

تفسیر

# معارف القرآن

مؤلف:

دانشمند عالم اسلام حضرت علامہ مفتی محمد شفیع عثمانی

دیوبند (۱۹۰۵ء)

مترجم:

حضرت مولانا محمد یوسف حسین پور

جلد ششم

پہلے ایڈیشن

انتشارات شیخ الاسلام احمد حاتم

این کتاب از سایت کتابخانه‌ی عقیده دانلود شده است.

[www.aqeedeh.com](http://www.aqeedeh.com)

[book@aqeedeh.com](mailto:book@aqeedeh.com)

آدرس ایمیل:

سایت‌های مفید

[www.aqeedeh.com](http://www.aqeedeh.com)

[www.islamtxt.com](http://www.islamtxt.com)

[www.shabnam.cc](http://www.shabnam.cc)

[www.kalemeh.tv](http://www.kalemeh.tv)

[www.islamtape.com](http://www.islamtape.com)

[www.blestfamily.com](http://www.blestfamily.com)

[www.islamworldnews.com](http://www.islamworldnews.com)

[www.islamage.com](http://www.islamage.com)

[www.islamwebpedia.com](http://www.islamwebpedia.com)

[www.islampp.com](http://www.islampp.com)

[www.zekr.tv](http://www.zekr.tv)

[www.mowahedin.com](http://www.mowahedin.com)

[www.sadaiislam.com](http://www.sadaiislam.com)

[www.islamhouse.com](http://www.islamhouse.com)

[www.bidary.net](http://www.bidary.net)

[www.tabesh.net](http://www.tabesh.net)

[www.farsi.sunnionline.us](http://www.farsi.sunnionline.us)

[www.sunni-news.net](http://www.sunni-news.net)

[www.mohtadeen.com](http://www.mohtadeen.com)

[www.ijtehadat.com](http://www.ijtehadat.com)

[www.nourtv.net](http://www.nourtv.net)

[www.videofarsi.com](http://www.videofarsi.com)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# تفسیر معارف القرآن

جلد ششم

شامل سوره های انفال ، توبه و یونس می باشد

مؤلف

دانشمند عالم اسلام حضرت علامه

مفتی محمد شفیع عثمانی دیوبندی (رحمة الله عليه)

مترجم

جناب شیخ الحدیث و التفسیر مولانا محمد یوسف حسین پور

مدیر و سرپرست حوزه علمیه عین العلوم گشت - سراوان

عثمانی، محمد شفیع، ۱۸۹۷ - ۱۹۷۶.

تفسیر معارف القرآن / مؤلف محمد شفیع؛ مترجم محمد یوسف حسین پور. - تربت جام، احمد جام، ۱۳۷۷ -

ج

.. (دوره) (ISBN: 964-6765-70-x)

ج. ۲ (ISBN: 964-91073-6-3) .. (ج. ۱) (ISBN: 964-6765-07-8)

(ج. ۴) (ISBN: 964-6765-23-8)

۲۰۰۰۰۰ ریال: (ج. فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیبا)  
کتابنامه

مندرجات: ج. ۱ .. ج. ۲. (شامل آیات ۱۴۲ - الی آخر سوره بقره). -- ج. ۳. ....

ج. ۴. شامل قسمتی از سوره مبارکه نساء و قسمتی از سوره مبارکه مائده. -- ج. ۵. شامل سوره انعام و سوره اعراف.

(ISBN: 964-6765-17-3)

ج. ۳ (چاپ اول: ۱۳۷۹)

(ISBN: 964-6765-78-5)

ج. ۵ (چاپ اول: ۱۳۸۰)

۱. تفاسیر اهل سنت -- قرن ۱۴. الف. حسین پور، محمد یوسف، مترجم. ب. عنوان.

۲۹۷/۱۷۹

۷ ت ۲۵ ع / ۹۸ BP

۸۰-۱۷۲۹۷ م

کتابخانه ملی ایران.



انتشارات شیخ الاسلام احمد جام - تلفن: ۰۵۲۸-۲۲۲۵۲۳۸

## تفسیر معارف القرآن (جلد ششم)

تألیف

مفتی محمد شفیع عثمانی دیوبندی (رحمة الله علیه)

ترجمة

محمد یوسف حسین پور

وزیری، ۵۴۴ صفحه، ۳۰۰۰ نسخه، چاپ چهارم، بهار ۱۳۸۷

امور قتی و چاپ: مؤسسه چاپ و انتشارات دانشگاه فردوسی مشهد

بها: ۴۰۰۰۰ ریال

ISBN: 964-6765-78-5

شابک ۹۶۴-۶۷۶۵-۷۸-۵

حق چاپ محفوظ و مخصوص ناشر می باشد.



## سوره انفال

### سوره انفال مدنیّه وهی خمس وسبعون آیه و عشر رکوعات

سوره انفال در مدینه نازل شده، دارای هفتاد و پنج آیه و ده رکوع است.

#### بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع به نام خداوند بی حدمهربان و بی نهایت رحیم

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ ۗ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ

از تواز حکم غنیمت می پرسند بگو: که مال غنیمت از آن خدا و رسول است؛ پس بترسید از خدا و

اصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ۗ وَاطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُولَهُ ۗ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۸﴾

با هم آشتی کنید و خدا و رسول او را فرمان برید، اگر ایمان دارید.

### مضامین سوره

سوره ای که اکنون آغاز می شود، انفال نام دارد و مدنی است. در سوره قبل یعنی: اعراف، جهل و عناد و فسق و فساد اهل کتاب و مشرکین ذکر شد. لذا در این سوره بیشتر، درباره مطالبی درباره عاقبت بد آنان سخن به میان آمده و هم چنین در مورد شکست آنان و پیروزی و فتوحات مسلمانان در غزوه بدر مطالبی بیان شده است که در حقیقت برای مسلمانان نوعی انعام و احسان بود و برای کفار عذاب و انتقام فاحشی به شمار می رفت.



چون بزرگترین عامل انعام مسلمانان همان خلوص نیت و اتحاد، و در کل اطاعت از اوامر خدا و رسول بود. لذا در آغاز این سوره، مردم را به تقوا و اطاعت از حق و ذکر الله و توکل و غیره آموزش و دعوت داد.

### خلاصه تفسیر

آنان درباره غنیمتها از شما سؤال می کنند، شما بگویید: که این غنایم از آن خداست. (یعنی ملک خدا هستند او حق دارد که درباره آنها آنچه می خواهد دستور دهد) و از آن رسول است (به این معنی که از طرف خدا مأموریت یافته تا فرمان خدا را درباره آن اجرا کند و دور از رأی و پیشنهاد شما، مطابق حکم شرع عمل نماید) پس شما (در حرص دنیا قرار نگیرید، بلکه طالب آخرت باشید به این طریق که) از خدا بترسید و ارتباط با یکدیگر را اصلاح کنید (که در ما بین یکدیگر بغض و حسد نماند) و از خدا و رسول او اطاعت کنید، اگر ایمان دارید.

### معارف و مسائل

این آیه درباره واقعه بدر نازل شد، پس بهتر است که قبل از تفسیر، به جزئیات واقعه اشاره شود، تا فهم تفسیر آسان تر شود.

واقعه از این قرار است که در غزوه بدر که نخستین معرکه کفر و اسلام بود، وقتی که مسلمانان پیروز شدند و مقداری مال غنیمت به دست آمد، پس درباره توزیع آنها میان صحابه کرام اختلاف نظر پیش آمد که مناسب مقام اخلاص و اتفاق آنها نبود، در صورتی که زندگی صحابه کرام سرشار از اخلاص و تقوا و اتحاد بود. نخستین آیه آن را داوری فرمود تا در قلوب این

گروه مقدّس بجز صدق، اخلاص، انفاق و ایثار چیز دیگری باقی نماند. تفصیل این واقعه از حضرت عبادة رضی الله عنه در مسند احمد و ترمذی و ابن ماجه و مستدرک حاکم و غیره چنین منقول است که، شخصی از حضرت عبادة معنی لفظ «انفال» را که در آیه مذکور آمده است، سؤال کرد، او فرمود: این آیه دربارهٔ ما اصحاب بدر نازل شده است و داستان آن از این قرار است که دربارهٔ توزیع اموال غنیمت، میان ما اختلاف افتاد که بر اخلاق ما اثر بدی گذاشت، خداوند متعال به وسیلهٔ این آیه، اختیار اموال غنیمت را از دست ما خارج، و به رسول خدا ﷺ تفویض نمود. آنگاه رسول خدا ﷺ آنها را در میان همهٔ حاضرین میدان بدر، به طور مساوی تقسیم فرمود. که جزئیات جریان بدین قرار است که، همهٔ ما در غزوهٔ بدر با رسول خدا ﷺ به قصد جهاد بیرون آمدیم و میان هر دو گروه کفار و مسلمانان جنگ شدیدی در گرفت، در نتیجه دشمن شکست خورد و سپاهیان اسلام به سه گروه تقسیم شدند، گروهی به تعقیب دشمن پرداخت تا آنها نتوانند دوباره برگردند و گروهی دیگر در جمع آوری اموال غنیمت مشغول گشت، و گروه سوم محافظت آن حضرت ﷺ را به عهده گرفت. پس کسانی که به جمع آوری غنایم اقدام کرده بودند، خود را صاحبان تامّ الاختیار غنایم پنداشتند. و اما گروهی که به تعقیب دشمن پرداختند، خود را از دیگران ذیحق تر دانسته، اظهار داشتند که چون ما در تعقیب و پراکندگی دشمن اقدام کردیم، فرصت جمع آوری غنایم را برای شما فراهم آوردیم، تا شما بدون احساس خطر اموال را جمع نمایید، لذا ما از شما سهم بیشتری داریم. گروه سوم، که در مراقبت از آن حضرت همّت گماشته بودند، اظهار داشتند که ما نیز چون شما می توانستیم، غنایم را جمع کنیم ولی بدون توجه به اموال غنایم به مراقبت پیشوای دو عالم کمر همّت بستیم، پس





سزاوار نیست که از اموال غنائم بی بهره شویم.

و بدین ترتیب این مباحثات و اختلاف نظرها به گوش آن حضرت (ص) رسید، در این زمان آیه مذکور بر آن حضرت (ص) نازل گشت و روشن کرد که این اموال در حقیقت از آن مالک متعال است و تنها رسول الله (ص) مجاز است که درباره اموال غنائم تصمیم بگیرد، پس رسول کریم (ص) مطابق دستورات الهی، غنائم را میان همه مجاهدان اسلام به طور مساوی تقسیم فرموده و همه آنها بر داوری خدا و رسول از جان و دل خشنود گشته، بر اختلاف نظرشان سخت نادم و پشیمان شدند.

و در مسند امام احمد واقعه دیگری مربوط به شأن نزول این آیه از حضرت سعد بن ابی وقاص نقل شده است. او می گوید که: در غزوه بدر برادرم عمیر شهید شد. من به تلافی برادرم، سعید بن العاص را که از مشرکین بنام بود، به قتل رسانیده شمشیرش را برداشتم و به محضر آن حضرت (ص) رسیدم و میل داشتم که این شمشیر بمن برسد ولی آن حضرت (ص) دستور داد که آن را با اموال غنائم ملحق کنم. من مطابق حسب الامر آن حضرت (ص) شمشیر را در کنار غنائم نهادم در حالی که در دل آزرده بودم و با خود گفتم که برادرم شهید شد و من در عوض او دشمنی را نابود کردم و شمشیر او را به دست آوردم ولی با وجود این، از من گرفته شد. هنوز فاصله دوری نرفته بودم که این آیه سوره انفال بر آن حضرت (ص) نازل شد و آن جناب مرا احضار کرد و سپس آن شمشیر را به من عنایت فرمود. و در روایتی دیگر چنین آمده که حضرت سعد به آن حضرت (ص) عرض کرد، این شمشیر به من داده شود. ولی آن جناب (ص) فرمود که: این شمشیر متعلق به من و شما نیست، بلکه جزء کل اموال غنیمت به شمار می آید، لذا باید جزو دیگر غنائم قلمداد شود و درباره آن و دیگر غنائم باید مطابق

دستورات الهی تصمیم‌گیری شود (ابن کثیر و مظهري).  
به هر حال هیچ بعید نیست که این آیه درباره هر دو واقعه پیش آمده باشد، و بدین ترتیب آیه مذکور مقتضی دستور بود که در این باره از جانب ربّ العالمین صادر گشت.

و اما تفسیر این آیه: انفال جمع «نفل» است به معنی فضل و انعام. نماز و روزه و صدقه نفلی را از این جهت نفل می‌گویند که بر کسی لازم و واجب نیست، بلکه انجام دهنده، آنها را با رضایت خویش انجام می‌دهد. و در اصطلاح قرآن و سنّت، لفظ نفل و انفال بر مال غنیمت اطلاق می‌شود که هنگام جهاد از کفار به دست آید. ولی در قرآن بر این معنی از سه لفظ استفاده شده است: انفال، غنیمه، فئ.

لفظ انفال در این آیه آمده است و لفظ غنیمه در چهل و یکمین آیه همین سوره به تفصیل خواهد آمد. لفظ «فئ»، درباره آن در سوره حشر، آیه ۶-۷، به تفصیل آمده است: «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ» الآية. که این هر سه معنی اندک تفاوتی با هم دارند و برای همین است که به خاطر تفاوت جزئی، بسا اوقات یک لفظ به جای دیگری صرفاً به معنی مال غنیمت می‌آید. و اما معنی هر کدام بدین قرار است: غنیمت، معمولاً بر آن مالی اطلاق می‌گردد که از طریق جنگ و جهاد از دشمن به دست می‌آید، و فئ آن مال را گویند که بدون جنگ و قتال از دست کفار به مسلمانان برسد چه آن را رها کرده بگیرند، یا با رضایت و طیب خاطر، اموال خود را به مسلمانان واگذار نمایند و نفل و انفال بیشتر بر آن انعام اطلاق می‌شود که امیر جهاد به خاطر کارهای چشمگیر مجاهد، از او قدردانی کرده، علاوه بر سهم غنیمت به عنوان جایزه، به او پاداش و انعامی اهدا نماید؛ که همین معنی در تفسیر ابن جریر از حضرت عبدالله بن عباس نقل شده است. (ابن کثیر). و گاهی به طور



کلی مال غنیمت با لفظ نفل و انفال به کار برده می شود. و بیشتر مفسرین همین معنی را برای لفظ انفال در نظر گرفته اند. و در صحیح بخاری از حضرت عبدالله بن عباس همین معنی نیز نقل گردیده است. و حق هم همین است که این لفظ بر هر دو معنی خاص و عام اطلاق شود. چرا که بین آن دو تفاوت چندانی نیست. و بهترین تحقیق و تشریح آن، این است که امام ابو عبید در کتاب «الاموال» خود ذکر کرده است، می گوید که نفل در اصل لغت به معنی فضل و انعام می باشد و این انعام مخصوص آن خداوندی است که بر این امت ارزانی داشته. بدین نحو که اموال به دست آمده از کفار را در هنگام جهاد، بر مسلمانان حلال و جایز گردانیده است در حالی که این قانون در امت های گذشته مرسوم نبود، بلکه همان گونه که در تفسیر آیه ۱۵۸ و ۱۵۹، سوره اعراف به تفصیل ذکر شد که خلاصه جریان غنایم بدین قرار بود که صرف کردن آنها برای هیچ کس جایز نبود، همه غنایم را در محلی جمع می کردند و بعد از آن آتشی از آسمان پدید می آمد و همه را می سوخت و خاکستر می کرد، و اگر می سوخت علامت مقبول بودن جهاد بود، و اگر برق آسمانی نمی آمد و آنها را نمی سوزاند دلیل بر آن بود که جهاد، مقبول درگاه الهی نگشته است؛ و در آن صورت آن اموال غنیمت، مردود و منحوس قلمداد می شد و هیچ کس آنها را مصرف نمی نمود.

در صحیح بخاری و مسلم به روایت جابر از آن حضرت رضی الله عنه منقول است که فرمود: «به من پنج چیز داده شده که پیش از من به هیچ پیامبر، و به هیچ امتی نرسیده است، یکی از آنها، این است که: «احلت لی الغنائم ولم تحل لأحد قبلی». یعنی، اموال غنیمت برای من حلال گردانیده شد، در صورتی که برای هیچ یک از امت های قبل، حلال نبود. در آیه مذکور حکم انفال چنین بیان شده که آنها مال خدا و رسول او می باشند؛ مطلب این که ملکیت اصلی

غنائم، مختصّ باری تعالی است و متصرف در آن، تنها رسول گرامی (ص) می باشد که مطابق دستورات الهی به مقتضای مصلحت خویش توزیع می نماید.

لذا گروهی از ائمه تفسیر چون عبدالله بن عباس، مجاهد، عکرمه و سری و غیره خاطر نشان کرده اند که این حکم در ابتدای اسلام تا زمان رسیدن دستور توزیع غنائم، جاری بود و دستور کامل غنائم در پنجمین رکوع آیه: ۴۱، همین سوره خواهد آمد. و احکام مفصل آن که در آینده می آید، چنین است که: «کل خمس، سهم بیت المال است که برای ضروریات رفاهی عموم مسلمین نگهداری شود، و چهار سهم دیگر بین مجاهدین طبق قانون شرع توزیع شود، که تفصیل آن در احادیث صحیح مذکور است.» و آن بیان مفصل، نخستین آیه سوره انفال را منسوخ گردانیده است. و بعضی از مفسّرین فرموده اند که: «در اینجا هیچ ناسخ و منسوخ نیست، بلکه فرق اجمال و تفصیل است.» در نخستین آیه سوره انفال اجمال وجود دارد که در چهل و یکمین آیه آن، با تفصیل و توضیح بیان گردیده است. البته مال «فی» که احکام آن در سوره حشر می آید، کاملاً در اختیار و تصرف رسول خدا، ﷺ می باشد که آن حضرت (ص) به هر نحوی که بخواهند و هرگونه که مصلحت بدانند، عمل می نمایند. لذا در آنجا بعد از بیان احکام در آیه ۷ سوره حشر فرمود: «وَمَا أَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأْتُوا» یعنی آنچه را که رسول ما به شما می دهد، بردارید، و از آنچه شما را منع می کند احتراز جوئید. از این تفصیل معلوم شد که مال غنیمت آن است که به وسیله جنگ و جهاد به دست بیاید. و مال «فی» آن است که بدون جهاد و قتال به دست آید. و لفظ «انفال» عموماً بر هر دو اطلاق می گردد. و به طور ویژه بر آن «انعام» هم اطلاق می شود، که امیر جهاد به مجاهد و غازی عنایت



بفرماید.

در این سلسله، انعام غازیان و مجاهدان در عهد پیامبر ﷺ به چهار صورت رواج داشت: یکی، این که اعلام کند هر کسی که یکی از کفار را کُشت، تمام ابزار و تجهیزات و وسایلی که از او برمی گیرد مال او است، این جزو اموال غنیمت محسوب نمی شود.

دوم، این که گروهی از لشکر را جداگانه به سویی گسیل دارد و بگوید آنچه اموال غنیمت از این جهت به دست بیاید از آن شماست. پس در این صورت خمس بیت المال بیرون کرده می شود و بقیه مال آنهاست، سوم، این که از خمس بیت المال به غازی بخصوص در قبال کارهای ممتازی که او انجام داده است، انعام و بخشش مطابق مصلحت امیر و فرمانده داده شود. چهارم، این که از کل اموال غنیمت مقداری را جدا کرده و به کارگران به صورت انعام بدهد که در حفظ و مراقبت اسب های مجاهدین خدمت می کنند، اختصاص می دهند (ابن کثیر).

خلاصه مقصود آیه این شد که رسول الله ﷺ را خطاب کرده، فرمود که: مردم از شما درباره انفال سؤال می کنند. شما در پاسخ به آنها بگویید که انفال همه از آن خدا و رسول اوست، و شخصاً کسی مالک و صاحب آن نیست و طبق دستور خدا آنچه رسول او قضاوت کنند، تنفیذ می گردد.

### اساس اتفاق و اتحاد مردم با یکدیگر تقوا و خوف خداست

در آخرین جمله این آیه، فرمود: «فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» که در آن به صحابه کرام خطاب شده فرموده اند که از خدا بترسید و روابط فیما بین را اصلاح کنید. در اینجا اشاره به آن واقعه ای است

که دربارهٔ توزیع اموال غنیمت در میان اصحاب اتفاق افتاد و خطر آن بود که میان آنان اختلاف و نارضایتی روی دهد، آنگاه حق تعالی قضیهٔ دشوار توزیع و مصرف غنایم را در این آیه به گونه‌ای سهل و صریح، حل کرد. بدین ترتیب رشته‌های اخلاص و صمیمیت بین قلوب صحابه، آن پروانگان شمع نبوت، مستحکم شده و سرانجام آتش تقوا و خوف الهی در دلشان شعله‌ورتر شد.

به هر حال تجربه گواه است که هرگاه تقوا و خوف خدا و آخرت غالب آید، تنازعات بسیار بزرگ در چند لحظه پایان می‌پذیرند و نفرت و عداوت به محبت و اخوت مبدل می‌شود. مولانا رومی، احوال اهل تقوا را چنین به سلک نظم درآورده و توصیف می‌کند.

خود چه جای جنگ و جدل، نیک و بد کین امم از صلحها هم می‌رمد  
یعنی، آنان به جنگ و جدال چه تمایلی دارند، بلکه آنها برای صلح و آشتی مردم هم فرصت ندادند زیرا هر کسی که قلب او به محبت و خوف و یاد خدا مشغول باشد، فرصت نمی‌یابد که حتی روابط میان مردم را برقرار سازد و در جایی دیگر می‌گوید:

به سودای جانان ز جان مشتغل به ذکر حبیب از جهان مشتغل  
بنابراین در این آیه به تدبیر تقوا پرداخته و فرمود: «أَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ»  
یعنی به وسیله تقوا روابط میان یکدیگر را اصلاح کنید و تشریح بیشتر آن را چنین فرمود: «وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» کاملاً به اطاعت خدا و رسول بپردازید، اگر ایمان دارید. یعنی مقتضای ایمان اطاعت است و اطاعت نتیجهٔ تقوا است و هرگاه اینها (ایمان و تقوا) در میان مردم پدید آید پس تنازعات مابین آنها خودبه‌خود پایان یافته و دردلها، به جای عداوت و دشمنی، الفت و محبت پدید می‌آید.



انَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ

مؤمنان کسانی‌اند که هرگاه ذکر خدا بشود دل‌هایشان بترسد و هرگاه خوانده شود بر آنها

آیةٔ زادت‌ت‌هم ایماناً وَّ عَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ

کلام او، افزوده می‌شود ایمان‌شان، و آنها بر پروردگارشان اعتماد دارند و آنان که بر پای می‌دارند نماز را

وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ

و از آنچه ما به آنها رزق داده‌ایم انفاق می‌کنند ایشانند مؤمنان حقیقی و برای آنها است درجات

عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾

نزد پروردگارشان و آمرزش و رزق با عزت.

### خلاصه تفسیر

مؤمنان کسانی‌اند که هرگاه (در حضور آنها) ذکر خدا بیاید پس (از استحضار

عظمت او) دل‌هایشان می‌ترسند، و هرگاه آیات خدا بر آنان خوانده شود، پس

آن آیات ایمانشان را بیشتر (مستحکم) می‌سازد و آنها بر ربّ خویش توکل

می‌کنند (و) کسانی که نماز را برپا می‌دارند و از آنچه ما به آنها داده‌ایم، انفاق

می‌کنند (فقط) مؤمنان بر حق ایشانند برای ایشان است درجات بزرگ نزد

پروردگارشان و (برای ایشان) آمرزش و رزق با عزت هست.

### معارف و مسائل

#### صفات ویژه مؤمن

در آیات مذکور صفات ویژه‌ای بیان می‌گردد که هر مؤمن باید بدان

متّصف باشد. در این اشاره است که هر مؤمن باید صفات و کیفیات ظاهر و باطن خویش را مورد تحقیق و بررسی قرار دهد، اگر این صفات در او موجود باشد، پس لازم است که سپاس خدا را به جای آورد که حق تعالی وی را به این صفات مزین گردانیده است، و اگر در او صفتی نیکو موجود نباشد، یا این که آن صفت با یک ضعف همراه باشد، پس در فکر کسب یا تقویت آن برآید.

### نخستین صفت: خوف خدا

نخستین صفت را چنین بیان کرد که «الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ» هرگاه در محضر آنان یاد خدا شود، دل‌هایشان می‌ترسند. مطلب این است که عظمت و محبت خدا در قلوبشان جایگزین است که یکی از مقتضیات آن بیم و ترس است. قرآن کریم آن را در آیه ۲۴، سوره حجّ ذکر کرده و اهل محبت و عاشقان خدا را بشارت و مژده داده است. «وَبَشِّرِ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ» «مژده ده آن فروتنان و نرم‌دلان را، که هرگاه در حضور آنان ذکر خدا شود دل‌هایشان از ترس الهی متأثر می‌شوند، در هر دو آیه مقتضای ذکر و یاد خدا و ضرورت بیم و ترس از او مذکور است. و در آیه ۲۸، سوره رعد، این خاصیت ذکر الله هم آمده که از ذکر الهی دل‌ها مطمئن گردیده و آرامش پیدا می‌کنند: «الَّا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ» هان با یاد خدا دل‌ها مطمئن می‌شوند. ناگفته نماند که خوف و ترس که در آیه آمده، چون آن خوف که با ذکر الله در قلب پدید می‌آید، توأم با آرامش و سکون است و از آن نوع ترس‌ها نیست که کسی از دشمن یا حیوان درنده‌ای بترسد. برای همین است که خداوند در اینجا لفظ خوف را به کار نبرده و به جای آن لفظ «وجل» آمده که





معنی آن خوف مطلق نیست، بلکه آن بیمی است که از جلالت شأن بزرگان در قلب پدید می آید. بعضی از مفسرین فرموده اند که مراد از ذکر و یاد الله تعالی، این است که کسی اراده ارتکاب گناهی نکند و فوراً به یادش بیاید او از عذاب خدا ترسیده و از آن گناه برگردد (بحر محیط).

### صفت دوم: ترقی در ایمان

دومین صفت مؤمن این نشان داده شد که هرگاه آیات خداوندی در حضور او تلاوت شود بر ایمان او بیفزاید. معنی افزایش ایمان که همه علما و مفسرین و محدثین بر آن اتفاق نظر دارند، این است که، قوّت و کیفیت ایمان و نور آن زیاده شود و تجربه و مشاهده گواه است که از اعمال صالح در ایمان چنان قوّت و سعه صدری پیدا می شود که اعمال صالح عادت طبیعی او قرار می گیرد که از ترک آنها به کلی رنج می برد و از گناه نفرت پدید می آید دور و بر آنها نمی رود و این مقام ایمان در حدیث به لفظ حلاوت ایمان تعبیر شده است که شاعری آن را این چنین به نظم کشیده است.

و اذا حلت الحلاوة قلباً      نشطت فی العبادة الاعضاء

یعنی: هرگاه حلاوت ایمان در قلب کسی جای گیرد، دست و پا و همه اعضا و جوارح او در بندگی احساس راحتی و لذت می کنند.

لذا خلاصه مضمون آیه این شد که مؤمن کامل باید به این صفت نیز متّصف باشد که هرگاه در محضر او آیات خداوندی خوانده شود، در ایمان او جلا و ترقی پدید آید. و به اعمال صالح رغبت پیدا کند. از این مطلب این هم معلوم شد که آن طور که عموم مردم قرآن تلاوت می کنند و می شنوند که نه به آداب و احترام آن توجه می شود و نه عظمت خداوند را مورد نظر

قرار می دهند، پس با چنین تلاوتی نمی توان به مقصود و یقین قرآن پی برد، و نمی توان به نتایج عالی و پر حکمت آن، آن طور که باید، دست یافت هر چند که خالی از ثواب نیست.

### سومین صفت: توکل علی الله

سومین صفت مؤمن این بیان شد که او به خدا متکی باشد. معنی توکل اتکا و اعتماد است. یعنی در همه اعمال و احوال تنها و به طور کامل باید به خدا متکی باشد و بر او اعتماد کند. در حدیث صحیح آمده است که آن حضرت صلی الله علیه و آله فرمود که: معنی توکل این است که در ضروریات خویش تدابیر و اسباب مادی را رها کند، بلکه مقصود این است که اسباب و آلات مادی را تنها عاملی برای رسیدن به مقصود خویش نداند. بلکه در حدّ توان خود اسباب مادی و تدابیر را فراهم آورده و به کارگیرد، اما بعد از آن اعتماد را به خداوند معطوف دارد و بداند که همه اسباب آفریده خدایند و او از یافته‌ها و پدیده‌های الهی بهره می جوید، در حالی که تنها اوست آنچه بخواند انجام می دهد.

و در حدیثی دیگر آمده است: «**واجملوا فی الطلب و توکلوا علیه**» یعنی در تحصیل اسباب معیشت و ضروریات خویش به وسیله اسباب مادی و تلاش معتدل کوشا باشید و آنگاه انجام همه امور را به خدای متعال واگذارید و تنها به او توکل کنید و فکر و روح خود را تنها در کسب اسباب مادی و تدبیر آن متسهلک نسازید.



## چهارمین صفت: اقامه نماز

چهارمین صفت مؤمن اقامه نماز قرار داده شده است. در این امر نکته قابل توجه این است که نماز خواندن در اینجا مورد نظر نیست، بلکه اقامه آن مورد نظر است، زیرا معنی لفظی اقامت این است که چیزی را به طور راست ایستاده کنند، و مقصود از اقامه نماز این است که همه آداب و شرایط آن را همان گونه به جا بیاورد که رسول خدا ﷺ از روی قول و عمل نشان داده است، و اگر در آداب و شرایط آن قصوری واقع شد می توان آن را تنها نماز خواندن نامید؛ اما نمی توان آن را اقامه صلوة نامید چرا که اقامت حقیقی صلوة آثار و برکات بیشماری به ارمغان می آورد. چنان که در آیه ۴۵ سوره عنکبوت فرموده: «إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ» که نماز، آدمی را از هرگونه بی عفتی و بی بندوباری و منکرات و گناهان باز می دارد و نجات از همه اینها تنها بر اقامه صلوة موقوف است. پس هرگاه در اقامت نماز تقصیری رفت هرچند که می توان به آن نماز گفت ولی نمازگزار نمی تواند از همه آثار و برکات نماز مستفید گردد. چه بسا، بعضی اوقات از آن برکات به کلی محروم می گردد.

## صفت پنجم: انفاق فی سبیل الله

پنجمین صفت مؤمن این شد که از آن چه الله تعالی به انسان رزق، عنایت فرموده در راه او انفاق می کند و این انفاق فی سبیل الله عام و شامل همه صدقات و خیرات و وقف و عطیه ها می باشد که در آن زکات، صدقة الفطر و واجبات دیگر شرعی هم داخل اند و صدقات نفلی و تبرّعات

و مهمان‌نوازی و کمک مالی به دوستان هم داخل است و پس از بیان صفات پنجگانه مؤمن فرمود: «أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا» یعنی، مؤمنان کامل و حقیقی ایشان‌اند که ظاهر و باطنشان یکسان است و در دل و زبان متفق‌اند؛ پس اگر کسانی که دارای این صفات نباشند، با زبان «اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمداً رسول الله» می‌گویند، ولی در قلوب آنها نه رنگ توحید است و نه رنگ اطاعت رسول، عمل آنها گفتارشان را تکذیب می‌نماید و نمی‌توانند در محدوده فرد مؤمن جای گیرند. در آیه به این هم اشاره شده است که هر حق دارای حقیقتی است. وقتی آن حقیقت به دست نیاید، حق حاصل نمی‌گردد. فردی از حضرت حسن بصری رحمة الله علیه پرسید که ای شیخ! آیا تو مؤمن هستی، وی گفت: ای برادر! ایمان بر دو قسم است: اگر منظور سؤالت این است که من به خدا و فرشتگان او و انبیا و جنّت و دوزخ و قیامت و حساب ایمان دارم، پس جواب تو این است که بدون شک من مؤمن‌ام. و اگر مقصود سؤالت این است که آیا من آن مؤمن کاملی هستم که ذکرش در آیات سوره انفال آمده، پس من نمی‌دانم که آیا من در آن داخل هستم یا خیر؟! لذا مراد از آیات سوره انفال همین آیات‌اند که قبلاً ذکرشان به میان رفت.

و بعد از تشریح صفات مؤمن کامل در آیات مذکور فرمود: «لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ».

در اینجا برای مؤمنین کامل سه چیز وعده فرمود: (۱) درجات عالیه، (۲) مغفرت و (۳) رزق عمده.

در تفسیر بحر محیط هم آمده است که صفات مؤمنین سه گونه‌اند. اول، آن که متعلق به قلب و باطن باشد، مانند: ایمان و خوف خدا و توکل علی الله. دوم، آن که متعلق به اعمال جسمانی باشد چون نماز و غیره. و سوم، متعلق به مال و رزق انسان باشد، مانند: انفاق فی سبیل الله.



بنابراین در قبال این سه نوع صفات عالی، سه نوع انعام و عده داده شده است. ۱- درجات عالیّه در قبال صفات قلبی و باطنی. ۲- مغفرت در مقابل آنچه که متعلّق به ظاهر بدن انسان است. مانند: نماز، روزه و غیره. ۳- رزق کریم در قبال انفاق در راه خدا. چنانکه در این باره در حدیثی آمده است، اوّلاً: ایمان و خوف از خدا و توکل و غیره که همان صفات باطنی هستند سبب تهذیب و جلای باطن می‌شوند. ثانیاً: نماز برای گناهان مؤمن، بزرگترین کفّاره به شمار می‌رود. ثالثاً: رزق کریم در عوض انفاق فی سبیل الله است آنچه را که او انفاق کرده است، پس در قیامت بهتر و بیشتر به وی اعطا خواهد شد.

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

همان‌گونه که ترا پروردگارت از خانه‌ات بیرون کرد به تدبیر درست، و هر آینه گروهی از مؤمنین  
لَكَرَهُونَ ﴿٥﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى

ناخشنود بودند بانو مجادله می‌کردند در سخن حق بعد از واضح شدن آن، گویا که سوق داده می‌شوند

الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٦﴾

به طرف مرگ، و آنها با چشم خود می‌دیدند.

### خلاصه تفسیر

(عدم توزیع اموال غنیمت طبق رضایت مردم و توزیع آنها از طرف خدا، اگر چه بر بعضی گران تمام شد، اما با توجه به این که این امر برخلاف خواسته‌های طبیعی مردم بود اما دارای محاسن نیکو و

مزایای بیشماری نیز بود) همان‌گونه که پروردگارت تو را از خانه (و کاشانه) ات با در نظر گرفتن مصالح (به سوی بدر روانه ساخت و گروهی از مسلمانان به سبب قلت و سائل جنگی و آمار خویش طبعاً) آن را سنگین می‌پنداشتند، آنها در این (کار با) مصلحت (یعنی، در رابطه با جهاد و مقابله با لشکر) بعد از این‌که آن واضح شده بود (برای نجات خویش به‌طور مشورت) با تو آنچنان مجادله می‌کردند که گویا کسی آنها را به طرف مرگ سوق می‌دهد، و آن (موت) را (گویا) می‌بینند. (ولی سرانجام آن هم خیلی خوب شد که اسلام غالب، و کفر مغلوب گشت).

## معارف و مسائل

در ابتدای سوره توضیح داده شد که بیشتر مضامین سوره انفال متعلق به عذاب و انتقام کفار و مشرکین و انعام و احسان مؤمنین است و در ضمن برای هر دو گروه احکام عبرت و نصیحت بیان شده است. و در این باره از همه نخست و مهم‌تر، واقعه بدر بود که در آن، مشرکان با وجود مجهز بودن به انواع وسایل جنگی با از دست دادن مال و جان، شکست خوردند و مسلمانان با وجود قلتِ عده و عُدّه به پیروزی عظیم نائل آمدند. در این سوره، واقعه بدر با تفصیل بیان شده است که از آیات مذکور آغاز می‌گردد. در نخستین آیه، این مطلب آمده است که گروهی از مسلمانان در موقع بدر، جهاد کردن را ناپسند می‌دانستند، اما خداوند متعال با حکم و ویژه خویش رسول خود را به جهاد دستور داد. پس کسانی که آن را ناپسند می‌پنداشتند، نیز در جهاد شرکت جستند. الفاظی که قرآن کریم در این باره اختیار فرموده، از چند جهت قابل ملاحظه است. اولین نکته این‌که ابتدای آیه با لفظ «كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ» آمده است. لفظ



«کما» چنان لفظی است که معمولاً برای تشبیه استفاده می‌شود، پس قابل توجه این است که در اینجا چه چیزی، به چه چیزی تشبیه داده شده است. مفسرین برای آن پانزده قول نقل کرده‌اند، که از آن جمله بر آن سه احتمال نزدیک تر است.

نخست: این که هدف از این تشبیه این است که در رابطه با توزیع اموال غنیمت جنگ بدر، آراء صحابه با هم مختلف بود سپس همگی در برابر حکم خدا سر تسلیم فرود آوردند که برکات و نتایج خوب آن به ظهور پیوست، هم چنین در آغاز این جهاد هم، بعضی اظهار ناخشنودی کردند، سپس مطابق دستور زبانی همه آداب اطاعت را به جای آوردند که متعاقب آن نتایج مفید و ثمرات عالی مشاهده گردید. این توجیه به سوی فرأء و مبرّد منسوب است (بحر محیط). و آن در بیان القرآن ترجیح داده شده، هم چنان که از خلاصه تفسیر معلوم شد.

دومین احتمال این که در آیات گذشته برای مؤمنین کامل به درجات عالی و مغفرت و رزق با عزّت و وعده داده شده است. و در این آیات یقینی بودن آن وعده چنین ذکر شد که وعده آخرت اگر چه اکنون مورد نظر نیست، اما وعده نصرت و فتح که در غزوه بدر بنظر رسید از آن عبرت حاصل کنید و یقین کنید همان گونه که این وعده در دنیا به مرحله ظهور پیوست بدون شک در آخرت نیز تحقق خواهد یافت (تفسیر قرطبی بحواله نحاس).

سومین احتمال آن است که ابو حیان بعد از نقل پانزده قول مفسرین چنین نوشته است که من بر هیچ یک از این اقوال مطمئن نشدم روزی من درباره این آیه به فکر فرو رفته بودم که به خواب رفتم و خواب دیدم که همراه کسی به جایی می‌روم و درباره این آیه با او بحث و گفتگو دارم و به او

چنین گفتم که من تاکنون به چنین اشکالی برنخورده‌ام و اکنون در الفاظ این آیه در مانده‌ام، بنظرم چنین می‌رسد که در اینجا لفظی محذوف است، پس ناگهان به نظرم آمد که در اینجا لفظ «نصرک» محذوف است، و من قلباً این کلمه را پسندیدم و آن کسی که همراه من بود و با او در این باره مباحثه داشتم، او نیز این کلمه را پسندید و تأیید نمود، بعد از بیداری در کیفیت خواب خود اندیشیدم، پس از آن دانستم که خداوند متعال اینگونه اشکال مرا بر طرف کرد، پس بر من معلوم گشت که لفظ «کما» برای تشبیه نیست، بلکه برای بیان سبب آمده است لذا معنی آیه از این قرار است که: آنچه از طرف خدا نصرت و کمک ویژه که در جنگ بدر برای تو آمد به این علت بود که آنچه را که در این جهاد شما انجام دادید، مطابق خواهش و رأی شخصی شما نبود، بلکه خالصاً آن را حسب امر ربّ، و تحت فرمان او به جای آوردید و شما طبق دستور او از خانه خود بیرون آمدید و اطاعت حق باید دارای چنین نتایج باشد که نصرت و یاری حق تعالی شامل حال گردد.

در هر صورت این هر سه معنی در این جمله آیه محتمل و به عبارتی درست است. پس بر این نظر بیفکنید که قرآن کریم در این جهاد تنها بیرون آمدن رسول کریم ﷺ را ذکر نفرمود، بلکه چنین فرمود: «که الله تعالی تو را بیرون آورد» در این جمله اشاره‌ای است به کمال اطاعت و بندگی رسول کریم ﷺ که فعل آن جناب در حقیقت فعل خدا است که به وسیله اعضا و جوارح او صادر می‌گردد. چنان‌که آن حضرت ﷺ در یک حدیث قدسی فرمود: که هرگاه بنده‌ای به وسیله اطاعت و عبودیت تقرب به بارگاه خدا را دریابد باری تعالی در حق او می‌فرماید که: «من چشم او می‌باشم که به وسیله من می‌نگرد، من گوش او قرار می‌گیرم که آنچه می‌شنود به وسیله من می‌شنود، و من دست و پای او قرار می‌گیرم که آنچه می‌گیرد، به وسیله





من می‌گیرد، و به طرف کسی که راه می‌رود، به وسیله من می‌رود. خلاصه آن این‌که نصرت و کمک ویژه حق تعالی شامل حال او می‌گردد؛ و آن افعال که به ظاهر از چشم و گوش و جوارح او صادر می‌گردد در حقیقت پس پرده قدرت حق تعالی در آنها کارفرما می‌باشد چنان‌که شاعر گوید:

رشته‌ای در گردنم افکنده دوست می‌رود هر جا که خاطر خواه اوست.

به هر حال در لفظ «أَخْرَجَكَ» اشاره به این است که بیرون آمدن آن حضرت ﷺ برای جهاد، در حقیقت بیرون آمدن حق تعالی بود که از ذات مبارک او ظاهر گشت.

در اینجا این نکته هم قابل توجه است که «أَخْرَجَكَ رَبُّكَ» فرمود که در آن ذکر حق تعالی با صفت ربّ، بیان شده، اشاره به این است که بیرون آمدن شما در این جهاد حسب مقتضای شأن ربوبیت و تربیت بود. زیرا هدف این بود مسلمانانی که همیشه مقهور و مظلوم واقع شده بودند، این بار فتح و پیروزی شامل آنان شد و هزیمت و شکست، گریبانگیر کفار ظالم و مغرور شد.

«مَنْ بَيْنَكَ» یعنی از خانه تو، مقصود این است که پروردگار تو را از خانه‌ات بیرون آورد. مراد از این خانه، به اتفاق جمهور مفسرین خانه مدینه طیبّه یا خود مدینه طیبّه است که بعد از هجرت آن حضرت ﷺ در آن مقیم شد زیرا حادثه بدر در دومین سال هجری به وقوع پیوست. و در آن لفظ «بِالْحَقِّ» اضافه فرموده، نشان داد که همه این اقدامات جهت احقاق حق و ابطال باطل انجام گرفت، و مانند دیگر دولتهای دنیوی قصد کشورگشایی و اعمال زور و خشونت ندارد. در پایان آیه فرمود: «وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ» گروهی از مسلمانان این جهاد را سنگین و ناپسند می‌پنداشتند. این سؤال مطرح است که این سنگینی و ناخوشایندی بر صحابه کرام از کجا و چرا

پیش آمد؟ بهتر است که برای دریافت جواب، آیات آینده را مورد بررسی قرار داد و هم چنین برای دریافت جزئیات غزوه بدر قبل از هر چیز داستان کامل غزوه بدر را دریابید.

داستان مذکور مطابق روایت و بیان ابن عقبه و ابن عامر از این قرار است که در مدینه منوره به آن حضرت ﷺ اطلاع رسید که ابوسفیان با کاروان بازرگانان اموال تجارت را از شام حمل کرده عازم مکه مکرمه می باشد و در این تجارت همه قریشیان شریک و سهیم اند. و طبق بیان «ابن عقبه» هیچ مرد یا زنی از قریش نمانده بود که در این تجارت عظیم سهم نداشته باشد. و اگر در نزد کسی تنها یک مثقال (یعنی: چهار و نیم ماشه) طلا هم بود او خود را در این تجارت شریک کرده بود و کل سرمایه این کاروان تجارتی طبق روایت ابن عقبه، پنجاه هزار دینار تخمین زده می شد. دینار سکه ای است از طلا، به مقدار چهار و نیم ماشه، که به حساب امروزی قیمت آن پنجاه و دو روپیه پاکستانی، معادل ۳۰۰۰ ریال ایرانی می باشد. کل سرمایه دو میلیون و ششصد هزار روپیه، یا بیش از ۱۵۶ میلیون ریال برآورد می شد.

لازم به یادآوری است که این رقم مبلغی بود که در هزار و چهارصد سال پیش، پول هنگفتی به شمار می رفت که امروزه برابر با دو میلیارد و ششصد هزار روپیه و قریب ۱۳ میلیارد ریال کم و بیش معادل بود. لذا برای محافظت و مراقبت این کاروان عظیم تدابیر امنیتی ویژه ای اعمال می شد که بدین منظور هفتاد جوان سلحشور و سردار از قریش، کاروان را همراهی می کرد. و یا به روایت ابن عباس نقل شده است که با این کاروان چهل سوار از سرداران قریش از جمله «عمرو بن العاص» و «محزومه بن نوفل» همراه بود پس معلوم شد که این کاروان بزرگترین شرکت تجاری قریش به شمار می رفت و برای همین منظور بود که کفار قریش، رسول خدا ﷺ و صحابه را



به ترک مکهٔ مکرمه مجبور کرده بودند. وقتی که به رسول خدا ﷺ اطلاع داده شد که این کاروان از سفر شام برگشته است. پیغمبر ﷺ مصلحت دید که اکنون فرصت مقابله با این کاروان و مضمحل کردن نیروهای قریش فرارسیده است آن را با صحابه در میان گذاشت و از ایشان مشورت خواست. چون ماه مبارک رمضان بود و برای جنگ قبلاً آمادگی لازم فراهم نبود، بعضی با رشادت و جرأت بر لزوم حمله تأکید کردند ولی بعضی دیگر تقدیم و تأخیر حمله را پیشنهاد کردند. آن جناب ﷺ هم شرکت در این جهاد را ضروری ندانست؛ بلکه چنین دستور داد که هر کسی که سواری داشته باشد، همراه ما بیاید طبق این دستور عدّهٔ زیادی از شرکت در جهاد باز ماندند و کسانی که می خواستند بروند، سواری و مرکبشان در روستاها بودند و در دسترسشان نبود. پس اجازه گرفتند که ما سواریهای خود را آورده در التزام رکاب شما خواهیم بود ولی تنگی وقت به آنان فرصت نداد، لذا دستور رسید که هر کسی که مرکبی دارد و می خواهد در این جهاد شرکت کند بیاید و از این که از خارج مرکبی برای خود فراهم کند، فرصت نیست. بنابراین کسانی که می خواستند شرکت نمایند از آنها عدّهٔ خیلی آماده شدند و کسانی که نمی خواستند در این جهاد شرکت نمایند، مقصود این بود که آن جناب ﷺ شرکت در این جهاد را بر همه واجب نشمردند و آنان اطمینان داشتند که این کاروان تجارتی است، لشکر جنگی نیست که آن حضرت ﷺ و همراهان او نیازی به لشکر جرّار و مجاهدین زیادی داشته باشند، بنابراین گروه بسیار زیادی موفق نشدند که در این جهاد شرکت کنند. وقتی که آن حضرت ﷺ بر «بیرسقیاء» رسید به قیس بن صعصعه رضی الله عنه دستور داد که لشکر کاروان کفّار قریش را آمار گیرد او پس از آمارگیری، تعداد آنها را بالغ بر سیصد و سیزده تن گزارش داد: آن حضرت ﷺ با شنیدن

آن مسرور شد و فرمود که این آمار اصحاب طالوت است، لذا این فالی است نیک برای فتح و پیروزی، و با اصحاب کرام تنها هفتاد شتر همراه بود که یک شتر برای سه نفر اختصاص داشت که به نوبت بر آن سوار می شدند و با خود آن حضرت ﷺ دو نفر شریک بود: ابولبابه و حضرت علی رضی الله عنه، که وقتی نوبه پیاده روی آن حضرت ﷺ فرا می رسید آنها عرض می کردند که شما سوار شوید ما به جای شما پیاده راه می رویم، رحمة للعالمین (ص) در پاسخ به آن دو فرمود که «نه شما از من قوی تر هستید و نه من از ثواب مستغنی هستم، که فرصت ثواب را از دست بدهم» لذا آن حضرت ﷺ هم، به نوبه خویش پیاده راه می رفت. و از طرفی دیگر شخصی در محل مشهور «عین زرقا»، به ابوسفیان رئیس کاروان اطلاع داد که رسول الله ﷺ در انتظار کاروان اوست، و می خواهد آنان را تعقیب کند. ابوسفیان دست به تدابیری زد همین که کاروان به مرز حجاز وارد شد، شخص با استعداد و هوشیاری را بنام ضمضم بن عمر را بیست مثقال طلا داده و شتری تیزرو در اختیار او گذاشته فوراً به سوی مکه گسیل داشت که مراتب را به اطلاع اهل مکه برساند و آنان را از خطر حمله صحابه کرام آگاه سازد.

ضمضم بن عمر طبق رسم ویژه آن زمان برای اعلام خطر بینی و گوش شتر خود را برید و لباسهای خود را از عقب و جلو پاره کرد و پالان شتر را برعکس بر پشت او گذاشت، و این علامت در آن زمان زنگ خطری اطلاق می شد، وقتی که او به این وضع وارد مکه شد در تمام مکه هیاهو برخاست و همه قریش برای دفاع آماده شدند و کسی که خود شخصاً می توانست در این جنگ شرکت کند، بیرون شد و کسانی که معذور بودند به جای خود کسانی دیگر را مهیا کردند و در ظرف سه روز، این لشکر با تمام تجهیزات جنگی آماده کارزار شد. و کسی که از شرکت در این جنگ مصمم



نمود، هم فکر مسلمانان قلمداد می شد، مردم به طور خصوصی برای شرکت در این جنگ اجبار گردیدند. و کسانی که مسلمان شده و به علت معذوریتهایی تا کنون نتوانسته بودند، هجرت کنند. و هم چنین کسانی از بنی هاشم که گمان می رفت با مسلمانان هم فکر هستند به شرکت در این جنگ شدیداً اجبار گردیدند و از کسانی که به اجبار شرکت کردند عمومی پیامبر ﷺ حضرت عباس و دو برادر حضرت علی، عقیل و طالب هم بودند. بدین ترتیب در این لشکر یکهزار جوان، دویست اسب و ششصد زره، و کنیزکهای نوازنده و سرودخوان با طبل و غیره آنها را برداشته به طرف بدر بیرون آمدند و در هر توقفگاه ده شتر برای خوراکشان ذبح می گردید. و از طرف دیگر رسول کریم ﷺ فقط به قدر مقابله با یک کاروان تجارت آمادگی کرده، دوازدهم رمضان، روز شنبه از مدینه منوره بیرون آمد و بعد از طی چند منزل به نزدیک بدر رسید دو نفر را مأمور ساخت تا خبر کاروان ابوسفیان را بیاورند (مظهری).

مأموران اطلاع دادند که کاروان ابوسفیان از تعقیب شما اطلاع یافته راه ساحل را در پیش گرفته و رفته و برای حفظ کاروان و مقابله با مسلمانان لشکری مجهز بالغ بر یک هزار جوان دارد از مکه مکرمه می آید. (ابن کثیر). روشن است که این اطلاع نقشه اوضاع را به هم زد که آن گاه رسول کریم ﷺ با همراهان (اصحاب کرام) مشورت فرمود که آیا با این لشکر که دارد می آید بجنگیم یا خیر؟

حضرت ابوایوب انصاری و عده ای دیگر عرض کردند که ما توانایی مقابله با آنها را نداریم و به این اراده نیامده ایم. در این وقت حضرت صدیق اکبر برخاست و برای اجرای حکم آمادگی خود را اعلام کرد، سپس فاروق اعظم برخاست و هم چنین برای اجرای دستور آمادگی خود را بر لزوم

جهاد اعلام نمود و پس از او، حضرت مقداد برخاست و عرض کرد که: «یا رسول الله آنچه به تو از جانب خدا حکم شده آن را به مرحله اجرا در بیاور ما همراه شما خواهیم بود. به خدا ما هرگز به تو چنان پاسخ نمی دهیم که بنی اسرائیل به موسی علیه السلام داده بودند چنان که در آیه ۲۴ سوره مائده آمده که: «فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ» یعنی: برو تو و خدایت با آنها بجنگید و ما در اینجا نشسته ایم. قسم به ذاتی که تو را برای دین حق مبعوث کرده است اگر شما ما را تا مقام «برک الغماد» که در حبشه است ببرید، ما همراه شما برای جهاد خواهیم رفت. آن حضرت صلی الله علیه و آله از اظهارات مقداد بسیار مسرور شده، برای او دعای خیر فرمود؛ ولی تا هنوز از جانب انصار صدای کمک بلند نشده بود و گمان می رفت که معاهده ای که انصار برای کمک و حمایت آن حضرت صلی الله علیه و آله منعقد شده بود، منحصر به شهر مدینه بود و آنان متعهد به حمایت در خارج نبودند، لذا آن حضرت مجدداً خطاب به همراهان فرمود که: «ای مردم! مرا مشورت دهید: که به این جهاد اقدام کنیم یا خیر؟ و این بار مخاطب رسول خدا (ص) انصار بودند. حضرت سعد بن معاذ انصاری فهمید و عرض کرد که یا رسول الله شما می خواهید از ما سؤال کنید؟ آن جناب فرمود: «آری». سعد بن معاذ عرض کرد: «یا رسول الله ما بر شما ایمان آورده ایم و گواهی دادیم که آنچه شما می گوئید حق است، و ما با شما عهد و پیمان بستیم که در هر حال ما از شما اطاعت خواهیم کرد؛ لذا آنچه به شما از جانب خدا دستور رسیده است، آن را اجرا بفرمایید، قسم به ذاتی که تو را با دین حق مبعوث گردانیده است که اگر شما ما را به سوی دریا روانه کنید، ما در دریا هم به همراهی شما پیش خواهیم رفت و هیچ کس از ما از دیگر همراهان باز نخواهد ماند و این بر ما سنگین تمام نمی شود که فردا شما به ما دستور جنگ با دشمن بدهید و ما امیدواریم که



خداوند از حمایت ما به شما چنان وانمود کند که اشک شادی از چشمانتان سرازیر گشته و جداً خوشحال شوید. پس ما را با نام خدا به هر سو که می خواهید ببرید.

رسول خدا ﷺ با شنیدن این سخن بسیار شادمان گشت و به سپاه اندک خویش دستور داد که به نام خدا پیش برویم، و مژده داد که الله تعالی به من وعده فرمود که ما بر یکی از این دو گروه غالب خواهیم آمد، مراد از دو گروه یکی کاروان تجارتی ابوسفیان است، و دوم لشکری که از مکه دارد می آید، سپس فرمود که: «به خدا قسم من اکنون کشتارگاه مشرکان را با چشم خود می بینم. (کلّ این واقعه از ابن کثیر و مظهری مأخوذ است) به هر حال در نخستین آیه که فرمود: «وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ» یعنی: گروهی از مسلمانان این جنگ را سنگین می پنداشتند، اشاره به آن حالتی است که از بعضی صحابه در حین مشورت گرفتن ظاهر شد که برای جهاد سستی و کم همّتی نشان دادند. و بیان این واقعه در دومین آیه است که: «يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ» ایشان با شما درباره حق تعالی و اختلاف می کنند، گویا که به سوی موت سوق داده می شوند که آن را با چشم خود می بینند. صحابه کرام اگرچه سر از فرمان بر نتافتند، بلکه در پاسخ به مشورت، از خود ضعف و سستی نشان دادند ولی اظهار این چنین مشورتی از همراهان پیغمبر ﷺ هم به اعتبار مقام منیعی که داشتند، به نزد خدا ناپسند بود. لذا آن را با لفظ «لَكَارِهُونَ» بیان فرمود.

وَ إِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهُمَا لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ

وقتی که خدا وعده داده به شما که یکی از دو گروه به دست شما می افتد و شما می خواهید آنچه را که در آن خار

الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ

نخلد به دست شما قرار گیرد و خدا می‌خواست که حق را بر کلام خویش تحقق بخشد و ریشه کن کند  
الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾

کافران را تا حق را تحقق بخشیده و باطل را نابود سازد، گرچه مجرمان رضایت نداشته باشند  
اِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ

وقتی پروردگار خود را استغاثه و فریاد می‌کردید پس به فریاد شما رسید که (فرمود) می‌فرستم هزار فرشته  
مُرْدِفِينَ ﴿٩﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ

به کمک شما پشت سرهم و متوالی و نگرانید خدا این مدد را مگر مژده‌ای و تا تسکین یابد به آن قلوب شما

﴿١٠﴾ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

و نیست کمک مگر از جانب خدا، بی شک خداوند غالب و با حکمت است.

### خلاصه تفسیر

یاد آورید هنگامی را که خداوند متعال به شما وعده داده بود که یکی از این دو گروه (کاروان تجارقی یا لشکر) به دست شما می‌افتد (و مغلوب می‌گردد، این وعده به مسلمانان توسط رسول خدا ﷺ از طریق وحی داده شده بود) و شما در این آرزو بودید که گروه غیر مسلح (کاروان تجارقی) به دست شما می‌افتد، و اراده خدا این بود که با احکام خویش حَقَّانِیتِ حق را (عملاً پیروز کرده) ثابت نماید، و (این راهم اراده داشت که) کفار را ریشه کن کند تا که احقاق حق و ابطال باطل را (عملاً) ثابت کند، اگر چه این مجرمان (کفار سرکوب شده هر چند آن را) ناپسند کنند. آن وقت را





یاد کنید که شما با خدای خویش (به سبب قلتِ عِدّه و عِدّه خویش و کثرت دشمن) فریاد و استغاثه می‌کردید، پس خدا به فریاد شما گوش فرا داد (و وعده داد) که شما را با یک هزار فرشته کمک می‌کنم که پشت سرهم می‌آیند، و خداوند این کمک را تنها به این (حکمت) کرد که مژده باشد (برای فتح و پیروزی شما) و تا که دل‌های شما آرام گیرند (انسان طبعاً به وسیله اسباب و وسایل تسلی می‌گردد لذا آن هم فراهم گردید) و (در اصل) نصرت (و غلبه) تنها از طرف خدای تعالی است که غالب و با حکمت است.

### معارف و مسائل

در آیات مذکور واقعۀ غزوه بدر و نصرت و کمک خداوندی که بر مسلمانان مبذول گشت، بیان شده است.

در اوّلین و دومین آیه این نکته بیان شده است که وقتی آن حضرت ﷺ و صحابۀ کرام اطلاع یافتند که لشکر بزرگی از قریش برای حمایت کاروان تجارت، از مکه بیرون آمده است، در مقابل خود دو گروه را یافتند، یکی کاروان تجارت، که در روایات به لفظ «عیر» تعبیر شده است. و دوم، لشکر بسیار مجهّز و مسلّحی که از مکه حرکت کرده بود که بنام «نفیر» تعبیر شده بود. در این آیه بیان کرد که خداوند به رسول خویش، و به توسط او به همه مسلمانان وعده داده بود که یکی از این دو گروه کاملاً در قبضه و تصرف شما درخواهد آمد که شما در حق آنان هر چه خواهید، انجام دهید. بدیهی است که تسلّط بر کاروان تجارت آسان و خالی از خطر بود و بر لشکر مسلّح دشوار و پرخطر. لذا با شنیدن این وعده مبهم بسیاری از صحابۀ کرام تمنا و آرزو داشتند که گروهی که الله تعالی به مسلمانان غلبه بر آنان را وعده فرموده

کاروان تجارت باشد که مسلح نیست ولی رسول الله ﷺ و بسیاری از اصحاب به اشارات ربّانی خواستند که اگر بر لشکر مسلح غالب شوند، بهتر است.

خلاصه آن این که مسلمانان متنبّه گردانیده شدند که چیزی را که شما پسندیدید نهایت کم همّتی و راحت طلبی، و دارای فائده‌ای ناچیز و ناپایدار و موقّتی بود، و آنچه الله تعالی اراده فرمود شامل همّت عالیّه و مقاصد بزرگ و فوائد کامل و دائم بود، و باز آن را در آیه دوم بیشتر توضیح داد که هیچ چیزی از قبضه قدرت الهی خارج نیست اگر او می‌خواست مسلمانان بر کاروان تجارت غالب و مسلط می‌شدند، امّا او سزاوار شأن رسول کریم ﷺ و صحابه کرام چنان دید که با لشکر مسلح مبارزه شود و بر آن چیره گردند تا احقاق حق و ابطال باطل در معرض دید طرفین و جهانیان روشن گردد. در اینجا این امر قابل توجه است که حق تعالی علیم و خبیر و از آغاز و انجام هر کار مطلع است، پس در این وعده مبهم از طرف او چه مصلحتی پنهان به ودیعت گذاشته شده بود. مسلمانان بر یکی از این دو گروه چیره خواهند شد در حالی که می‌توانست یکی را تعیین می‌کرد که بر فلان گروه غالب خواهید شد. از حقیقت این ابهام تنها خداوند می‌داند، امّا از ظاهر قضیه همین قدر معلوم می‌شود که هدف از آن، امتحان صحابه کرام بود که آیا کار آسان به دور از مشقّت را بر کار مشکل و طاقت فرسا و پر از مشقّت ترجیح می‌دهند. و نیز یک نوع تربیت اخلاقی بود که به وسیله آن به آنها آموخته شد که در تحصیل همّت عالیّه و مقاصد بزرگ باید از جهد و جدّ و خطرات، وحشت زده نشوند.

در آیه سوم و چهارم، آن داستان بیان شده که پیش از مقابله با لشکر مسلح، وقتی آن حضرت ﷺ مشاهده فرمودند که همراهان تنها سیصد و



سیزده نفر و بیشتر آنها غیر مسلح می‌باشند. در حالی که در جبهه مقابل حدود یکهزار جوان مسلح وجود داشت، پس از اینجاست که رسول گرامی ﷺ به درگاه خداوند ذوالجلال دست به دعا شد و از بارگاه کبریایی اش استمداد کرد و کمک خواست. او دعا می‌کرد و اصحاب کرام ﷺ رضوان الله اجمعین آمین می‌گفتند. حضرت عبدالله بن عباس الفاضل دعای آن حضرت را چنین نقل فرموده است: «خدایا وعده‌ای که به من فرموده‌ای آن را زودتر عملی فرما، خداوند اگر این گروه قلیل مسلمانان از بین بروند، پس کسی بر روی زمین باقی نمی‌ماند که تو را عبادت کند زیرا همه زمین پر از کفر و شرک است، و همین چند مسلمان‌اند که عبادت صحیح تو را انجام می‌دهند».

آن حضرت ﷺ مکرراً و به همین کیفیت با الحاح و زاری مشغول به دعا بود تا این‌که چادر از دوش مبارکش به زمین افتاد. حضرت ابوبکر صدیق رضی الله عنه جلورفت و چادر را بر دوش او نهاد و عرض کرد: «یا رسول الله، شما بیش از این پریشان نباشید، خداوند حتماً دعای شما را اجابت خواهند فرمود و وعده خویش را جامه عمل خواهند پوشانید.

مراد از الفاظ «إِذْ تَسْتَعِينُونَ رَبَّكُمْ» در آیه مذکور در ارتباط با همین واقعه است. و معنی آن چنین است: آن وقت هم قابل تذکر است که شما به دربار پروردگار خویش استغاثه می‌کردید و کمک می‌خواستید و این استغاثه اگر چه در حقیقت از جانب رسول خدا ﷺ بود، اما همه صحابه هم، آمین می‌گفتند لذا همه افراد گروه به استغاثه منسوب گردیدند. سپس بیان اجابت آن دعا را چنین بیان فرمود که: «فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلِيكَةِ مُرْدِفِينَ» یعنی: الله تعالی فریاد شما را شنید و فرمود که: «یک هزار فرشته به یاری شما گسیل خواهم داشت که پشت سرهم، یکی بعد از دیگری خواهند آمد.

لازم به تذکر است که خداوند، نیرو و توانایی فوق العاده‌ای به فرشتگان عنایت فرموده است که در تصوّر محدود آدمی نمی‌گنجد. همین قدر می‌توان حدس زد که زیر و رو کردن قوم لوط عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، تنها توسط یک پیر از جبرئیل، انجام شد و نیازی برای فرستادن این قدر از فرشتگان با این نیروی بی‌نظیر نبود، حتی یک فرشته برای انجام این مأموریت کافی بود. ولی خداوند متعال از فطرت بندگان خویش آگاه است که آنها از این آمار و ارقام هم متأثر می‌شوند، لذا به اندازه شمار دشمن مقابل وعده فرمود که تعداد هزار فرشته می‌فرستد تا که از فوج عظیم دشمن که با آلات و ابزار جنگی و طبل و تنبور به سوی آنها در حرکت‌اند، نهراسند و از نیروی کمکی فرشتگان دلشان خرسند گردد.

در آیه چهارم همین مطلب را بیان فرمود که: «وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَ لِتَطْمَئِنُّ بِهٖ قُلُوبُكُمْ» یعنی: خداوند متعال چنین کرد که برای شما مژده‌ای باشد و دل‌هایتان اطمینان یابند. آمار فرشتگان که در غزوه بدر فرستاده شدند در این آیه یک هزار آمده است و در آیه ۱۲۴ و آیه ۱۲۵، سوره آل عمران سه هزار و پنج هزار ذکر شده است و علت آن سه وعده مختلف است که در سه حالت مختلف داده شد. نخست یک هزار فرشته به سبب دعای آن حضرت ﷺ و فریاد و آمین مسلمانان وعده داده شد. دومین وعده به سه هزار فرشته که در سوره آل عمران مذکور است، زمانی وعده داده شد که به مسلمانان اطلاع رسیده بود که برای لشکر قریش دارد نیروی کمکی می‌رسد. در تفسیر روح المعانی از ابن ابی شیبۀ و ابن المنذر به روایت شعبی منقول است که به مسلمانان در بدر اطلاع رسید که کرز بن جابر محاربی همراه با لشکری عظیم به کمک مشرکین می‌آید. با این اطلاعیه مسلمانان پریشان شدند، آیه ۱۲۴، سوره آل عمران نازل شد که: «الَّذِينَ يَكْفُرُونَ أَن يُمَدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ



مُزَلِّينَ» در سوره آل عمران نازل شد که در آن وعده نازل کردن سه هزار فرشته از آسمان داده شد.

و وعده سوم به پنج هزار فرشته مشروط باین شرط بود که اگر دشمن به یک بار حمله کند، پس کمک پنج هزار نفری فرستاده می شود آن هم در سوره آل عمران بعد از آیه ۱۲۴، مذکور چنین آمده است: «بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ». یعنی: اگر شما بر پایه تقوا ثابت قدم ماندید و لشکر مخالف به یک بار بر شما حمله آورد، پس پروردگارتان برای کمک شما پنج هزار فرشته با علائم مخصوص می فرستد.

بعضی از مفسرین فرموده اند که در این وعده سه شرط بود: یکی ثابت قدمی. دوم: تقوی. سوم: حمله یکپارچه دشمن متقابل. دو شرط اول در صحابه کرام موجود بود که در این میدان از آغاز تا پایان هیچ گونه اهمال و تزلزل در اراده مصمم شان به وجود نیامد. اما شرط سوم حمله دشمن به وقوع نپیوست و سرانجام نوبت به فرستادن پنج هزار ملائکه نرسید. لذا معامله در میان یکهزار و سه هزار دائر ماند و در آن این احتمال وجود دارد که مراد از سه هزار این باشد که بعد از فرستادن یکهزار، دو هزار دیگر بفرستند تا که مجموعاً سه هزار شوند و این احتمال هم هست که این سه هزار علاوه از آن یکهزار قبلی باشد.

در اینجا این امر هم قابل توجه است که در این سه آیه وعده فرستادن سه گروه از ملائکه است و برای هر گروه صفتی بخصوص ذکر شده است. در آیه سوره انفال که در آن وعده به یک هزار فرشته است در آن صفت ملائکه به لفظ «مردفین» ذکر گردیده است. و معنی آن است پشت سرهم. و شاید در این، اشاره به این شده است که پشت سر اینها دیگر هم می آید و در

آیه اوّل یعنی: آیه ۱۲۴ سوره آل عمران صفت ملائکه را به لفظ «منزلین» ذکر فرمود که این ملائکه از آسمان فرود آورده می‌شوند. در این اشاره به یک اهمّیت ویژه این است که به جای این که از فرشتگان روی زمین کار گرفته شود با اهمّیت خاصی این گروه ملائکه از آسمان فرستاده می‌شوند، و در آیه سوم یعنی: آیه ۱۲۵ سوره آل عمران که از پنج هزار فرشته ذکر به میان آمده است صفت آنها به لفظ «مسومین» ذکر گردیده که آنها دارای علائم و لباس بخصوصی خواهند بود. چنان که در روایات احادیث آمده که عمامه‌های ملائکه در غزوه بدر سفید، و در غزوه حنین سرخ بود.

و در پایان آیه فرمود که: «وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» در این جا به مسلمانان هشدار داده شد که کمک از هر کجا بیاید چه در صورت ظاهر و چه در خفا! همه از جانب خدا و با اختیار او است. کمک ملائکه نیز تحت فرمان او انجام می‌یابد. لذا: توجه شما باید تنها به سوی ذات وحده لاشریک له باشد زیرا که تنها او توانا و حکیم است.

إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً

وقتی که خواب سبکی جهت آرامش شما بر شما فروانداخت از طرف خود و فرود آورد بر شما از آسمان آب

لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ

تا پاک کند شما را با آن و دور کند از شما آلودگی شیطان را و دلهای شما را مستحکم کند

وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴿۱۱﴾ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأِكَةِ إِنِّي مَعَكُمْ

و قدمهای شما را ثابت نگهدارد. وقتی دستور داد پروردگارت به فرشتگان که من با شما هستم



فَتَّبَتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَالِقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا

پس قلوب مؤمنان را تثبیت کنید، که خواهم انداخت در دل کفار بیم و وحشت پس بزیند

فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بِنَانٍ ﴿۱۲﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ

برگردنها و سر انگشتهایشان را ببرید. آن به این خاطر است که مخالفت کردند با خدا و

وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۱۳﴾

رسول او، و هر که با خدا و رسول او مخالفت ورزد پس یقیناً عذاب خدا سخت است

ذَلِكَمُ فَذُوقُوهُ وَ أَنْ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴿۱۴﴾

بچشید این را و بدانید که عذاب دوزخ برای کافران است

### خلاصه تفسیر

آن وقت را به خاطر بیاورید که خداوند بر شما خواب سبکی عارض می کرد از طرف خود، به خاطر امن دادن شما، و بر شما از آسمان آب می بارانید تا که به وسیله آن آب شما را (از نداشتن طهارت و حالت جنابت) پاک کند و (به وسیله آن) و سوسه شیطان را از شما دور نماید و دلهای شما را محکم کند و پایهای شما را ثابت کند (یعنی شما در ریگها فرو نروید) آن وقت را به خاطر بیاورید که پروردگارت به فرشتگانی (که برای کمک نازل شده بودند) دستور می داد که من دوست شما هستم شما حوصله مؤمنان را بیفزایید من اکنون در قلوب کفار رعب خواهم انداخت، پس شما بر گردن کفار (ضربه) بزیند و سر انگشتان آنان را قطع کنید. این سزای آن است که آنها مخالف خدا و رسول او شدند و هر کسی که مخالف با خدا و رسول او باشد، پس الله تعالی (به او) سزای

سخت خواهد داد (یا در دنیا بنا بر مصلحتی یا در آخرت یا در هر جا) پس این سزا را بچشید و بدانید که عذاب جهنم برای کفار مقرر است.

## معارف و مسائل

از آغاز سوره انفال بیان آن نوع انعامهای خداوندی جریان دارد که بر بندگان فرمانبردار او مبذول شده‌اند و قایع غزوه بدر یکی از حلقه‌های همان زنجیراند. از جمله انعامهایی که در غزوه بدر اعطا گردیده، نخستین انعام، بیرون آوردن خود مسلمانان است در این جهاد. که در آیه «إِذْ أَخْرَجَكَ رَبُّكَ» بیان گردیده، و دومین انعام وعده کمک فرشتگان است که در آیه «إِذْ يُعِدُّكُمُ اللَّهُ» آمده است. انعام سوم استجاب دعا و اتمام وعده کمک که در آیه «إِذْ تَسْتَنِينُ رَبُّكُمْ» آمده و در آیات فوق انعام چهارم ذکر شده که در آن دو نعمت برای مسلمانان بیان شده است، یکی غلبه خواب و رفع پریشانی و خستگی؛ دوم: تهیه آب به وسیله باران و هموار کردن میدان جنگ برای آنها و لغزنده کردن آن برای دشمن.

تفصیل این واقعه از این قرار است که وقتی که نخستین معرکه کفر و اسلام آغاز گشت لشکر کفار مکه جلوتر آمده محلی را برای خود در نظر گرفته بودند که مرتفع بود و آب به آنها نزدیک بود. وقتی رسول خدا ﷺ و صحابه بدان جا رسیدند در طرف پایین رودخانه جای گرفتند. قرآن کریم نقشه این میدان جنگ را در آیه چهل و دوم چنین ترسیم کرده است: «إِذْ أَنْتُمْ بِالْأُدُوَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْأُدُوَّةِ الْقُصْوَى» که بیان مفصل آن در آینده خواهد آمد. «انشاء الله»

جایی که آن حضرت ﷺ در آن رسید، توقف کرد. حضرت حباب بن





منذر از آن جایگاه آگاهی داشت، آن را از نظر استراتژیکی نامناسب دانست و عرض کرد که یا رسول الله اگر این جایگاه را شما بنا به دستور خدا برگزیده‌اید که پس ما در تغییر آن هیچ گونه اختیاری نداریم، یا این که تنها با در نظر گرفتن مصلحت و فکر آن را انتخاب فرموده‌اید؟ آن حضرت ﷺ فرمود: خیر! این حکم خداوندی نیست می‌توان این محل را تغییر داد و جای دیگری را برگزید. آنگاه حباب بن منذر عرض کرد که پس بهتر این است که از اینجا جلوتر برویم و قبل از رسیدن سپاه دشمن، محل آب را به تصرف خویش درآوریم. آن حضرت ﷺ مشورت او را پذیرفت، پس، پیش رفتند و آن جا را تصرف کردند و حوض ساخته و در آن آب ذخیره نمودند. و پس از این اطمینان حضرت سعد بن معاذ عرض کرد که یا رسول الله! به فکر می‌رسد که برای شما یک سایبان در جایی محفوظ درست کنیم که شما در آن آرام گیرید و سواریهای شما هم به نزد شما قرار گیرند. زیرا ما در مقابل با دشمن می‌جنگیم. اگر خداوند ما را به پیروزی نایل گردانید که هدف ما همین است و اگر خدای نخواستہ صورت دیگری اتفاق افتاد، شما بر مرکب خویش سوار شده، خود را به اصحاب کرام که در مدینه باقی مانده‌اند، ملحق سازید، و به نظر من آنها نیز در فداکاری و ایثارگری نسبت به شما از ما کمتر نخواهند بود. و اگر آنها می‌دانستند که شما با چنین لشکر مسلحی مقابله می‌کنید، هیچکدام از آنها از رکاب آن جناب باقی نمی‌ماند. شما به مدینه می‌رسید و آنها بی شک یاوران راستین شما خواهند بود رسول کریم ﷺ با شنیدن این پیشنهاد فداکارانه، برای او دعای فراوان کرد، پس آنگاه سایبان کوچکی برای آن جناب ﷺ ساخته شد که در آن بجز رسول خدا ﷺ و صدیق اکبر کسی دیگر نبود. و حضرت معاذ بر در آن سایبان شمشیر به دست، نگهبانی می‌داد.

نخستین شب جنگ بود، گروه سیصد و سیزده نفر بی ساز و برگ با سه برابر خویش یعنی با فوج هزار نفر جوان مسلّح به مقابله برخاسته‌اند. بهترین میدان جنگی هم در اختیار دشمن است و پایین‌تر از آن ریگزاری است بس صعب‌العبور، که در اختیار مسلمانان قرار دارد. همه در تشویش و پریشانی خاصی قرار گرفتند. به طوری که شیطان در دل بعضی و سوسه انداخت که شما خود را بر حق می‌دانید و به جای استراحت به نماز تهجّد مشغول‌اید. و از این‌که دشمن از هر حیث بر شما مسلّط است، غافل‌اید. در اینجا بود که خداوند خوابی گران بر همه مسلمانان بجز رسول گرامی مسلّط کرد به طوری که جملگی اگر خواستند یا نه، به خوابی عمیق فرورفتند.

حافظ الحدیث ابویعلی نقل کرده است که حضرت علی مرتضی رضی الله عنه فرموده است که در شب غزوه بدر از ما هیچ کس نبود که به خواب نرود. تنها رسول خدا صلی الله علیه و آله در تمام شب بیدار و به نماز تهجّد مشغول بود. و این کثیر نیز با اسناد صحیح نقل کرده است که رسول خدا صلی الله علیه و آله در این شب وقتی که در «عریش» یعنی، سایبان خویش به نماز تهجّد مشغول بود، لحظه‌ای نیز به خواب رفتند اما فوراً خنده کنان بیدار شده، فرمودند: «ای ابوبکر مژده باد بر شما، که جبرئیل بر آن تپّه ایستاده است و این آیه را می‌خواند و می‌رفت، آیه ۴۵ سوره قمر می‌خواند: «سَهْرَمُ الْجَمْعِ وَ يُؤَلُّونَ الدُّبْرَ» یعنی، عنقریب فوج دشمن شکست خورده به عقب فرار می‌کند و در بعضی روایات آمده که وقتی آن جناب صلی الله علیه و آله بیرون تشریف برد، به مواضع متعدّدی اشاره کرده فرمود: که این کشتارگاه فلان است و این از آن فلان! و بعد همان گونه اتفاق افتاد «تفسیر مظهری».

همان‌طور که الله تعالی در غزوه بدر برای رفع پریشانی و خستگی



خوابی راحت آور بر همه اصحاب کرام مسلط فرمود. چنین واقعه‌ای در غزوهٔ احد هم روی داد.

سفیان ثوری به روایت حضرت عبدالله بن مسعود نقل فرمود که خواب در حالت جنگ از طرف خدای تعالی علامت امن و اطمینان است و در حالت نماز از طرف شیطان می‌باشد (ابن کثیر).

نعمت دیگری که در این شب عاید مسلمانان شد باران بود که نقشهٔ میدان جنگ را علیه آنان کاملاً دگرگون ساخت. به طوری که در محلی که لشکر قریش بر آن مستولی بود، باران شدیدی باریدن گرفت و میدان دلخواه آنان را بسیار لغزنده ساخت که هرگونه حرکت و نقل و انتقال را بر آنان متعذر و دشوار ساخت و محلی که آن حضرت با اصحاب کرام اقامت داشتند باران به گونه‌ای خفیف بارید و ریگزار نرم تثبیت شد و میدان مناسب گشت.

و در آیهٔ فوق هر دو نعمت خواب و باران مذکوراند که نقشهٔ میدان کارزار را دگرگون ساخته، وساوس شیطان را از افکار بعضی که خوف فریب می‌رفت، به کلی زدود. لذا در این آیهٔ مذکور فرمود: «آن زمان را به یاد آورید که الله تعالی بر شما خواب سنگینی مسلط کرد تا که شما را آرامش دهد و بر شما باران بارانید تا بدان آب، شما را پاک کند و وساوس شیطان را از شما دفع کرده، دل‌هایتان را محکم و قدم‌هایتان را ثابت نگهدارد.

پنجمین انعام در دومین آیه ذکر شده است که در میدان جنگ بدر بر مسلمانان مبذول گشت، و آن این‌که به فرشتگان که جهت کمک به مسلمانان اعزام شده بودند، خطاب کرده فرمود که: «من با شما هستم، شما مؤمنان را تثبیت و تقویت کنید، من اکنون در دل کفار بیم می‌اندازم پس شما برگردن کفار ضربه زنید و بندهای انگستان آنها را قطع کنید. در اینجا به فرشتگان دو

کار محوّل گردید: یکی، این که بر پشت گرمی مسلمانان بیفزایید. به این شکل که فرشتگان در میدان وارد شده شمار آنها را بالا ببرند و با آنها شریک شده در قتال سهیم باشند، و به این صورت هم که با تصرف خویش قلوب مسلمانان را مستحکم گردانیده آنها را تقویت کنند. و کار دوم این که، شخصاً خود آنها هم در قتال شریک باشند و بر کفّار حمله نمایند. و ظاهر این آیه همین است که فرشتگان هر دو کار را انجام دادند در قلوب مسلمانان تصرف نموده و آنها را قوی و دلگرم کردند. و در قتال هم سهیم شدند. و این از چند روایات حدیث هم تأیید می گردد که آنها در تفسیر درّ منثور و مظهري با تفصیل بیان شده اند و شهادت عینی قتال ملائکه را بعضی از صحابه نقل فرموده اند.

در سومین آیه فرمود که: آنچه که در این معرکه بین کفر و اسلام انجام گرفت، سبب آن، این بود که کفّار مخالف خدا و رسول او بودند و هر کس که مخالف خدا و رسول او باشد، پس عذاب خدا بر او سخت و شدید خواهد بود. از این جا معلوم شد که در غزوه بدر از یک طرف بر مسلمانان انعام نازل شد و به فتح و پیروزی نایل آمدند و از طرف دیگر به وسیله مسلمانان بر کفّار عذاب نازل فرمود، قدر قلیلی به کیفر اعمال بد خویش رسیدند و عذاب سنگین تر از این، در قیامت خواهد آمد، و آن را در آیه چهارم چنین ذکر فرمود: «ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ» یعنی: این عذاب بسیار اندکی است، لذا شما آن را بچشید و بدانید که پس از این عذاب اندک، عذاب سخت جهنّم گریبانگیر شما خواهد شد در حالی که آن عذاب بسیار سخت و همیشگی و غیر قابل تصوّر است.



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ

ای مؤمنان! وقتی که روبرو شوید با کفار در میدان جنگ، مگردانید به سوی آنها

الْأُدْبَارَ ﴿١٥﴾ وَ مَنْ يُؤَلِّمِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ

پشت‌ها را و هر کسی بگرداند به سوی آنها در آن روز پشت خود را مگر این که هنر (تاکتیک) به کار برد برای جنگ یا

مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَ مَا أُوْنُهُ جَهَنَّمُ ۗ وَ بِئْسَ

پناه برد به لشکر، پس او باز آید به خشم خدا و جای او جهنم است؛ و آن

الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ۗ وَ مَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ

بد جای است. پس شما نکشتید آنها را ولی خدا کشت آنها را، و تونپاشیدی (مشت خاک) وقتی که پاشیدی

وَ لَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ۗ وَ لِيَلِيَّ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا ۗ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ

ولی خدا پاشید، و تا که احساس کند بر مؤمنان از طرف خود احسان خوب، هر آئینه خدا شنوا

عَلَيْكُمْ ﴿١٧﴾ ذَلِكُمْ وَ أَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدِ الْكٰفِرِينَ ﴿١٨﴾ اِنْ تَسْتَفْتِحُوا

و دانا است. این شد و بدان که خدا سست می‌کند تدبیر کفار را، اگر طلب فتح می‌کنید

فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ۗ وَ اِنْ تَنْتَهُوْا فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۗ وَ اِنْ تَعُوْذُوا نَعُدَّ ۗ وَ

پس رسیده است به شما فتح. و اگر باز بیایید پس برای شما بهتر است و اگر بازگردید ما هم باز می‌گردیم

لَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتِكُمْ شَيْئًا وَ لَوْ كَثُرَتْ ۗ وَ اِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾

و بی‌نیاز نمی‌کند گروه شما چیزی هر چند بسیار باشد، و خدا با مؤمنان است.

### خلاصه تفسیر

ای ایمانداران (مؤمنان)! وقتی که شما با کافران (در جهاد) دو به دو رو در

روی هم قرار گیرید پس به سوی آنها پشت نکنید (یعنی از جهاد فرار نکنید) و هر کس در این موقع (یعنی وقت مقابله) با آنها پشت بگرداند مگر در صورتی که برای جنگ رنگ عوض کند (یعنی تاکتیک عوض کند) یا به گروهی پناه ببرد که آن مستثنی است و بقیه که اینچنین بکنند مورد خشم خدا قرار گرفته جای شان دوزخ خواهد شد و آن خیلی بد جایی است (و در آیه: **فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ، الْآیة**، هم اشاره به داستانی است و آن این که شما در روز بدر یک مشت خاک برداشته به طرف کفار پاشیدی که ذرات آن به چشم همه رسید و شکست خوردند و به کمک رسیدن ملائکه در بالا ذکر گردید و بر این صورت تفریح می فرماید که وقتی که این گونه وقایع عجیب اتفاق افتاد که کاملاً از اختیار شما خارج بودند) پس (از این معلوم شد که در مرتبه تأثیر حقیقی) شما آنها (کفار) را قتل نکردید، اما (در این مرتبه) الله تعالی است که (یقیناً) آنها را قتل کرد (یعنی مؤثر حقیقی قدرت اوست) و (هم چنین در مرتبه تأثیر حقیقی) شما مشت خاک (به سوی آنها) نپاشیدید، لکن (یقیناً) الله تعالی آن را پاشید (و با وجود این که مؤثر حقیقی قدرت حق تعالی است. پس آثار قتل و غیره را که بر قدرت عبد مترتب فرموده حکمت در آن این است که) تا به مسلمانان از طرف خدا اجر خوبی (در مقابل اعمال آنها) بدهد (و رسیدن اجر طبق سنت الهی موقوف است بر این که فعل به عزم و اختیار آنها صادر گردد) یقیناً الله تعالی (گفتار این مؤمنان را) کاملاً شنوا (و به افعال و احوال آنها) کاملاً دانا است (ما از این اقوال استغاثه و مشقت که در افعال قتال و تشویش احوال و غیره پیش آمده و قوف کامل داریم و به آنها بر این کار سزای خواهیم داد) یک امر این بود که اتفاق افتاد، و امر دیگر این که خدا می خواست که تدبیر کفار را سست کند (و سستی بیشتر هنگامی ظاهر شد که از دست مساوی خویش، بلکه ضعیف تر از خویش مغلوب گردد، و این هم موقوف بر این است که آن آثار به دست مؤمنان ظاهر گردد و اگر نه می توانستند بگویند که تدابیر ما بسیار قوی بود، اما در مقابل قویتر که تدبیر الهی است تاب تحمل نیاورند. و از این، حوصله آنها نسبت به مقابله با مسلمانان در آتیه سست نگردد زیرا که آنها را ضعیف می پنداشتند) اگر شما فتح می خواهید، نزد شما آمد و رسید (و آنچه که حق بود پیروز گشت) و



اگر (اکنون بعد از وضوح حق از مخالفت رسول خدا ﷺ) باز بیاید این برای شما بهتر است و اگر (اکنون هم باز نیاید، بلکه) باز همان کار را بکنید (یعنی مخالفت) پس ما هم باز همین کار را خواهیم کرد (یعنی شما را مغلوب و مسلمانان را غالب) و (اگر شما بر کثرت خود متکی هستید که در این نوبت بیشتر جمع می‌کنیم، پس به خاطر داشته باشید که) اجتماع شما اصلاً به درد شما نمی‌خورد، هر چند زیاد باشد و امر واقعی این است که (در اصل) الله تعالی با مؤمنان است (یعنی کمک آنهاست اگر چه گاهی به عارضه‌ای پیروزی آنها به ظهور نیبوند، اما اصل محل غلبه این است، لذا مبارزه با آنان، به مثابه به هلاکت انداختن خود است).

## معارف و مسائل

در دو آیه نخست از آیات مذکور یک قانون جنگی آموزش داده شد. مراد از لفظ «زحف» در آیه نخست مقابله و اختلاط دو لشکر با یکدیگر است. منظور این است که بعد از درگیری در چنین جنگی، پشت گردانیدن، و از میدان گریختن برای مسلمانان جایز نیست. و در دومین آیه ذکر یک استثنا از این حکم آمد و بیان عذابی شدید برای کسانی که به طریق ناجایز بگریزند، ذکر شده است.

که استثنا را دو گونه بیان فرمود: «أَلَا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ» یعنی پشت گردانیدن در حین جنگ تنها در دو صورت جایز است. اول این که پشت گردانیدن از میدان تنها یک تدبیر جنگی برای عقب‌نشینی و نشان دادن دشمن باشد و هدف از آن خالی کردن میدان جهاد نباشد، بلکه هدف از آن غافل‌گیر کردن دشمن و حمله ناگهانی باشد. و این عین معنی لفظ «متحرِّفًا» است که در آیه فوق آمده است. که «تحرِّف» به معنی تمایل به یکسو است. (روح المعانی).

حالت استثنائی دیگر که در آن پشت گردانیدن از میدان را مجاز می‌شمارد این است که ضعف نیروهای خود را احساس کرده عقب‌نشینی کند تا که نیروی بیشتری را از مجاهدین فراهم آورده باز حمله‌ور شود و همین است معنی: «**أَوْ مَتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ**». زیرا که معنی لفظی «**تَحِيزٌ**» انضمام و رسیدن، و معنی «**فِتْنَةٌ**» گروه، است. مطلب این که مقصود از عقب‌نشینی به خاطر ملحق شدن به گروه، و تقویت حاصل کردن و سپس حمله کردن، جایز بوده و از تاکتیک‌های مهمّ جهاد می‌باشد.

پس از ذکر استثنا سزای کسانی را که بدون از حالات استثنایی به طریق ناجایز پشت بگردانند و فرار را برقرار ترحیح دهند، بیان می‌فرمایند: «**فَقَدْ بَاءَ بَعْضُ مَنَ اللّٰهِ وَمَا وَنَهُ جَهَنَّمَ ط وَبِئْسَ الْمَصِيرُ**» یعنی: آن که از میدان جهاد می‌گریزد مورد خشم خدا قرار گرفته جایگاه او جهنّم است که جای بسیار بدی است.

از این دو آیه معلوم شد که دشمن هرچند از نظر شمار و تجهیزات افزون باشد برای مسلمانان از مبارزه با آنها پشت گردانیدن حرام و ناجایز است. بجز در دو حالت استثنایی که پشت گردانیدن به نیت و قصد گریختن نباشد؛ بلکه یا به صورت تاکتیک جنگی و تدبیر ویژه‌ای باشد یا به منظور تأمین نیروی کمکی، عقب‌نشینی کرده، مجدداً بر دشمن یورش آورد، در این صورت جایز است و لازم به توضیح است که این آیات در غزوه بدر نازل شد در آن زمان حکم چنین بود که اگر دشمن از نظر تعداد نفرات، فراوان و زیاد و از نظر تجهیزات، فوق‌العاده قوی باشد و در مقابل نیروهای خودی از نظر عدّه و عدّه، کم و ضعیف باشد، باز هم پشت گردانیدن و فرار از میدان جهاد هرگز جایز نیست. در حالی که وضعیت در میدان بدر چنین بود که سیصد و سیزده نفر با سه برابر خویش یعنی، با یکهزار و دو نفر و مقابل هم





قرار گرفته بودند. سپس حکم تخفیف در آیه ۶۵ و ۶۶ از سوره انفال نازل گشت. در آیه ۶۵ دستور رسید که بیست مسلمان با دویست کافر، و صد نفر مسلمان با هزار نفر کافر در جهاد باید مقابله کنند. و در آیه ۶۶ مزید تخفیف باین قانون نازل گشت که: «الآن حَقَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فَيْتَكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ» الآية: یعنی اکنون خداوند برای شما آسان گرفته و با در نظر گرفتن ضعیفی شما این قانون را جاری کرد که اگر مسلمانان صد نفر ثابت قدم باشند بر دویست کافر پیروز خواهند شد؛ لذا در این جا اشاره به این است که اگر مسلمانان با دو برابر خویش مقابله بکنند، توقع می رود که پیروز گردند، لذا پشت گردانیدن برای آنها هرگز جایز نیست، ولی اگر شمار دشمن از دو برابر هم بیشتر باشد پس در این صورت عقب نشینی از میدان جهاد جایز است.

حضرت عبدالله بن عباس با توجه به آخرین قانون می فرماید که هر کس در مقابله با سه نفر گریخت، او فرار نکرده، اگر از مقابله با دو نفر گریخت او فرار کرده است، یعنی، مرتکب گناه کبیره شده است. (روح البیان). لذا این دستور تا قیامت برقرار است و دستور شرعی نزد عموم و جمهور امت و ائمه اربعه همین است که تا وقتی آمار دشمن مقابل از دو برابر افزون نباشد فرار از میدان جهاد حرام و گناه کبیره به شمار می آید.

در صحیحین به روایت حضرت ابوهریره منقول است که رسول خدا ﷺ هفت چیز را برای مردم مهلک قرار داده است و از آن جمله یکی گریختن از میدان جنگ با توجه به قانون فوق است. قرآن کریم عقب نشینی ابتدایی مسلمانان را در غزوه حنین یک لغزش شیطانی قلمداد کرد که این دلیل است بر گناه کبیره بودن آن. چنانکه در آیه ۷۵، سوره آل عمران آمده که: «إِنَّمَا اسْتَرَأَوْهُمُ الشَّيْطَانُ».

داستانی از حضرت عبدالله بن عمر در ترمذی و ابوداود منقول است که او یک بار از میدان جنگ گریخت و به مدینه پناه برد و در محضر آن حضرت رضی الله عنه حاضر شده به جرم خود اعتراف کرد که ما مجرمان هستیم که از میدان جنگ گریخته‌ایم؛ آن حضرت رضی الله عنه به جای این که اظهار نارضایتی بفرمایند آنها را تسلی داد و فرمود: «**بَلْ أَنْتُمْ الْعَكَارُونَ، وَ إِنَّا فَسَيْتُمْ**» یعنی شما فراری نیستید بلکه کمک حاصل کرده، بار دوم حلمه‌ور خواهید شد. و من نیز کمک شما خواهم بود. آن حضرت رضی الله عنه در این باره حقیقت را روشن ساخت که گریختن و پناه آوردن آنان به مدینه در آن حکم استثنایی داخل است که تخلیه میدان برای حاصل کردن کمک جایز است. لذا حضرت عبدالله بن عمر، به شناخت هیبت و عظمت حق تعالی دست یافته بود که به علّت عقب‌نشینی خود را مجرم دانسته به محضر مبارک نبوی حضور یافت. در آیه سوم در ضمن بیان بقیه واقعه غزوه بدر ضمن راهنمایی مسلمانان که در فتح معجزه آسائی غزوه بدر که کثرت از قلت و قدرت از ضعف منهزم گشت پس آن را نتیجه سعی و عمل خویش مپندارید، بلکه آن را از آن ذات پاک بدانید که نصرت و امداد غیبی چگونه نقشه تدبیر کفار را دگرگون ساخت!...

علامه ابن جریر طبری و بیهقی تفصیل این واقعه را که در این آیه بیان شده است، از حضرت عبدالله بن عباس و غیره چنین نقل فرموده‌اند که: در روز واقعه بدر که لشکر هزار نفری جوان قریش از پشت تپه وارد میدان شد و با در نظر گرفتن قلت و ضعف مسلمانان و کثرت و قوت خویش با نهایت غرور و تکبر به پیش آمدند. آنگاه رسول خدا صلی الله علیه و آله به بارگاه الهی دست به دعا شد که بار خدایا این قریش تکذیب کنندگان تو با فخر و تکبر در حال پیشروی‌اند. آنچه به من وعده فتح و پیروزی داده‌ای، آن را زود عملی فرما!



## (روح البیان)

پس جبرئیل امین عَلَيْهِ السَّلَام نازل شد و عرض کرد که: شما یک مشت خاک به سوی لشکر دشمن پاشید. آن حضرت صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هم چنین کرد. ابن ابی حاتم به روایت ابن زید نقل کرده است که آن حضرت صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سه بار مشتِ خاک و سنگریزه، یک بار به سوی راست لشکر، و یک بار به جانب چپ، و یک بار روبه روی آنها پاشید، در نتیجه قدرت الهی، آن یک یا سه مشت خاک به صورت معجزه چنان پراکنده شد که هیچ کس از لشکر دشمن نماند که غبار و سنگریزه به صورت و چشم او اصابت نکند، به طوری که در اثر آن در تمام لشکر پراکندگی و انتشار پدید آمد و مسلمانان آنان را تعقیب کردند و فرشتگان جداگانه شریک قتال شدند. (مظهري، روح البیان). بالاخره گروه کثیری از کفار به قتل رسد و بسیاری اسیر گشته و بقیه پا به فرار گذاشتند و میدان به دست مسلمانان افتاد.

مسلمانان در عالم یأس و نومیدی کامل به این پیروزی بزرگ نایل آمدند. اصحاب کرام بعد از بازگشت از میدان جنگ از رشادت‌ها و دلاوریهای خویش سخن به میان می‌آوردند و چگونگی پیکار خویش را بر دیگران تعریف می‌کردند که این آیه در این رابطه نازل شد. «فَلَمَّ تَقَاتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ» که بدین وسیله آنها را ارشاد فرمود که بر رشادت و کوشش خویش منازید. آنچه انجام گرفت تنها نتیجه محنت و کوشش شما نبود. بلکه ثمره خالص نصرت و امداد خداوندی است. دشمنان که به دست شما هلاک شدند، در حقیقت شما آنها را هلاک نکردید، بلکه الله تعالی آنها را به قتل رسانید.

و هم چنین به رسول خدا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خطاب کرده فرمود: «وَمَا زَمَيْتَ إِذْ زَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَفَى» یعنی، این مشت خاک را که برای دشمن پاشیدی در حقیقت شما

نپاشیدید، بلکه کار خداوند متعال بود. مقصود این است که با پاشیدن شما که به چشم هر یک از افراد دشمن رسید و آنان را سراسیمه کرد این از اثر پاشیدن شما نبود، بلکه حق تعالی با قدرت کامله خویش این صورت را پدید آورد. شاعر چه خوب گفته است:

ما رمیت، اذ رمیت گفت حق کار ما بر کارها دارد سبق

پس اگر قدری بیاندیشیم از فتح و پیروزی جهاد این هدایت برای مسلمانان ارزش بیشتر داشت، چرا که اذهان آنان را از اسباب دنیوی برگردانیده به سوی مسبب الاسباب متوجه ساخت. و بدین وسیله آنها را از فساد آن فخر و عجب‌رهایی بخشید که عموم ملل فاتح در نشئه آن مبتلا می‌گردند و سپس چنین فرمود که: فتح و شکست تابع فرمان ماست، و فتح و نصرت ما شامل حال کسانی خواهد بود که مطیع و فرمانبردار باشند. «وَلِيْلِي الْمُؤْمِنِيْنَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا» این فتح عظیم را به این خاطر آوردیم تا که پاداش کامل سخت مؤمنان به آنها برسد. معنی لفظی «بلاء» امتحان است و امتحان خداوندی گاهی به صورت ابتلا در مصیبت و مشقت پدیدار می‌گردد؛ و گاهی به صورت راحت و ثروت «بلاء حسن» نیز امتحان گفته می‌شود که راحتی و ثروت و فتح و ظفر را به ارمغان می‌آورد تا که مردم این بلای حسن و این فتح و پیروزی را از نعمت‌های ویژه الهی دانسته، او را سپاس گویند، و قدر این اکرام و انعام را با سپاسگزاری و اطاعت به جای آورند و یا این که این موفقیت را نتیجه لیاقت و رشادت ذاتی خویش می‌دانند و در فخر و ناز مبتلا می‌شوند. مولانا رومی چه خوب گفته است که:

فهم و خاطر تیز کردن نیست راه جز شکسته می‌نگیرد فضل شاه

در آیه چهارم نتیجه سودمند دیگری را که از این فتح به دست آمد

چنین بیان فرمود که: «ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِيْنَ» یعنی، این فتح و نصرت به



این خاطر به مسلمانان عنایت گردید تا به وسیله آن تدابیر کفار ناکام ماند: و از این شکست، آنها بدانند که امداد خداوندی شامل حال آنها نیست و هیچ تدبیری بدون کمک الهی مؤثر نخواهد افتاد.

در آیه پنجم برای کفار شکست خورده قریش خطاب و اشاره به سوی یک واقعه‌ای است. که برای لشکر قریش هنگام خروج شان از مکه برای مقابله با مسلمانان اتفاق افتاد.

و آن این‌که، هنگامی که لشکر کفار قریش برای مقابله با مسلمانان آماده شد، قبل از خروج لشکر از مکه فرمانده لشکر، ابوجهل و غیره غلاف کعبه را گرفته برای حصول پیروزی دعا کردند، امر تعجب آور این است که او در آن دعا به جای فتح خویش در الفاظ عمومی چنین دعا خواند:

که خدایا آنچه از این دو لشکر اعلی و افضل است و آن که از این دو گروه بیشتر به راه هدایت استوار است و آن که از دو طرف بیشتر کریم و شریف است، و از این دو دین هر کدام افضل است، آن را پیروز گردان!

(مظهري).

آن نادان چنین می‌پنداشت که نسبت به مسلمانان، ما اعلی و افضلیم. و بیشتر بر محور هدایت استواریم، لذا نتیجه این دعا در حق ما سزاوار است. آنها می‌خواستند به وسیله این دعا از جانب خدای تعالی میان حق و باطل داوری و قضاوت انجام گیرد و هرگاه ما پیروز شویم پس گویا این قضاوت خداوندی است بر حقانیت ما.

ولی آنها اطلاع نداشتند که آنها در این دعا علیه خود دعای بد، و برای مسلمانان دعای نیک می‌کردند. پس از مشاهده نتیجه جنگ قرآن کریم به آنها نشان داد که: «إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ خَدَاوَنَدِي رَامِي خَوَاهِيدِ بَسْ أَنْ قِضَاوَتِ عَرَضَهُ شَدَّ كَقِ حَقِّ بِيْرُوْزٍ وَ بَاطِلِ شَكْسَتِ خُوْرَدِ: «وَإِنْ تَنْتَهُوْا فَهُوَ خَيْرٌ

لَكُمْ» و اکنون هم اگر شما از کفر و عناد خویش باز بپایید، این برای شما بهتر است. «وَإِنْ تَعُوذُوا نَعُدْ» و اگر شما به سوی شرارت و جنگ برگردید ما هم به کمک مسلمانان برخوایم گشت. «وَلَنْ نُعَنِّيْ عَنْكُمْ فِتْنَكُمْ شَيْئًا وَ لَوْ كَثُرَتْ» اگر شما هرچند که گروه و جماعت شما زیاد باشد در مقابله با نصرت خداوندی هیچ است. «وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ» کدام گروه می تواند به یاری شما قد علم کند، وقتی که خدای قادر مطلق با مسلمانان است.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَ لَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَ أَنْتُمْ

ای مؤمنان! فرمان برید از خدا و رسولش و روی مگردانید از وی حال آن که شما تَسْمَعُونَ ﴿۲۰﴾ وَ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَ هُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿۲۱﴾ می شنوید. و مباشید مانند کسانی که گفتند شنیدیم و آنها نمی شنوند.

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿۲۲﴾

بی شک بدترین حیوانات به نزد خدا کران و لالان می باشند آنانی که نمی فهمند. وَ لَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ۗ وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَ هُمْ و اگر خدا در آنها خوبی می یافت آنها را می شنوایند و اگر بشنوند آنها را البته

مُعْرِضُونَ ﴿۲۳﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا

اعراض کنان برمی گردند. ای مؤمنان! پاسخ دهید خدا و رسول را وقتی که

دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۚ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ وَ أَنَّهُ

شمارامی خوانند به سوی کاری که در آن حیات شما است و بدانید که خدا باز می دارد از انسان دل او را و



## إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾

این که شما به سوی او برانگیخته خواهید شد.

### خلاصه تفسیر

ای مومنان! پذیرید گفتار خدا و رسول او را و از پذیرفتن این گفتار اعراض نکنید و شما (که به اعتقاد) می شنوید (یعنی، همان گونه که با اعتقاد می شنوید، هم چنین عمل هم بکنید) و شما (در ترک اطاعت) مانند کسانی مباشید که ادّعا می کردند که ما شنیدیم (هم چنان که کفار مدّعی مطلق سماع، و منافقین مدّعی سماع مع الاعتقاد بودند) حال آن که آنها نمی شنیدند (زیرا که تفهّم و اعتقاد در هر دو مفقود است. مطلب این که نتیجه شنیدن با اعتقاد تنها عمل است هرگاه عمل نباشد پس از دیدگاه بعضی مانند کسی شد که با اعتقاد نشنید که آن را شما هم خیلی بد می پندارید) یقیناً (کسی که با اعتقاد بشنود و عمل نکند با کسی که بلا اعتقاد می شنود که آن مانند نشنیدن است. در بد بودن متفاوت اند، زیرا کافر و عاصی برابر نیستند، چنان که) بدترین خلائق نزد خداوند کسانی اند که (با داشتن اعتقاد از شنیدن سخن حق) کراند (و از گفتن امر حق) لال اند (و) آن که (سخن حق را) اصلاً نمی فهمند. و اگر الله تعالی در آنها نوعی حسن می دید (مطلب این که اگر آن حسن و خوبی در آنها آشکار می بود. و به عبارتی اگر طلب حق در آنها وجود می داشت) پس (الله تعالی) آنها را به شنیدن (با اعتقاد) موفق می کرد (هم چنان که ذکر گردید که اعتقاد از طلب پدید می آید) و اگر (الله تعالی) اکنون آنها را (در حال حاضر که در آنها طلب حق نیست، هم) بشنواند (همچنان که گاهگاهی با گوشهای ظاهری می شنوند) حتماً اعراض خواهند کرد با بی اعتنائی (یعنی این طور نیست که بعد از تدبّر و اندیشه به سبب ظهور اشتباه اعراض کنند؛ زیرا که در اینجا نام و نشان از اشتباه نیست، بلکه تأسّف در این است که اصلاً به این سوی توجّه نمی کنند) و ای ایمان داران! (آنچه ما

به شما در بالا دستور دادیم به اطاعت؛ به خاطر داشته باشید که این به نفع شماست که آن حیات ابدی است وقتی که حقیقت این چنین است. پس شما فرمان خدا و رسول را به جا بیاورید وقتی که رسول (که فرمان و دستور او دستور خدا است) شما را به سوی چیزی که حیات بخش شما است (یعنی به سوی دین که به وسیله آن زندگی جاوید میسر می شود) می خواند (پس در این حالت که از هر جهت به نفع شماست دلیلی ندارد که شما عمل نکنید) و (متعلق به آن دو امر دیگر) بدانید (یکی این) که الله تعالی حائل می شود در میان بنده و قلب او (از دو جهت، یکی این که نمی گذارد که در قلب مؤمن به برکت طاعت کفر و معصیت وارد گردد. دوم، این که نمی گذارد که در قلب کافر ایمان و طاعت داخل گردد. از این جا معلوم شد که مداومت طاعت بسیار سودمند است، و مواظبت مخالفت بسیار مضر است) و (این را هم بدانید که) یقیناً همه شما نزد خدا حشر خواهید شد.

## معارف و مسائل

در غزوه بدر که داستان آن در آیات گذشته به تفصیل بیان گردید درس بسیار عبرت آمیز و پر حکمتی برای مسلمانان و کفار به شمار می رود که خداوند متعال با آیات مختصر و پرمعنا آگاهی داد.

چنان که در آیات گذشته بعد از بیان داستان شکست و ذلت مشرکین مکه فرموده بود که: «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ» سبب اصلی شکست مشرکین مکه با وجود مجهز بودن به هر نوع نیرو و تجهیزات مخالف با خدا و رسول او بود. پس این شکست و تنبیه می تواند درس عبرت خوبی باشد برای کسانی که از قدرت لایزال الهی و نیروی غیبی خالق و مالک آسمان و زمین غافل اند. و تنها متکی به نیروهای مادی می شوند و با ارتکاب به نافرمانی از دستور خدا و رسول، خود را به مصداق آیه در «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ»





ورطه نابودی و ضلالت می‌کشانند.

در آیات مذکور هم چنین به مسلمانان خطاب شده است که خلاصه آن از این قرار است که این پیروزی بزرگ مسلمانان با وجود قلتِ عدّه و عدّت تنها به کمک و امداد الهی به مرحله تحقق پیوسته و این نصرت و امداد ثمره و نتیجه اطاعت حق است. لذا بدین وسیله به مسلمانان جهان دستور داده شد که بر این اطاعت استوار بمانند. «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ» ای مؤمنان! اطاعت خدا و رسولش را به جا آورده بر آن استوار بمانید. سپس برای مزید تأکید این مطلب فرمود: «وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَانْتُمْ تَسْمَعُونَ» با وجود شنیدن قرآن و شنیدن سخنان حق از اطاعت ربّ العالمین اعراض نکنید. مراد از شنیدن، شنیدن سخن حق است و شنیدن چهار درجه دارد: یکی این‌که، سخن حق را با گوش می‌شنود ولی نه آن را فهمیده و نه به فهمیدن آن اهمّیت می‌دهد و نه بر آن اعتقاد و اعتماد روا می‌دارد، و نه بدان عمل می‌کند. دوم این‌که، آن را با گوش می‌شنود و منظور آن را می‌فهمد ولی نه بر آن اعتقادی دارد و نه بدان عمل می‌کند. سوم این‌که، سخن حق را می‌شنود و حقیقت آن را درمی‌یابد و اعتقاد هم دارد ولی به آن عمل نمی‌کند. چهارم، نیکوترین آن است که وقتی سخن حق را می‌شنود آن را می‌فهمد و بدان اعتقاد دارد و با رغبت تمام بدان جامه عمل می‌پوشاند، که هدف اصلی از شنیدن همان صورت چهارم است که شیوه و مقام مؤمنین کامل و مخلص می‌باشد. شنیدن در سه صورت دیگر ناقص و ناتمام است که می‌توان آن را از یک نظر به نشنیدن تعبیر کرد. چنان‌که در آیه آینده می‌آید. و اما در صورت سوم که شنیدن و فهمیدن و اعتقاد داشتن به حق موجود است ولی عمل بر آن نیست. در این هم اگر چه هدف اصلی شنیدن تکمیل نمی‌گردد، ولی اعتقاد به آن از اهمّیت ویژه‌ای برخوردار است. لذا

آن هم بی سود نیست و این مقام مسلمانان گناهکار است. درجه دوم که در آن تنها شنیدن و فهمیدن هست نه اعتقاد و عمل، این مقام منافقین است. که قرآن را می شنوند و می فهمند و به ظاهر مدّعی اعتقاد و عمل هم هستند. ولی در حقیقت از اعتقاد و عمل خالی می باشند. درجه اول مقام عموم کفار و مشرکین است که کلمه حق و قرآن را با گوش شنیده اند ولی لحظه ای هم به سوی درک و فهم آن توجه نکرده اند. در آیه مذکور به مسلمانان خطاب شده است که وقتی شما سخن حق را می شنوید. یعنی، شنیدن و درک کردن و اعتقاد داشتن از طرف شما موجود است؛ اما به آن عمل کنید و از اطاعت اعراض نکنید تا که هدف اصلی شنیدن تکمیل گردد.

در آیه دوم برای مزید تأکید این مطلب فرمود که: «وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ». شما مانند کسانی نباشید که می گویند که ما شنیدیم، اما در حقیقت نشنیدند. مراد از آنها عموم کفار هستند که مدّعی شنیدن اند نه مدّعی اعتقاد. و منافقین هم هستند که با شنیدن آن، مدّعی اعتقاد و فهم آن هم هستند. ولی در اصل از فهم و درک صحیح و اندیشه این هر دو گروه محروم اند. لذا شنیدن آن در حکم نشنیدن است. مسلمانان را منع فرمود که: شما مشابه اینان نباشید.

در آیه سوم اخطار شدیدی نسبت به کسانی هست که سخن حق را با اندیشه و فکر نمی شنوند و نمی پذیرند و قرآن کریم چنین اشخاصی را از حیوانات هم بدتر قرار داده است، می فرماید: «إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يُعْقِلُونَ». لفظ «دواب» جمع «دابه» است و به اعتبار اصل لغت هر چیزی که روی زمین حرکت کند به آن «دابه» گویند. اما در عرف و محاوره تنها به چهارپایان دابه گفته می شود. معنی آیه این است که از همه چهارپایان بدترین شان به نزد خدا کسانی هستند که از شنیدن حق کر و از گفتن حق



لال‌اند، و کر و لال اگر چه دارای عقل باشد، آن هم باشاره راز دل خود را بیان می‌دارند و صحبت دیگران را درک می‌کنند ولی اینها در ضمن این که کر و لال‌اند بی‌عقل نیز هستند این روشن است که کر و لال که از عقل هم خالی باشد، راهی برای افهام و تفهیم او باقی نیست.

در این آیه، حق تعالی روشن ساخت که انسان که در شرایط «أَحْسَن تَقْوِيمٍ» آفریده شده، و اشرف الخلائق و مخدوم کائنات به شمار می‌رود، همه این انعامات در اطاعت حق مضممر و منحصر می‌باشد. و هرگاه انسان از شنیدن و درک و پذیرفتن حق اعراض کرد همه این نعمتها از او سلب خواهند شد و او از حیوانات هم بدتر خواهد شد.

در تفسیر روح البیان آمده: «که انسان به اعتبار اصل آفرینش خویش از همه حیوانات افضل و اعلی است و از فرشتگان در مرحله پایین‌تری قرار دارد. ولی وقتی که او در سعی و عمل و اطاعت حق جدّ و جهد می‌کند از فرشتگان هم اعلی و افضل می‌شود<sup>۱</sup>. و اگر او از اطاعت حق روگردانی کرد پس او در اسفل السافلین می‌رود<sup>۲</sup> و از حیوانات هم به مراتب بدتر خواهد شد.

در آیه چهارم فرمود: «وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ» یعنی، اگر الله تعالی در آنها حسن (طلب حق) می‌دید آنها را با شنیدن به همراه اعتقاد موفق می‌کرد و اگر حق را به آنها در حال حاضر که

۱ - چنان‌که سعدی گوید:

رسد آدمی بجایی که فرشته ره ندارد بنگر که تا چه حدّ است مکان آدمیت

۲ - ثمّ رددنه اسفل السافلین: الآیه. وقتی از طاعت حق روی بگرداند. به سوی اسفل السافلین، پیش می‌رود قابل تذکر است اسفل السافلین پایین‌ترین جای دوزخ است.

طالب حق نیستند، بشنوند حتماً از بی‌اعتنایی اعراض خواهند کرد. مراد از حسن در اینجا «طلب حق» است که به وسیله طلب، درهای فهم و تدبیر گشوده می‌شوند، و از آن موقّیّت به اعتقاد و عمل میسر می‌گردد. و کسی که طلب حق در او نباشد، گویا در او هیچ نوع حسن نیست و مطلب این‌که اگر در آنها نوعی حسن وجود می‌داشت، واضح است که در علم خدا می‌بود وقتی که در علم خدا در آنها هیچ نوع حسن نیست، معلوم شد که در حقیقت آنها از هر نوع حسن محروم‌اند و در این حالت محرومی اگر به آنها به تدبیر و اندیشه و اعتقاد دعوت داده شود، هرگز نخواهند پذیرفت، بلکه از آن اعراض کرده می‌گریزند. یعنی این روگردانی آنها به این سبب نیست که در دین چیز قابل اعتراض به نظرشان رسیده از این جهت آن را نپذیرفته‌اند، بلکه حقیقت این‌است که آنها به سوی حقّ توجه نکرده‌اند.

از این توضیح، اشکال و اعتراض منطقی و شبهه‌ای که در قلب علما تشویش و اضطراب وارد می‌کرد و بر آن وارد می‌شد نیز برطرف شد و آن این است که «وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ» الآية، شکل اوّل از اشکال اربعه قیاس است که به حذف حدّ اوسط، نتیجه اشتباه می‌شود؟ جواب آن این‌است که در اصل، حدّ اوسط در اینجا مکرّر نیست، زیرا که مفهوم «لَأَسْمَعَهُمْ» اوّل، با مفهوم «أَسْمَعَهُمْ» دوم متفاوت است. مراد از اوّل، سماع قبول و نافع است، و مراد دومی، مطلق سماع می‌باشد.

در آیه پنجم باز هم اهل ایمان را خطاب کرده که اطاعت و اجرای احکام خدا و رسول را بنمایید، و به طریق ویژه‌ای دستور داده و تأکید کرده که، چیزی که خدا و رسول شما را به سوی آن دعوت داده و فرامی‌خوانند، نه به این خاطر است که از این دعوت، منافی عاید خدا و رسولش می‌گردد، بلکه همه احکام تنها به خاطر نفع و سعادت و بهروزی شما صادر شده



است. پس می‌فرماید: «اسْتَجِیْبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْسِنُكُمْ» امری فرامی‌خواند، بدانید که آن امر برای شما بسیار رضایتبخش است. و آن حیاتی که در این آیه مورد نظر می‌باشد، کدام است؟ در این جا چندین احتمال وجود دارد، که علمای تفسیر، اقوال مختلفی بیان داشته‌اند.

سدی، می‌گوید که: «مراد از امر حیات بخش، ایمان است؛ زیرا کافر فاقد آن است.» قتاده، فرموده است که: «منظور از آن قرآن است که زندگی و فلاح دنیا و آخرت در آن مضمَر و نهفته است.» مجاهد، فرموده است که: «مقصود از آن حق است. ابن اسحاق، معتقد است که «مراد از آن جهاد است که به وسیله آن الله تعالی به مسلمانان عزت بخشیده است و همه این احتمالات به جای خویش صحیح و درست است و در آنها هیچ تضادی نیست. و مطلب این‌که «ایمان» یا «قرآن» و اتباع حق، عواملی هستند که به وسیله آنها دل آدمی زندگی نوینی را حاصل می‌کند. و زندگی دل این است که حجابها و موانع غفلت و شهوت را که میان بنده و خدا حائل‌اند از میان برداشته شود و ظلمت حجابها دور شده، نور معرفت در دل جایگزین شود. ترمذی و نسائی به روایت حضرت ابوهریره نقل کرده‌اند که: «روزی رسول اکرم ﷺ ابی بن کعب را فراخواند، ابی بن کعب نماز می‌خواند او نمازش را به سرعت تمام کرده به خدمت حاضر شد، آن جناب فرمود که، در پاسخ به صدای من چرا دیر کردی؟ او عرض کرد که من به نماز مشغول بودم، آن جناب ﷺ فرمود که آیا تو دستور خدا را نشنیده‌ای که فرمود: «اسْتَجِیْبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ» ابی بن کعب عرض کرد که در آینده به آن اطاعت خواهم کرد و اگر در حال نماز هم مرا فراخوانید، حاضر خواهم شد.» بنابراین حدیث بعضی از فقها فرموده‌اند که: «مطابق حکم خداوندی حتی وقتی در هنگام نماز فرمان شود آن فرمان قابل اجراست و

در نماز خللی ایجاد نمی‌شود، چرا که منطبق با نص قرآن است، هر چند که بر عمل خلاف نماز، نماز می‌شکند و بعداً قضا کرده می‌شود لکن باید چنین کرد که هر وقت رسول گرامی کسی را حتی در حین نماز، خواند، باید که نماز را قطع کرده، حکم رسول را به مرحله اجرا درآورد.

این صورت تنها مختص ذات رسول گرامی است؛ اما بعضی کارهای دیگر نیز هست که اگر در آنها اندکی تأخیر شود، خطر ضرر فراوان است. پس در آن وقت هم نماز را باید قطع کرده و بعداً قضا کند، مثلاً: کسی در نماز ببیند که کوری به نزدیک چاهی رسیده و خطر سقوط او می‌رود، بر او قطعاً لازم است که فوراً نماز را قطع کرده، او را نجات دهد.

در آخر آیه فرمود: «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ» یعنی، این سخن را دریابید که الله تعالی در میان مردم و قلب او حایل می‌شود. در این جمله دو معنی می‌تواند مورد نظر باشد و در هر دو صورت حکمتی عظیم یافت می‌شود که هر انسانی در هر زمانی باید آن را به خاطر داشته باشد:

یکی این‌که، هرگاه فرصت کار نیک یا پرهیز از گناه به دست آید فوراً آن را انجام دهید، هرگز دیر نکنید و فرصت را غنیمت بدانید زیرا بسا اوقات قضایی الهی در میان اراده بنده حایل می‌شود و او نمی‌تواند در اراده خویش پیروز گردد. مرض عارض می‌گردد، یا ممکن است مرگ فرا برسد، یا نوعی مشغله پدید می‌آید که برای انجام آن کار فرصت نمی‌رسد، لذا انسان باید که فرصت عمر و لحظات زودگذار آن را غنیمت شمرده، نیک دریابد و کار امروز را به فردا نیندازد، زیرا نمی‌داند که فردا چه می‌شود.<sup>۱</sup>

۱ - چنان‌که شاعر گوید:

کار امروز به فردا می‌فکن جوان      چه دانی که فردا چه گردد زمان



و مطلب دیگر، این جمله نیز می‌تواند این باشد که در آن نهایت قرب حق تعالی را با بنده، بیان کرده است. و در آیه ۱۶ سوره ق، «نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ» آمده که خداوند تعالی به بنده از رگ گردنش نزدیکتر است. پس مقصود این است قلب آدمی همواره در تصرف حق تعالی است بدین ترتیب که وقتی بنده در مسیر ارزشهای اسلامی و سعادت اخروی قدم بردارد و ربّ العالمین نظر لطفش را به بنده‌ای معطوف گرداند و بخواهد او را از فساد نجات دهد، پس در میان قلب او و گناهانش حایل و مانع ارتکاب بنده به گناه می‌شود و چنانچه شقاوت و خسران مقدّر فردی باشد پس در میان نیکی‌ها و قلب او حایل و مانع شده و بنده موفق به انجام حسنات نمی‌شود. بنابراین رسول کریم ﷺ در دعاهای خویش بیشتر این را درخواست می‌نمود که: «یا مقلب القلوب ثبت قلبی علی دینک» یعنی: ای گرداننده دلها، دل مرا بر طاعت خویش ثابت و استوار بدار. پس نتیجه این شد که در اجرای احکام خدا و رسول تأخیر مکن و همواره فرصت را غنیمت بدان و در اجرای اوامر خدا و رسولش از پا منشین، زیرا معلوم نیست که شوق و تمنای نیکی در دلت باقی بماند یا خیر!

وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ

بیرهزید از آن فسادی که واقع نمی‌شود تنها بر ظالمان از شما و بدانید که عذاب خدا

شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۲۵﴾ وَ اذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ

سخت است. و به خاطر داشته باشید وقتی که شما اندک بودید و ناتوان شمرده می‌شدید در زمین،

تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ

می ترسیدید که نر با بندشمارا مردم، پس اوبه شما جای دادوبه نصرت خویش شما را تقویت کرد و رزق داد

مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ

به شما چیزهای پاکیزه تا که شما سپاس به جا آورید. ای مؤمنان! خیانت نکنید با خدا

وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمْنَتَكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ وَ اعْلَمُوا أَنَّ مَا

و رسول و خیانت نکنید در امانات یکدیگر و شما می دانید. و بدانید که هر آینه

أَمْوَالِكُمْ وَ أَوْلَادِكُمْ فَتْنَةٌ ۖ وَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾

مال های شما و فرزندان شما ابتلا و فتنه (آزمایش بزرگ) اند، و به نزد خدا ثواب بزرگ است.

## خلاصه تفسیر

و (همان گونه که برای اصلاح خویش طاعت بر شما واجب است هم چنین این هم در طاعت واجب داخل است که در حدّ توان برای اصلاح دیگران به طریق امر با معروف و نهی از منکر با دست و زبان، یا به ترک اختلاط و نفرت با قلب و دل که آخرین درجه است. کوشش بکنید و اگر نه در صورت مدهانت، هم چنان که وبال آن منکرات بر مرتکبین واقع می شود هم چنین در یک حدودی بر مدهانین هم واقع خواهد شد. پس وقتی که چنین است) شما از چنین و بالی پرهیزید که تنها بر کسانی واقع نمی شود که از میان شما مرتکب گناه هستند (بلکه کسانی که آن

۱ - تفسیرهای کابلی و کشف الاسرار معنی «فتنه» را آزمایش ترجمه کرده اند. شاه ولی الله دهلوی «فتنه»

را آزمایش بزرگ معنی کرده است. که این درست تر است زیرا تئوین، تئوین تعظیم است. «آی فتنه





گناهها، را دیده مدهانت کرده‌اند آنها هم در این شریک می‌گردند. و راه نجات و پرهیز از آنها این است که مدهانت نکنید) و بدانید که خدا شدیداً سزا دهنده است. (از سزای او ترسیده مدهانت نکنید) و (به این خاطر که از تذکر نعمتها شوق طاعت منعم پدید می‌آید، نعمتهای خدا را و بالخصوص) آن حالت را به خاطر داشته باشید، وقتی که شما (در زمان قبل از هجرت از نظر تعداد افراد هم) قلیل بودید (و از نظر نیرو هم) در سرزمین (مکه) مستضعف بشمار می‌رفتید (و در نهایت ضعف حال) در این فکر و اندیشه بسر می‌بردید که مردم (مخالف) شما را نربایند پس (در چنین اوضاعی) الله تعالی شما را در مدینه اسکان داد و شما را با نصرت خویش تقویت فرمود (هم از نظر وسایل و هم به اعتبار ازدیاد شمار که به سبب آن، قلت و استضعاف و خوف ربودن همه از بین رفت) و (تنها این نبود که مصیبت را از شما زایل گردانید، بلکه، عالی‌ترین درجه سرور و خوشی را هم به شما عطا فرمود که شما را در مقابله با دشمنان پیروز گردانیده و با شرکت فتوحات) چیزهای نفیسی به شما عنایت فرمود تا که شما قدر (این نعمتها را) بدانید (و بزرگترین سپاس این است که اطاعت کنید ای مؤمنان! (ما از مخالفت و معصیت به این خاطر منع می‌کنیم که الله تعالی و رسول قدری حقوق بر شما دارد که نفع آنها عاید شما می‌گردد و از معصیت در آن حقوق خلل واقع می‌شود که در واقع از آن، خلل در نفع شما واقع می‌شود، وقتی که این چنین است پس) شما در حقوق الله و رسول خلل نیاندازید و (به اعتبار انجام می‌توان این مطلب را چنین توضیح داد که شما) در چیزهای قابل حفاظت خویش (که منافع شما هستند و بر اعمال مترتب می‌شوند) خلل نیاندازید و شما که (مضر بودن آن را) می‌دانید. و شما این را بدانید که اموال و اولاد شما آزمایش هستند (تا ببینید که چه کسی محبت آنها را برمی‌گزیند و چه کسی محبت خدا را ترجیح می‌دهد، لذا شما محبت آنها را ترجیح ندهید) و (اگر به نفع آنها نگاه کرده شود، پس شما) این را هم بدانید که به نزد خدا (برای این‌گونه اشخاص که محبت خدا را ترجیح می‌دهند) اجر جزیل (موجود) است (که در مقابل آنها این منافع فانی و ناچیزاند).

## معارف و مسائل

قرآن کریم بعد از بیان بخشی از غزوه بدر و ذکر انعامات خویش بر مسلمانان به سوی نتایج حاصله از آن و مناسب با آن موضوع به چند موعظه و پند برای مسلمانان اشاره کرده، و بیان فرمود که سلسله آن از: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ» آغاز شده است و آیات فوق الذکر از آن سلسله می باشد. در نخستین آیه آنها را به پرهیز از چنان گناهی هدایت کرد که عذاب شدید آن تنها منحصر به مرتکبین گناه نمی باشد، بلکه مردمان گناه نکرده هم در آن مبتلا می باشند. آن چه گناهی است؟ از مفسرین بزرگ در این باره اقوالی چند منقول است. بعضی از آنها فرموده اند که این گناه، سستی در امر بالمعروف و نهی عن المنکر است. یعنی، ترک تلاش برای هدایت مردم به سوی کار خیر، و نهی از کار بد است. حضرت عبدالله بن عباس فرموده است که: «الله تعالی به مسلمانان چنین دستور داده که نگذارید در محیط آنها گناه و جرم ارتکاب شود؛ زیرا اگر آنها مردم را از منکرات و گناهان باز نداشتند، در آن صورت خداوند متعال عذابی همه گیر، بر عموم مردم مسلط می گرداند که همه را در کام نیستی خواهد کشید که نه گناهکار نجات می یابد و نه بیگناه. یعنی گناهکار نتایج گناهان خود را می چشد و بی گناه هم عواقب بی تفاوتی خود را می بیند. در اینجا مقصود کسانی هستند که در اصل دستشان عملاً به گناه آلوده نشده است. ولی جرم آنها این است که امر بالمعروف و نهی از منکر را ترک کرده اند و بدین سبب است که گناهکار قلمداد شدند. در اینجا ممکن است این سؤال پیش آید کسی که عملاً به گناه دست نداشته و تنها از مسئولیت امر به معروف و نهی از منکر غافل مانده، وقوع عذاب بر او منصفانه نیست. همچنان که در قرآن در آیه:



۱۶۴، سوره انعام، آمده: «لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» یعنی، هیچ کس بار گناهان دیگری را به دوش نمی‌کشد، پس چگونه است که به ظاهر افراد بی‌گناه به سبب گناهان دیگری مورد عتاب الهی قرار می‌گیرند؟ همان‌گونه که پیشتر اشاره شد، دسته دوم از مسئولیت الزامی خویش که همان امر به معروف و نهی از منکر است، غافل شدند. و بدین ترتیب در ردیف عاصیان و بزهکاران درآمدند. امام بغوی در «شرح السنة» و «معالم» به روایت حضرت عبدالله بن مسعود و حضرت عایشه صدیقه (رضی الله عنها) نقل کرده‌اند که رسول خدا ﷺ فرمود که خداوند متعال عموم مردم را به خاطر گناهان گروهی، مؤاخذه و معذب نمی‌کند، مگر این‌که مردم در محیط زندگی ببینند که ارتکاب به گناه می‌شود و با وجود توان بر جلوگیری آنها اقدام نمی‌کنند پس در این هنگام است که عذاب الهی به صورت همه‌گیر بر همه مردم به گونه‌های مختلف سرازیر می‌شود. نعوذ بالله منه ...

در ترمذی و ابوداود و غیره با سند صحیح منقول است که: حضرت ابوبکر صدیق در یکی از خطبه‌های خویش اظهار داشت که من از رسول خدا ﷺ شنیدم که فرمود: «هرگاه مردم، ظالمی را دیدند و دست او را از ظلم بازداشتند پس نزدیک است که الله تعالی عذاب خود را بر همه آنها عام بگرداند.»

در صحیح بخاری از نعمان بن بشیر منقول است که رسول ﷺ فرموده که کسانی که به گناه نقض قانون خدایی مجرم‌اند و کسانی که آنها را دیده مدهانت می‌کنند، یعنی با وجود قدرت، آنها را از گناهشان باز نمی‌دارند، مثال آن دو گروه مانند کشتی‌ای است که دو طبقه دارد و سرنشینان طبقه پایین بالا آمده به قدر نیاز خود آب برمی‌دارند، و از این کار سرنشینان طبقه بالا احساس ناراحتی می‌کنند. سرنشینان طبقه پایین با مشاهده این، اگر

بخواهند که کشتی را از پایین سوراخ کرده از آب دریا نیاز خود را برطرف کنند و سرنشینان طبقه بالا دیده و آنها را از سوراخ کردن کشتی بازدارند، واضح است که کشتی از آب پر شده، به کام نیستی فرو خواهد رفت، سرنشینان طبقه بالا هم از غرق شدن نجات نخواهند یافت.

بسیاری از مفسّرین با در نظر گرفتن این روایات، از فتنه، گناه ترک امر به معروف و نهی از منکر را مراد گرفته‌اند.

در تفسیر مظهری نیز آمده است که مراد از این فتنه، همان گناه ترک جهاد است. بویژه وقتی که از طرف امیرالمؤمنین، عموم مردم به سوی جهاد دعوت شوند و حفظ شعائر اسلامی بر آن موقوف و مربوط باشد؛ زیرا که در این صورت وبال ترک جهاد تنها بر تارکین آنها واقع نمی‌شود، بلکه بر کلّ مسلمین واقع می‌شود و به سبب غلبه کفار، همه زنان و کودکان و مسلمانان بیگناه زیادی شکار قتل و غارت قرار می‌گیرند و جان و مال آنها در خطر می‌افتد پس در این صورت مراد از عذاب مصائب و مشقت‌های دنیوی است.

و قرینه این تفسیر این است که در آیات گذشته بر تارکین جهاد نیز ملامت وارد شده است. «وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ» و «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ» و آیات دیگر در این مورد بیان شده‌اند.

و در غزوه احد وقتی که چند تن از مسلمانان دچار لغزش شدند از سنگر کوه پایین آمدند، مصیبت آن خطا تنها بر اشتباه کنندگان واقع نشد، بلکه بر کلّ لشکر اسلام واقع شد تا جایی که شخص نبی کریم ﷺ در آن معرکه نیز به شدت مجروح شد.

و در آیه دوم هم جهت تسهیل اطاعت احکام الهی و تشویق به آنها ذکر فرمود که خداوند به مسلمانان پس از ضعف و ناتوانی، فضل و انعام عنایت کرده، اوضاع آنها را دگرگون نموده به آنها قوت و اطمینان عطا



فرمود. چنان‌که می‌فرماید: «وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَنْخَظَفَكُمْ النَّاسُ فَأَوْنَكُمْ وَآيِدْكُمْ بِبَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ».

ای مسلمانان! شما آن وضع را به خاطر داشته باشید که قبل از هجرت در مکه مکرمه چگونه بودید که از نظر عدّه و عدّه قلیل بودید. همیشه این خطر وجود داشت که دشمن شما را بر باید. خداوند شما را در مدینه بهترین جای عنایت فرمود، و نه تنها جای داد، بلکه به تأیید و نصرت خویش شما را تقویت فرموده بر دشمن پیروز گردانید و اموال عظیم به شما ارزانی داشت. در پایان آیه فرمود: «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» هدف از دگرگونی اوضاع و انعامات الهی این است که شما بندگان شکرگزار شوید، و شیوه شکرگزاری تنها منحصر به اطاعت از احکام و اوامر الهی است.

در آیه سوم به مسلمانان چنین دستور داده شد که در حقوق الله یا حقوق یکدیگر خیانت نکنید که احیاناً از ادای حقوق غافل مانید و در انجام آن کوتاهی کرده باشید و در آخر آیه، «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» فرموده، نشان داد که شما وبال خیانت و بدی آن را می‌دانید. پس اقدام بر آن کار از بی‌خردی است. چون معمولاً اموال و اولاد مواردی هستند که در ادای حقوق، قصور و کوتاهی شود. لذا برای تنبیه و آگاهی به آن فرمود: «وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ» این را بدانید که اموال و اولاد برای شما فتنه‌هایی به شمار می‌آیند.

فتنه، به معنی امتحان و عذاب هر دو می‌آید، و در آیات متعددی، فتنه به این سه معنی آمده است. و در اینجا مجال هر سه معنی موجود است و بسا اوقات خود مال و اولاد در همین جهان هم وبال جان قرار می‌گیرد. و به خاطر آن به غفلت و معصیت مبتلا شده که همان عذاب آشکار به شمار می‌رود. اول این‌که هدف از دادن مال و اولاد به شما، امتحان شماست، که

به خاطر انعام و اکرام الهی، اطاعت را پیشه خود ساخته او را شکر و سپاس گوئید. معنی دوم ممکن است این باشد که اگر به محبت اموال و اولاد مبتلا شده ناخشنودی ربّ العالمین را فراهم آورید. پس همین اموال و اولاد برای شما به صورت عذاب درمی آید. و بسا اوقات اینها آدمی را در همین جهان به عذاب شدیدی مبتلا می گرداند و در این جهان مال و اولاد را عذاب احساس می نماید. و بدیهی است که اگر مال در این دنیا بر خلاف احکام الهی کسب یا انفاق یا خرج شود، آن مال، مقدمات عذاب چون مار و کژدم و اسباب سوزاندن و عذاب وی در آخرت خواهد شد. چنانکه در آیات متعدّد و روایات بسیاری به آن تصریح شده است.

و معنی سوم، این که اینها سبب عذاب قرار بگیرند. این روشن است که وقتی اینها سبب غفلت از خدا و موجب خلاف ورزی احکام او قرار گیرند. سبب عذاب می شود. در پایان آیه فرمود: «وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ» این را هم بدانید که هر کس که در اجرای احکام خدا در محبت مال و اولاد مغلوب نباشد برای او نزد خدا اجر جزیل هست.

مطلب آیه عام و شامل همه مسلمانان است، اما شأن نزول آن نزد بیشتر مفسّرین واقعه حضرت ابولبابه است که در غزوه بنی قریظه اتفاق افتاد که حضور اکرم ﷺ بیست و یک روز قلعه بنی قریظه را محاصره فرمود به حدّی که آنها عاجز شده تقاضا کردند که به ما اجازه دهید وطن را ترک گفته، عازم شام شویم آن حضرت ﷺ با در نظر گرفتن شرارت آنها این تقاضا را رد کرد و فرمود که: «تنها یک راه برای صلح باقی مانده است و آن این که بر داوری سعدبن معاذ در این باره راضی شوید. آنها تقاضا کردند که به جای سعدبن معاذ، ابولبابه را حکم قرار دهید زیرا زن و بچه و اموال ابولبابه در بنی قریظه بودند و فکر می کردند که او در حق شان ملاحظه خواهد کرد. آن



جناب ﷺ طبق خواسته آنها ابولبابه را فرستاد همه مرد و زن بنی قریظه در اطراف او جمع شده به گریه افتادند و پرسیدند که اگر ما بر حکم رسول خدا ﷺ از قلعه پایین بیایم، آیا ایشان در حق ما مراعات خواهند فرمود؟ ابولبابه اطلاع داشت که در حق آنها مراعات نیست. ابولبابه تا حدی از گریه و زاری آنها و تا حدی به محبت مال و اولاد خویش متأثر شده انگشت خود را مانند شمشیر برگردن خود کشیده، اشاره کرد که ذبح می گردید. گویا به این شکل راز آن حضرت ﷺ را برای آنها فاش کرد.

او در اثر محبت مال و اولاد به این کار تن در داد، اما فوراً متنبه شد که با رسول خدا ﷺ خیانت کرده است وقتی از آنجا برگشت به قدری نادم شد که به جای رسیدن به خدمت آن جناب ﷺ مستقیماً وارد مسجد شده خود را به یک ستون از مسجد بست و قسم یاد کرد که تا توبه من پذیرفته نشود همین طور بسته بمانم. اگر چه در همین حال بمیرم. چنان که هفت روز بدین منوال بسته و ایستاده ماند، زن و دخترش او را در آن حال خدمت می کردند و برای ضرورت انسانی و نماز او را باز می کردند و پس از فراغت مجدداً او را می بستند او به سوی خورد و نوش نمی رفت و اعتصاب غذا کرده بود به حدی که زندگانی اش به خطر افتاد، وقتی که رسول خدا ﷺ اطلاع یافت، فرمود که: «اگر او اول به نزد من می آمد، من برای او استغفار می کردم، توبه اش پذیرفته می شد. ولی وقتی که او این چنین کرده است باید به انتظار نزول توبه باشیم. چنان که پس از هفت روز در آخر شب این آیات در ارتباط به قبولیت توبه او بر آن حضرت ﷺ نازل شد. بعضی به او مژده داده و خواستند او را باز کنند، اما او فرمود تا وقتی که خود آن حضرت ﷺ مرا باز نکند، من نمی خواهم باز شوم. چنان که وقتی آن حضرت (ص) صبح برای نماز تشریف آورد با دست مبارک خویش او را باز کرد. و آنچه در آیه

مذکور از خیانت و متأثر شدن به محبت اموال و اولاد منع شده، سبب اصلی آنها همین واقعه است. والله اعلم.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ

ای مؤمنان! اگر از خدا بترسید، او قوه تشخیص حق از باطل روزی تان می‌کند و دور می‌کند

سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ

گناهان شما را و می‌آمرزد شما را، و خدا را فضلی بزرگ است. و وقتی که مکر می‌کردند

الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ۗ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ

کفار تا حبس کنند ترا یا بکشند یا بیرون برانند و تدبیر می‌کردند و خدا هم تدبیر می‌کرد

اللَّهُ ۗ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا تُلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا

و خدا بهترین تدبیرکننده است و هرگاه یکی بخواند بر آنها آیات ما را، می‌گویند که شنیدیم

لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا ۗ إِن هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذْ

اگر ما بخواهیم می‌گوییم اینچنین، و این چیزی جز افسانه‌های پیشینیان نیست. و وقتی که

قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً

گفتند بار خدایا اگر این دین حق است از سوی تو!؟ بباران بر ما سنگ

مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٢﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ

از آسمان یا عذابی دردناک بر ما بیاور. و خدا هرگز آنها را عذاب نمی‌دهد تا وقتی که تو در

فِيهِمْ ۗ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾

میان آنها هستی، و خدا هرگز عذاب نمی‌دهد آنها را و آنها آمرزش می‌خواهند.





## خلاصه تفسیر

ای مؤمنان! (به برکات دیگر اطاعت گوش فرادهید، و آن این‌که) اگر شما از خدا بترسید (و اطاعت کنید) او به شما نیرو و قوه تشخیص می‌دهد (در آن هدایت و نور قلب که از آن میان حق و باطل قضاوت علمی می‌شود و پیروزی بر دشمن و نجات آخرت که از آن میان حق و باطل قضاوت علمی می‌شود) و گناهان شما را از شما می‌زداید و شما را می‌آمرد و خدا صاحب فضل بزرگی است (و خدا می‌داند که از فضل خویش دیگر چه چیز خواهد داد که در وهم و گمان نمی‌آیند) و (ای محمد! جهت یادآوری نعمت) این واقعه را هم یادآوری کن، که وقتی که کفار درباره شما تدابیر (بدی) می‌اندیشیدند که (آیا) شما را حبس کنند یا شما را بکشند و یا از وطن شما را خارج کنند و آنها نزد خود توطئه می‌کردند و خدا (جهت خنثی کردن تدابیر آنها) تدبیر می‌کرد، و خداوند از همه قوی‌ترین مدبّر به شمار می‌آید (که همه تدابیر آنها در برابر او خنثی شدند و آن جناب ﷺ کاملاً محفوظ ماندند و صحیح و سالم وارد مدینه شدند و چون نجات آن جناب باین وجه کلید نهایی ابواب سعادت است، بنابراین بذکر این واقعه دستور داد) و (حال این کفار چنین است که) هرگاه به روی آنها آیات ما خوانده شوند می‌گویند: ما شنیده (و دیده) ایم (این که هیچ‌گونه معجزه نیست چرا که) اگر ما بخواهیم همانند این گفته می‌آوریم (پس) این (قرآن کلام الهی) نیست، بجز از سخنان بی‌سند که مرتّب از گذشتگان نقل شده است (که ملل گذشته هم این گونه دعوی توحید و بعثت و غیره می‌کردند و همان مطلب را شما دارید نقل می‌کنید) و (بالا تر از این قابل ذکر در آن حالت است که) وقتی که آنها (در این جهل مطلق خویش برای نشان دادن نهایت صلابت و جلادیت این چنین هم) گفتند که بارالها! اگر این قرآن حقیقتاً از سوی شماست، پس بر ما (به وجه انکار آن) از آسمان سنگ بباران، یا بر ما عذاب دردناک (دیگری) واقع بفرما (که در خارق العاده بودن مانند سنگ باران باشد. وقتی که این گونه عذاب واقع نمی‌شد، بر حقانیت خویش ناز می‌کردند) و

انمی فهمیدند که با وجود بودنشان بر باطل به وجه موانع خاصی این عقوبات نازل نمی شدند و بیان آن موانع از این قرار است که) الله تعالی هرگز چنین نخواهد کرد که با بودن شما در میان آنها به آنها (این گونه) عذاب نازل کند و (نیز) الله تعالی به آنها (اینچنین) عذاب مسلط نمی کند در حالی که آنها استغفار هم بکنند. اگرچه آن در آخرت به علت عدم ایمان هیچ سودی نداشته باشد، اما باز هم عمل صالحی است که در دنیا به کفّار سود خواهد داد.

مطلب این که دو چیز مانع از وقوع این گونه امور خارق العاده است؛ یکی حضور آن حضرت ﷺ در مکه یا جهان، دوم: استغفار خواندن آنها در حال طواف و غیره، که بعد از هجرت و بعد از وفات هم جریان داشت. و ذکر یک مانع در احادیث است و آن امتی بودن آنها برای آن حضرت ﷺ است که با وجود عدم استغفار هم این مانع است، اگر چه امت دعوت باشد نه امت اجابت، پس این امور فی نفسه مانع شدند، گرچه گاهگاهی عذابی به صورت خارق العاده، بنا بر مصلحتی واقع شود. چنان که وقوع قذف و مسخ و غیره در قرب قیامت در احادیث ذکر شده است.

## معارف و مسائل

در آیه گذشته آمده بود که اموال و اولاد یک فتنه و به عبارتی یک آزمایش دشوار به شمار می آید؛ زیرا هرگاه انسان در محبت آنها مغلوب شود، عموماً از یاد خدا و آخرت غافل خواهد شد در صورتی که مقتضای عقلی این نعمت عظمی این بود که در برابر این احسان خداوندی بیشتر به سوی خدا متوجه می شدند.

در نخستین آیه از آیات فوق تکمله آن ذکر شده است که هر کسی که



عقل را بر طبع غالب آورده، در این آزمایش مصمّم و ثابت قدم بماند و اطاعت و محبّت خدا را بر همه اشیا مقدّم بداند، که در اصطلاح قرآن و شرع به آن «تقوا» گفته می شود که در مقابل، به او این سه جایزه عنایت می گردد: فرقان، کفّاره سیئات، مغفرت.

فرقان، فَرْق، هر دو مصدر یک معنی می باشد، و در محاورات فرقان به چیزی گفته می شود که در میان دو شیئی به گونه ای واضح فرق و فصل واقع کند؛ لذا به داوری هم «فرقان» گفته می شود. زیرا حق و باطل را از یکدیگر نمودار می سازد. و کمک خدایی را هم فرقان گویند از آن جهت که به وسیله آن اهل حق به فتح و پیروزی نایل شده، و مخالف حق، نیز به شکست و هزیمت مواجه می گردد؛ و بدین ترتیب تشخیص حق و باطل سهل و آسان می شود و مطابق همین معنی است که غزوه بدر به «یوم الفرقان» موسوم شده است. در این آیه مراد از اعطاء فرقان به متّقین نزد بیشتر مفسّرین این است که کمک و نصرت و حفظ خداوندی شامل حال آنها شده، دشمن نمی تواند هیچ گزندی به آنها برساند و موفّقیت و پیروزی در تمام اهداف عالیّه همراه آنان خواهد بود.

هر که ترسید از حق و تقوا گزید      ترسد از وی جنّ و انس و هر که دید

در تفسیر آمده است که در اینجا اشاره به این است که در واقعه گذشته که از حضرت ابولبابه فقط به خاطر محبّت به اهل و عیال مرتکب لغزش شده و اشتباه او همین بس که محبّت اهل و عیال را بر محبّت الهی مقدّم شمرد. در حالی که مراقبت و حفاظت از آنها تنها منوط به اطاعت از خدا و رسول بود زیرا اگر او خود را مطیع و منقاد اوامر خدا و رسول می دانست، بدون شک همه مال و اولاد خود را در سایه حمایت خالق یکتا قرار می داد. بعضی از مفسّرین فرموده اند که مراد از فرقان در این آیه همان عقل و

بصیرت است که به وسیله آن امتیاز میان حق و باطل آسان گردد. پس معنی آیه این شد که خداوند به متقیان چنان بصیرت و فراستی عنایت می فرماید که برای آنان تشخیص میان خیر و شر آسان می گردد.

دومین جایزه که به متقیان داده می شود «کفّاره سیئات» است، یعنی خطایا و لغزشهایی که از او صادر می شود در همین جهان کفّاره می شود، یعنی او به کسب اعمال صالح موفق می گردد که بر همه لغزش ها غالب آید. سومین جایزه و انعامی که به صاحبان تقوا اعطا می گردد، مغفرت و عفو همه گناهان او در آخرت است.

در پایان آیه فرمود: «وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ» خدا صاحب احسان و فضل بزرگی است. در این آیه، اشاره به این است که پاداش عمل به قدر عمل خواهد بود در اینجا هم پاداش تقوا که به سه چیز عنایت گردید آن هم به صورت پاداش اجر می باشد؛ ولی خداوند صاحب فضل و احسان فراوانی است که اعطا و اکرام او مقید به مقدار محدودی نیست و کسی نمی تواند احسان و انعام او را اندازه گیری کند. لذا پرهیزگاران باید بالاتر از این سه چیز از فضل و انعام الهی متوقّع باشند.

در دومین آیه ذکر یک انعام ویژه خداوندی، به میان آمده که شامل حال رسول کریم ﷺ و صحابه کرام بلکه همه جهان شده است. وقتی که آن حضرت ﷺ قبل از هجرت در معرض هجوم کفّار قرار گرفته بود و آنها به حبس و قتل او مشورت و اتفاق نظر کردند پس حق تعالی توطئه های سوء آنها را نقش بر آب کرد. به طوری که علی رغم همه دشمنی ها و موانع، رسول گرامی ﷺ صحیح و سالم وارد مدینه شد. که داستان آن در تفسیر ابن کثیر و مظهري به روایت محمد بن اسحاق و امام احمد و ابن جریر و غیره چنین منقول است که: «وقتی که مسلمان شدن انصار که از مدینه آمده بودند



در مکه انتشار یافت، قریش مکه به این فکر و اندیشه فرورفتند که تا هنوز غائله او تنها در مکه دایر بود که از هر جهت قدرت به دست ما بود و اکنون که اسلام در مدینه انتشار یافت و بسیاری از صحابه هجرت کرده به مدینه طیبه رسیدند و مدینه طیبه برای آنها مرکز قدرتشان قرار گرفت و اکنون آنها می‌توانند برخلاف ما از هر حیث نیروهای محارب، مهیا و تجهیز کرده بر ما یورش آورند. هم چنین احساس کردند که تاکنون بعضی از صحابه کرام هجرت کرده به مدینه رفته‌اند و احتمال قوی می‌رود که محمد ﷺ هم در آن جمع حضور یابد. لذا رؤسای مکه در دارالندوة برای مشورت، جمع شدند و جلسه فوق‌العاده ویژه‌ای ترتیب دادند. دارالندوة متصل به مسجد الحرام خانه قصی بن کلاب بود که آنها آن را برای تشکیل جلسات رأی زنی و مشاوره‌ای اختصاص داده بودند که بعدها در زمان اقتدار اسلام، آن مکان به مسجد الحرام منضم گشت. گفته می‌شود که «باب الزیارات فعلی» همان است که به آن دارالندوة می‌گفتند. سرداران قریش مطابق عادت جهت مشورت و رایزنی در این امر مهم در دارالندوة گرد آمدند که در آن اجتماع، ابو جهل، نضر بن حارث، عتبه، شیبه، امیه بن خلف، ابوسفیان و شخصیت‌های برجسته دیگر قریش حضور داشتند؛ و تدابیری چند جهت مقابله پیشرفت روز افزون اسلام و رسول کریم ﷺ مورد بررسی و تبادل نظر قرار گرفت. جلسه منعقد به تازگی رسمیت یافته و آغاز شده بود که ابلیس لعین، به شکل پیرمردی مسن رسیده بر در دارالندوة آمد و ایستاده مردم پرسیدند که تو کیستی و چرا آمده‌ای؟ اظهار داشت که من مقیم همین محل هستم، اطلاع یافتم که شما در امر مهمی دارید مشورت می‌کنید با توجه به همدردی ملی، من نیز حاضر شدم شاید بتوانم مشورت مفیدی به شما بدهم.

با شنیدن این سخن او را به داخل فرا خواندند و مشورت شروع شد. طبق روایت سهیلی ابوالبختری ابن هشام چنین پیشنهاد داد که، آن حضرت ﷺ را با زنجیر آهنی ببندید و در خانه محبوس سازید و او را آنجا تنها رها کرده تا که «معاذالله» به مدّت خود بمیرد. با شنیدن این سخن، شیخ نجدی ابلیس لعین گفت که این رأی صحیح نیست. زیرا اگر شما این چنین کردید این راز مخفی نخواهد ماند، بلکه آوازه آن تا اقصی نقاط پراکنده خواهد شد. و فداکاری رفقا و صحابه او بر شما مخفی نیست، احتمال قوی وجود دارد که آنها به صورت اجتماعی قوی بر شما حمله کنند و زندانی خود را آزاد سازند از هر طرف صدا برخاست که سخن شیخ نجدی به جا است. سپس ابوالاسود چنین پیشنهاد داد که او را از مکه به مکانی دیگر تبعید کنید. هر چه دلش می خواهد بکند، شهر ما از شرارت او مصون خواهد شد و ما هم نیازی به جنگ و جدال نخواهیم داشت. شیخ نجدی با شنیدن این نظر باز گفت که این رأی صحیح نیست آیا شما نمی دانید که او چقدر شیرین زبان است مردم با شنیدن کلام او مفتون و مسحور خواهند شد. اگر او را این چنین آزاد بگذارید، خیلی زود قوای نیرومندی فراهم آورده، بر شما حمله کرده و شما را شکست خواهد داد، آنگاه ابوجهل گفت که تدبیری مناسب تر به نظرم آمد که به ذهن و فکر هیچ یک از شما خطور نکرد، و آن این که ما از تمام قبایل عرب از هر قبیله یک نوجوان انتخاب کرده هر یک را به شمشیری برّان مجهّز سازیم و وعده دهیم که همه به یک بار بر او حمله کرده او را به قتل برسانند و ما بدین ترتیب از مفسد او در امان خواهیم ماند پس قبیله او بنی مناف نمی تواند مطالبه قصاص بکند زیرا در این صورت یک نفر، قاتل او محسوب نمی شود؛ بلکه از هر قبیله یک شخص قاتل است، تنها مطالبه دیت و خونبها باقی خواهد ماند که آن را از تمام قبایل



جمع آوری کرده به آنها می‌دهیم و سرانجام آسوده خاطر می‌شویم. شیخ نجدی «ابلیس لعین» با شنیدن این نظریه گفت که رأی این است و به جز این راهی دیگر مؤثر نخواهد شد تمام اهل جلسه آن را تصویب کردند و در شب همان روز عزم ناپاک خویش را جامه عمل پوشانیدند. ولی، این بی‌خردان غافل بودند از این‌که انبیا علیؑ از امدادهای غیبی برخوردارند. از یک سو جبرئیل امین تمام جریانات مآقع را به استحضار مبارک رسول گرامی ﷺ رسانید و به او پیشنهاد کرد که امشب شما بر رختخواب خود آرام نگیرید و افزود اکنون الله تعالی شما را به هجرت از مکه اجازه داده است.

و از سوی دیگر مطابق مشورت و تصمیم اتخاذ شده، جوانان تجهیز یافته قریش شب‌هنگام خانه رسول خدا آن رحمت عالمیان را به محاصره خود درآوردند. آن حضرت ﷺ بنا به اطلاع قبلی که از جبرئیل دریافته بود، حضرت علی مرتضی را بر بستر خویش خواباند و به وی اطمینان داد که علی رغم خطرات ظاهری، دشمن نمی‌تواند کوچک‌ترین گزندى به وی برساند.

حضرت علی مرتضی رضی الله عنه مطابق اشاره رسول گرامی ﷺ بر بستر آن حضرت خوابید. ولی مشکل مهم این بود که آن حضرت چگونه می‌توانست از این مهلکه جان سالم به دربرد، پس آنگاه خداوند متعال این مشکل را به وسیله یک معجزه حل نمود. بدین ترتیب که آن حضرت ﷺ به دستور الهی یک مشت خاک برداشت و بر روی جوانانی که قبل از خروج رسول گرامی، خانه آن حضرت را به محاصره خود درآورده بودند، پاشید. و خداوند فکر و نظرشان را از آن حضرت ﷺ بازداشت به طوری که هیچ یک او را ندیدند. در حالی که او بر سر هر کدام خاک می‌پاشید و بیرون می‌رفت.

بعد از تشریف بردن او کسی آمده و از آنها پرسید که چرا اینجا ایستاده‌اید گفتند: که در انتظار محمد (ﷺ) هستیم، او گفت که: شما چقدر در وهم و خیال باطل فرورفته‌اید، او از اینجا بیرون آمده و رفته است و بر سر هر یکی از شما خاک پاشیده است. آنها بر سر خویش دست زدند. دیدند که راست است بر سر هر یکی خاک ریخته شده است.

حضرت علی کرم الله وجهه بر رختخواب خوابیده بود، ولی محاصره کنندگان با دیدن آن صحنه دریافتند که این محمد نیست، لذا به قتل او اقدام نکردند و همچنان محاصره تا صبح ادامه داشت. ولی سرانجام خایب و خاسر بازگشتند. این فداکاری حضرت علی برای پیغمبر و خوابیدن او بر رختخوابش یکی از فضائل ویژه حضرت علی مرتضی به شمار می‌رود. به هر حال سه رأی سرداران قریش که به صورت پیشنهاد در جلسه مطرح شده بود، هر سه آن در این آیه قرآن کریم ذکر شده است: «وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُبْسِتُواكَ أَوْ يُبْلُواكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ» یعنی آن وقت راهم به خاطر داشته باشید که کفار علیه شما به تدابیری متوسل شدند که ترا حبس یا قتل یا تبعید کنند ولی خداوند همه تدابیر آنها را خنثی کرد. لذا در آخر آیه فرمود: «وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ» یعنی الله بهترین تدبیرکننده است که بر همه تدابیر غلبه خواهد کرد. چنان‌که در این واقعه تحقق یافت.

لفظ «مکر» در لغت عرب به این معنی است که به وسیله تدبیر و حيله طرف مقابل از تصمیمات او بازداشته شود، پس این تدبیر اگر برای هدف خوب به کار برده شود، این مکر پسندیده و خوب است. و اگر برای هدف بدی انجام شود، مذموم و ناخوشایند خواهد بود، لذا این لفظ برای انسان هم استفاده می‌شود و برای خدا هم ولی برای خدا تنها در چنان محیط و جایی به کار می‌رود که از روی سیاق و تقابل کلام شائبه مکر مذموم نباشد.





(مظهری). همان‌گونه که پیشتر اشاره شد در اینجا این امر هم قابل توجه است که الفاظی که در آخر آیه به کاررفته، به صیغه مضارع آمده که بر زمان آینده دلالت دارد، می‌فرماید: «وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ» یعنی آنها برای ایداء‌رسانی مسلمین مکرراً دارند تدابیر خود را به کار می‌برند، و الله برای خنثی کردن تدابیر آنها تدبیر می‌کند در این جا اشاره باین است که این شعار دائمی کفار خواهد شد که اگر به فکر آزاررسانی مسلمانان باشند، هم چنین نصرت و امداد خداوندی همیشه تدابیر آنها را از مسلمانان راستین دفع خواهند کرد.

در آیه بیست و یک و بیست و دو، بیهوده‌گویی یکی از شرکای دارالندوة به نام نضر بن حارث، و در آیه بیست و سه پاسخ آن مذکور است. چون نضر بن حارث شخصی پیشه‌ور بود که در سفر به ممالک مختلف موفق به دیدن کتب و روایات یهود و نصارا شده بود، لذا وقتی او از قرآن کریم احوال امم گذشته را شنید، چنین گفت که: «قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» یعنی، این امور را ما شنیده‌ایم اگر ما هم بخواهیم می‌توانیم سخنانی مشابه قرآن بگوییم اینها داستانها و افسانه‌های پیشینیان‌اند. وقتی بعضی از صحابه او را مبهوت کردند، که اگر تو می‌توانی چنین سخنانی بگویی پس چرا نمی‌گویی؟! در صورتی که قرآن دآوری میان حق و باطل را بر این گذاشته و به تمام جهان اعلام مبارزه کرده است که اگر مخالفین راستگو هستند پس مشابه کوچک‌ترین سوره قرآن را عرضه کنند، مخالفین سرسخت که در تصمیم غیرانسانی خود از هر فداکاری مالی و جانی دریغ نمی‌کردند، از ارائه کلامی شبیه کوچکترین سوره قرآن عاجز آمدند، بنابراین، این گفتار که اگر ما هم بخواهیم می‌توانیم چنین سخنانی را بگوییم، چنین گفتاری است که هیچ انسان غیور و عاقل نمی‌تواند آن را بگوید. باز

وقتی که صحابه کرام حقایق این کلام الهی را برای نضر بیان کردند، وی ضمن جانبداری از مسلک باطل خویش دست بدعا برداشت و گفت: «اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَنْطِزْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ آئِنٍ» بارها! اگر این قرآن از جانب تو بر حق است، پس بر ما سنگ بباران، یا یکنوع عذاب سخت دیگر نازل فرما.

خود قرآن به او چنین پاسخ داد و نخست فرمود: «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ» یعنی، ای رسول گرامی! هرگز الله تعالی چنین نخواهد کرد که با حضور شما در مکه بر آنها عذاب نازل کند زیرا اولاً سنت الهی در ارتباط با همه انبیا علیهم السلام چنین بوده که تا زمانی که پیامبران در آن شهر و آبادی حضور داشته‌اند و از آن دیار بیرون نرفته‌اند، عذاب نازل نفرموده‌اند. همچنان که در باره حضرت هود، صالح و لوط علیهم السلام، مشاهده می‌شود. تا زمانی که آنان در آن دیار سکونت داشتند، عذاب الهی فرود نیامد ولی همین که از آنجا بیرون می‌رفتند، عذاب الهی نازل می‌شد. بویژه سیدالانبیاء که به رحمة للعالمین ملقب است، چگونه ممکن است که با وجود ایشان عذاب الهی نازل شود؟! در حالی که با بودن آن حضرت صلی الله علیه و آله در آن منطقه، نزول عذاب، خلاف شأن گرامی شان است.

خلاصه کلام این که: آنها به خاطر این که مخالف قرآن و اسلام‌اند، سزاوار عذاب سنگ باران‌اند ولی حضور سرور کاینات در مکه مانع عذاب الهی بود. امام ابن جریر فرموده که این قسمت از آیه زمانی نازل شده که آن حضرت صلی الله علیه و آله در مکه مکرمه سکونت داشتند و پس از هجرتشان به مدینه منوره، قسمت دوم آیه نازل گردید. که «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ» یعنی، خدا بر آنها عذاب نازل نمی‌کند درحالی که آنها استغفار کنند. منظور این است که بعد از تشریف بردن شما به مدینه اگر چه آن مانع عمومی



برطرف گردید که شما در آنجا بودید، ولی اکنون هم مانع دیگری جهت نزول عذاب موجود است که عده زیادی از ضعفای مسلمین که نتوانستند هجرت کنند هنوز در مکه وجود دارند و به بارگاه خدا استغفار می کنند. لذا به خاطر آنها بر اهل مکه عذاب نازل نگردید.

سپس وقتی که همه هجرت کرده وارد مدینه منوره شدند این قسمت از آیه بعداً نازل گردید که: «وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يُصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» یعنی، این چگونه می تواند باشد که الله تعالی بر آنها عذاب نفرستد، در صورتی که آنها مردم را از عبادت در مسجد الحرام باز می دارند. مطلب این که اکنون هر دو نوع موانع عذاب برطرف شدند نه آن حضرت ﷺ در مکه تشریف دارند و نه مسلمانان که در مکه استغفار می کردند، در آنجا باقی مانده اند. اکنون برای وقوع عذاب هیچ مانعی وجود ندارد، بلکه در استحقاق عذاب علاوه بر این که آنها مخالف سرسخت اسلام بودند، لایق عبادت نیز نبودند. زیرا مسلمانانی که به قصد عبادت عمره و طواف عازم مکه می شدند، جلوی آنها را می گرفتند. پس، اکنون استحقاق عذاب آنها کامل گشت. چنان که به وسیله فتح مکه بر آنها عذاب نازل گردید. حادثه جلوگیری از مسجد الحرام در غزوه حدیبیه اتفاق افتاد. هنگامی که آن حضرت ﷺ به اتفاق اصحاب کرام به قصد عمره عازم مکه شدند و مشرکین از ورود آنها به مکه جلوگیری کردند، آن حضرت را با همراهان به باز کردن و گشودن احرام مجبور کردند این واقعه در سال ششم هجری رخ داد که بعد از دو سال در سال هشتم هجری مکه مکرمه فتح شد و بدین نحو، الله تعالی عذاب را با دست مسلمانان بر آنها نازل فرمود.

مدار تفسیر ابن جریر بر این است که وجود ایشان در مکه مانع عذاب بود و بعضی دیگر از مفسران فرموده اند که وجود آن حضرت ﷺ در این

جهان هم مانع عذاب است که تا وقتی که ایشان در دنیا حضور داشته باشند وقوع عذاب بر امت او امکان پذیر نیست. و دلیل آن هم روشن است که آن حضرت (ص) چون دیگر انبیا علیهم السلام نیست که به مناطق یا قبایل بخصوصی مبعوث باشند که وقتی از آنجا بیرون رفته به جای دیگری برسند بر قوم آنها عذاب بیاید، بلکه نبوت و رسالت سید الانبیاء صلی الله علیه و آله برای تمام عالم و تا قیامت باقی است و تمام جهان مقام بعثت و دائره رسالت اوست، پس تا وقتی که او در هر گوشه‌ای از جهان باشد، بر قوم او عذاب نمی‌تواند بیاید. مطابق این تفسیر مقصود این است که اگر چه افعال اهل مکّه مقتضی این بود که سنگ باران شوند، ولی دو چیز از این عذاب مانع شد: یکی حضور آن حضرت صلی الله علیه و آله در این جهان، دوم: استغفار اهل مکّه؛ زیرا که آنها با وجود مشرک و کافر بودنشان در طواف خویش و غیره چنین می‌گفتند: «غفرانک» و از خدا آمرزش می‌خواستند و این استغفار آنها گرچه با وجود کفر و شرک آنها در آخرت سودبخش نیست؛ ولی در این جهان این نفع آن، به آنها رسید که در دنیا از عذاب نجات یافتند، چرا که الله تعالی عمل هیچ کس را ضایع نخواهند فرمود. کفار و مشرکین، اگر عمل نیک انجام می‌دهند پاداش اعمالشان به آنها در این جهان خواهد رسید. اگر در دنیا بر آنها عذاب نیاید بدون شک از چنگال عذاب آخرت خلاصی نخواهند یافت. و طبق این تفسیر مراد از عذاب در «مَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبُهُمْ» عذاب آخرت خواهد شد. از آیات فوق‌الذکر نتایجی چند استنباط می‌گردد. نخست، این که با بودن رسول خدا صلی الله علیه و آله بر امت او چه مسلمان و چه کافر عذاب نخواهد آمد. و مراد از آن، عذاب عمومی است که تمام قوم نابود شوند، این گونه عذاب نمی‌آید. چنان که برای قوم نوح و لوط و شعیب اتفاق افتاد. به طوری که نام و نشان آنها از عرصه گیتی محو شد. البتّه وقوع عذاب بر افراد و احاد منافی این



نیست، چنان‌که خود رسول خدا ﷺ فرمود که در اَمّت من عذاب مسخ و خسف خواهد آمد. و معنی «خسف» فرورفتن در زمین است. و معنی «مسخ» تغییر یافتن صورت به شکل حیوانات چون خوک و بوزینه و غیره است. مطلب آن این‌که بر بعضی از افراد اَمّت این‌گونه عذاب می‌آید!

بنابراین آثار برکت حضور آن حضرت ﷺ در این جهان تا قیامت باقی است. زیرا رسالت آن جناب تا قیامت است، به عبارتی دیگر آن حضرت ﷺ اکنون هم زنده هستند. اگرچه صورت این زندگی مخالف با زندگی سابق است. و بحث در این‌که میان این دو زندگی چه فرقی هست بحثی بیهوده است، زیرا هیچ کاری از اَمّت، نه دینی و نه دنیوی، بر آن موقوف نیست و نه رسول کریم ﷺ و اصحاب او این چنین مباحث را تأیید فرموده، بلکه از آنها منع فرموده‌اند.

خلاصه این‌که زنده ماندن آن حضرت ﷺ در روضه مبارکه خویش و برقراری رسالت آن حضرت (ص) تا قیامت دلیلی است مبنی بر این‌که آن حضرت ﷺ تا قیامت در این جهان هستند و از وجود پربرکت مبارکش، این اَمّت تا قیامت از عذاب عمومی که بر امم گذشته آمده، مصون و محفوظ خواهد بود.

وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا

و چه خوبی در آنها وجود دارد که خدا آنها را عذاب ندهد و آنها باز می‌دارند از مسجد الحرام و نیستند

۱ - آن‌گونه که از مضمون احادیث دیگر در این باره آمده است: مسخ ممکن است در باطن انجام شود، یعنی، از شناخت حقایق معنوی محروم و از فیض برخورداری معارف الهی محروم گردند.

أُولِيَاءَهُ<sup>ط</sup> إِنَّ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ وَمَا

متولیان او، و متولیان او کسانی هستند که پرهیزگارند ولی بیشتر آنها نمی دانند. و نبود

كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاءً وَ تَصَدِيَةً<sup>ط</sup> فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا

نماز آنها به نزد کعبه مگر سوت کشیدن و کف زدن، پس بچشید عذاب را در عوض

كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنِ

کفر خویش بی شک کسانی که کافرند انفاق می کنند اموال خود را تا بازدارند از

سَبِيلِ اللَّهِ<sup>ط</sup> فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ<sup>ط</sup> وَالَّذِينَ

راه خدا. پس اکنون انفاق می کنند سرانجام می شود بر آنها حسرتی باز می شوند مغلوب کسانی که

كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٣٦﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ

کافراند به سوی دوزخ سوق داده می شوند تا جدا کند خدا ناپاک را از پاک و

يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ<sup>ط</sup>

بگذارد ناپاک را یکی بر دیگری سپس روی هم قرار دهد همه را پس بیندازد آن را در دوزخ

أُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿٣٧﴾ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّهَمُوا يُعَفِّرْ لَهُمْ مَا

ایشانند در خسارت بگو به کفار که اگر باز آیند آمرزیده می شوند از

قَدْ سَلَفَ<sup>ج</sup> وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتِ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾

آنچه گذشته است، و اگر برگردند پس گذشته است روش گذشتگان.

## خلاصه تفسیر

و (به سبب عدم نزول عذاب خارق العاده بنابراین موانع نباید از عذاب کاملاً اطمینان داشته



باشند، زیرا هم چنان که امور مذکور مانع عذاب می باشد، هم چنین حرکات آنها متقاضی عذاب هستند. پس، اثر مانع در عذاب خارق پدیدار گشت و اثر مقتضی در مطلق عذاب ظاهر خواهد شد که عذاب غیرخارق بر آنها خواهد آمد. چنان که بیان متقاضی می آید که) آنها چه استحقاقی دارند که خداوند سزای (سطحی هم) به آنها ندهد در صورتی که (که این حرکات آنها متقاضی سزاست مانند) کسانی که (پیغمبر (ص) خدا و مسلمانان را) از (رفتن به) مسجد حرام (و نماز خواندن در آن و طواف نمودن) باز می دارند (چنان که در حدیثه حقیقتاً جلوگیری کردند. چنان که داستان آن در سوره بقره گذشته است و نیز به هنگام سکونت در مکه حکماً جلوگیری کردند و چنان فشاری آوردند که منجر به هجرت گردید) حال که آنان (شایسته) متولّی (بودن) مسجد نیستند (و جلوگیری عبادت گذاران به جای خود متولّی هم اختیار آن را ندارد شایسته) متولّی بودن آن بجز متّقین (که اهل ایمانند) کسی دیگری نخواهد شد. ولی بیشتر آنها (ناشایستگی خویش را) درک نمی کنند (چه علمی نداشته باشند یا بر علم خود عمل نکنند زیرا آن هم مانند بی علمی است. خلاصه این که نمازگزاران واقعی را بدین شکل از مسجد جلوگیری می کردند) و (خود چگونه حق مسجد را ادا کردند و چگونه در آن نماز خوبی به جا آوردند که کیفیت آن از این قرار است که) نماز آنها در کنار خانه کعبه (مسجد الحرام) فقط سوت کشیدن و کف زدن بود (یعنی به جای نماز این گونه حرکات ناجایی انجام می دادند) پس (مقتضای حرکات آنها این بود که یک گونه عذاب چه عادی و چه غیرعادی بر آنها نازل نموده به آنها گفته شود که) بچشید مژه عذاب را به سبب کفر خویش (اثر آن یکی آن قول است که «لَوْ نَشَاءُ الْخ» و یکی اثر قول دیگر است که «إِنْ كَانَ هَذَا» و یکی اثر فعل «بِصَدُونَ» است و دیگری اثر فعل «مُكَاءٌ وَ تَصَدِيهٌ» چنان که در غزوات متعدّد این سزا واقع شد. چنان که در آیه ۱۳ از همین سوره پس از جمله «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا» آمد «ذَلِكَمُ فِدْوَقُوهُ» تا اینجا اقوال و اعمال متعلق به بدن آنها ذکر گردید. از این به بعد بیان اعمال متعلق به اموال آنها می آید) بدون شک این کفّار اموال خویش را به این خاطر خرج می کنند که از راه خدا (یعنی دین او مردم را) باز دارند (چنان که در برابر مخالفت رسول خدا و جمع نمودن وسایل آنچه خرج کردند بدین مطلب بود) پس آنها اموال خود را

بدین خاطر) خرج می کنند (اما سرانجام هرگاه ناکامی را احساس نمایند) پس آن مال در حق آنها موجب حسرت خواهد شد (که چرا صرف بی جا کردند و) باز مغلوب خواهند شد (که با حسرت از بین رفتن اموال حسرت مغلوبیت نیز با آن جمع می شود) و (این سزا، حسرت و مغلوبیت در این جهان است. سزای آخرت جدا است که بیانش از این قرار است که) کفّار به سوی دوزخ (جهت بردن آنها در قیامت) جمع کرده می شوند تا که الله تعالی (مردمان) ناپاک را از (مردمان) پاک جدا کند (زیرا وقتی دوزخیان را به سوی دوزخ می آورند، اهل جنت از آنها جدا می مانند) و (از آنها جدا کرده) ناپاکها را با هم دیگر آمیخته می کند. یعنی، همه را متصل می کند باز (متصل کرده) همه را در جهنّم می اندازد، این گونه مردم در زیان کامل هستند. (که آن در هیچ جای نهایت و پایان ندارد. ای محمد ﷺ!) شما به این کفّار بگویید که اگر اینان (از کفر خویش) باز بیایند (و اسلام را بپذیرند) همه گناهانشان که جلوتر (از اسلام) مرتکب شده اند، آمرزیده خواهند شد (این حکم حالت اسلام شد) و اگر همان عادت (کفر) خود را برقرار کنند پس (به اطلاع شان برسان که) قانون (ما) در حق کفّار سابق نافذ شده است (که در دنیا هلاکت و در آخرت عذاب است و شما نیز مشمول آن قانون خواهید شد. چنان که به وسیله قتل هم هلاک شدند و هلاک شامل کفّار غیر عرب هم هست، شما بدانید).

## معارف و مسائل

در آیات گذشته نشان داده بود که اگر چه مشرکین مکه به خاطر کفر و انکار خویش سزاوار این اند که از آسمان بر آنها عذاب بیاید، اما وجود پربرکت رسول خدا ﷺ در مکه مانع از آمدن عذاب عمومی است و بعد از هجرت به خاطر ضعفای مسلمین این چنین عذاب نخواهد آمد، زیرا آنها در مکه از خدا استغفار می کردند، و در آیات فوق الذکر این بیان آمده که اگر چه





به خاطر رسول کریم ﷺ یا ضعفای مسلمین در دنیا عذاب آنها بر طرف شد، ولی نباید آنها بپندارند که مستحقّ عذاب نیستند. بلکه مستحقّ عذاب بودن آنها روشن است و علاوه بر کفر و انکار این‌گونه جرایم دیگر هم وجود دارد. که به سبب آنها می‌بایستی برایشان عذاب بیاید. در این دو آیه سه جرم از آنان بیان گردید.

نخست این‌که ایشان خود لایق این نیستند که در مسجد الحرام عبادت به جا بیاورند، مسلمانانی که می‌خواهند در آن عبادت، نماز، و طواف و غیره به جا بیاورند، آنان را از وارد شدن به مسجد الحرام باز می‌دارند، در این جا اشاره به حادثه حدیبیه است که در سال ششم هجری رسول خدا ﷺ با صحابه کرام به نیت ادای عمره به مکه وارد مکه شدند و مشرکین مکه آن جناب (ص) و همراهان را از ادای مناسک عمره بازداشته اجبار به برگشت کرده بودند. دومین جرم این را بیان فرمود که این احمقان خود را برتر دانسته و چنین می‌گفتند که «ما متولّی مسجد حرام هستیم هر کسی را بخواهیم اجازه ورود داده و هر کس را که نخواهیم مانع ورود و عبادت وی خواهیم شد.» و این نظریه آنها نتیجه دو سوء تفاهم بود اول: این‌که خود را متولّی مسجد حرام پنداشته بودند، در صورتی که هیچ کافری نمی‌تواند متولّی یکی از مساجد بشود. دوم: این‌که متولّی حق دارد که هر کسی را که بخواهد نگذارد در مسجد وارد بشود. در حالی که مسجد، خانه خدا به شمار می‌آید. لذا هیچ کس حق ندارد که از ورود به آن جلو کسی را بگیرد. مگر در چندین صورت بخصوص که در آن اندیشه بی‌احترامی مسجد یا ایدای مسلمانان متصوّر بشود. چنان‌که رسول کریم ﷺ فرموده که مساجد خویش را از بچه‌های کوچک و دیوانگان و تنازعات یکدیگر محفوظ کنید. مراد از بچه‌های کوچک کسانی هستند که احتمال آلوده شدن مسجد به نجاست از

آن متصور است. و هم چنین برای دیوانگان هم این احتمال وجود دارد. و در تنازعات بی احترامی مسجد هست و ایدای نمازگزاران در همه آنها موجود است. پس مطابق این حدیث متولی حق دارد که افرادی را چون کودک و دیوانه نگذارد که وارد مسجد بشوند. و هم چنین جلوی تنازعات جمعی را از مسجد بگیرد و بجز از این سه صورت متولی مجاز نیست که جلوی مسلمانان را از ورود به مسجد بگیرد.

قرآن کریم تنها به بیان نخستین امر اکتفا کرد که چگونه اینها را متولی مسجد حرام قلمداد کنیم در صورتی که طبق قانون تنها شخص مسلمان و متقی می تواند متولی و مسئول مسجد باشد. پس از این جا معلوم شد که متولی مسجد باید شخص مسلمان و متدین و پرهیزگار باشد و بعضی از مفسرین ضمیر «إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ» را به سوی خدا راجع قرار داده چنین نوشته اند که اولیاء الله تنها افراد متقی و پرهیزگار می توانند عهده دار مسئولیت مسجد شوند.

طبق این تفسیر نتیجه آیه چنین ایفاد می گردد که کسانی که با وجود عمل برخلاف شریعت و سنت مدعی ولی اللهی هستند دروغ می گویند و کسانی که آنها را ولی الله بپندارند، آنها هم فریب خورده اند.

سومین جرم آنها این نشان داده شد که نجاست کفر و شرک قبلا وجود داشت و باز اعمال و افعال آنها هم از سطح عموم مردم پایین تر قرار گرفته است زیرا آن فعل خود را که آنها، به آن نماز می گویند، بجز این نیست که در آن بدهن «سوت» می کشند و به دست «کف» می زنند. و این روشن است که اگر کسی کوچک ترین بهره ای از عقل داشته باشد، اینها را نماز به جای خود، حتی عمل صحیح انسانی هم نمی گوید. لذا در پایان آیه فرمود «فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» یعنی انجام کفر و جرایم شماست. اکنون عذاب



خدا را بچشید. مراد از عذاب در اینجا می‌تواند عذاب آخرت باشد و عذاب دنیا هم همان بود که در غزوه بدر از دست مسلمانان بر آنها نازل گشت.

سپس در آیه بیست و ششم، واقعه دیگری از کفار مکه بیان شده که در آن آنها بر خلاف اسلام و مسلمین به خاطر تقویت نیرو مال بزرگی جمع کردند و سپس آن را برای نابودی دین حق و مسلمانان صرف کردند. ولی فرجام کار این شد که آن مال هم از دست رفت و بجای حصول مقصد، ذلیل و خوار شدند.

که واقعه آن طبق روایت محمد بن اسحاق از حضرت عبدالله بن عباس چنین منقول است که کفار شکست خورده و مجروح و باقی مانده غزوه بدر، وقتی که به مکه بازگشتند، پس کسانی که پدر و پسرانشان در این جهاد کشته شده بودند نزد امیر قافله تجارت ابوسفیان حاضر شدند و گفتند که تو می‌دانی که این جنگ به خاطر کاروان شما درگرفت که در نتیجه، ما متحمل همه خسارت جانی و مالی شدیم، لذا ما می‌خواهیم که از این شرکت تجارت مشترک به ما کمک گردد، تا ما بتوانیم در آینده از مسلمانان انتقام گیریم. آنها این پیشنهاد را پذیرفتند و سرانجام مبلغ هنگفتی در اختیار آنها گذاشتند، که در غزوه احد به خاطر انتقام‌گیری از غزوه بدر آن را صرف کردند. ولی فرجام کارشان به سرکوبی انجامید. و با اندوه شکست و حسرت و حرمان خسارت مال بر آنها افزوده گردید. قرآن کریم در این آیه قبل از وقوع آن واقعه رسول کریم ﷺ را از انجام آن آگاه ساخت و فرمود که کفار اموال خود را در این راه صرف می‌کنند، که مردم را از دین خدا باز بدارند پس سرانجام این خواهد شد که اینها مال خود را هم صرف می‌کنند و سپس بر صرف آن متحسر شده و سرانجام سرکوب خواهند گشت. چنانکه در

غزوهٔ احد درست همین صورت اتفاق افتاد که مال جمع شده را هم صرف کردند و سپس شکست خوردند و با اندوه هزیمت حسرت و ندامت خسران مال بر آن افزوده شد. امام بغوی و غیره از مفسّرین مقصود این آیه را بر هزینهٔ جنگ بدر دانسته‌اند، که در غزوهٔ بدر که لشکر یکهزار نفر جوان که در مقابله با مسلمانان رفته بودند. کلیهٔ هزینه و مخارج آنها را دوازده نفر از سرداران قریش متحمل شدند که در آن جمله ابوجهل، عتبه، شیبه، هم شامل بودند. بدیهی است که بر هزینه خورد و نوش و ایاب و ذهاب یکهزار نفر رقم بزرگی صرف می‌شود. لذا آنها با شکست خویش با حسرت و ندامت متعلق به صرف اموال خویش هم مواجه شدند (مظهری).

در پایان آیه در ارتباط با آخرت فرجام بد آنها بیان شده است «وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ» یعنی حشر کفار به سوی جهنم خواهد بود.

در آیات مذکور که به خاطر جلوگیری از دین حق انجام به صرف مال ذکر گردید کفار امروز هم داخل اند که بر بازداشتن مردم از اسلام و ترویج دعوت باطل خودش پولهای هنگفتی به عناوینی جهت ساختن بیمارستان و مدارس و صدقه و خیرات صرف می‌کنند. و هم چنین آن افراد گروه هم در این جرم داخل اند که در عقاید اجماعی اسلام شک و شبهات پدید آورده برای دعوت مردم برخلاف آن اموال خود را صرف می‌کنند. اما خداوند دین خود را حفظ می‌فرماید و در بسیاری مواقع مشاهده شده است که اینها با وجود صرف مبالغ هنگفت در هدف سوء خویش به شکست ذلت‌باری مواجه شده‌اند.

در سی و سومین آیه، بخشی از نتایج واقعات مذکور، بیان شده که خلاصهٔ آنها از این قرار است که کفاری که اموال خود را برخلاف اسلام صرف کردند و باز بر آن به حسرت و ندامت مواجه گشتند و ذلیل و خوار



شدند نفع آن این شد که: «لَيَمَيِّرُ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ» یعنی: تا که الله تعالی در میان چیز پاک و ناپاک فرق ظاهر کند. لفظ خبیث و طیب دو لفظ متضاداند. لفظ خبیث بر حرام و ناپاک و گندیده اطلاق می‌گردد و طیب بر عکس برای حلال و پاک و نظیف به کار می‌رود ... اینجا از لفظ خبیث و طیب می‌توان اموال خبیثه کفار و طیبه مسلمان را مراد گرفت پس ما حاصل کلام این است که کفار که مال بسیاری صرف کردند، اما چون خبیث و ناپاک بود، نتیجه بد آن چنین شد که مال‌ها ضایع و جانها به هلاکت انجامید. و بر عکس مسلمانان مال بسیار کمی صرف کردند. ولی چون آن اموال پاک و حلال بود. در نتیجه پیروز گشتند و اموال فراوانی به غنیمت گرفتند و پس از آن فرمود:

«وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أَوْلٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ»

یعنی الله تعالی مال خبیثی را با مال خبیث دیگر جمع کرده باز، همه را در جهنم می‌افکند و ایشان‌اند زیانکاران. مقصود این است که همان‌گونه که در دنیا مغناطیس، آهن را می‌رباید و کهرباء علف را. و طبق تحقیق علوم جدید، نظام همه جهان بر جاذبیت و کشش استوار است. هم چنین در اعمال و اخلاق یک‌نوع کشش و جاذبیت وجود دارد. که یک عمل بد منجر به عمل بد دیگری و هم چنین یک عمل نیک باعث عمل نیک دیگری قرار می‌گیرد.

مال خبیث نیز مال خبیث را به سوی خود می‌کشد و نهایتاً اموال خبیثه آثار خبیثه پدید می‌آورند. پس نتیجه چنین شد که الله تعالی در آخرت همه اموال خبیثه را در جهنم، جمع فرموده و متعاقب آن، صاحبان اموال در مهلکه زیان و خسران قرار خواهند گرفت. و بسیاری از مفسرین در این جا الفاظ خبیث و طیب را به معنی عام دانسته‌اند. یعنی پاک و ناپاک. و

مراد از پاک مؤمن و از ناپاک کافر است. پس هدف در این صورت این است که اللّٰه تعالیٰ می خواهد به این اوضاع حاضر در میان پاک و ناپاک یعنی مؤمن و کافر امتیاز برقرار کند، پس مؤمنان و پاکان در جنت و همه کفار و ناپاکان در جهنم جای خواهند گرفت.

در آیه سی و هشت نیز خطاب آمرزنده ای برای کفار آمده که توأم با ترغیب و ترهیب است. ترغیب به این که اگر آنها بعد از همه این افعال زشت، توبه کرده ایمان بیاورند در نتیجه گناهان گذشته آنها آمرزیده شده مورد لطف و عنایت ایزد قرار خواهند گرفت. و ترهیب این که اگر آنها به راه حقیقت هم باز نیایند، پس بدانند که قانون جدیدی برای آنها از سوی خدا ساخته و پرداخته نیست قانونی که برای کفار قرون گذشته اجرا شده بر آنها، نیز قابل اجرا خواهد بود. که در این جهان هلاک و نابود شوند و در آخرت مستحق عذاب قرار بگیرند.

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا

و بجنگید با آنها تا اینکه فساد باقی نماند، و همه دستور مال خدا باشد، پس اگر آنها باز بیایند

فَإِنِ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَإِن تَوَلَّوْا فَاَعْلَمُوْا اِنَّ اللّٰهَ مَوْلٰىكُمْ

خدا کردار آنها را می بیند. و اگر قبول نکنند، بدانید که اللّٰه حامی شماست.

نِعْمَ الْمَوْلٰى وَ نِعْمَ النَّصِيْرُ ﴿٤٠﴾

چه حامی نیکو، و کمک نیکو است.

### خلاصه تفسیر

و (باز در این صورت کافر ماندن آنها، ای مسلمانان) شما به آنها (کفار عرب) تا جایی



بجنگید که در آنها فساد عقیده (یعنی شرک) باقی نماند و (تنها) دین از آن خدا باشد (و خالص بودن دین برای خدا موقوف بر این است که اسلام را قبول کنند یعنی: شرک را کنار گذاشته اسلام را بپذیرند. چنان که اسلام را نپذیرفتند، تا وقتی که اسلام را نپذیرفته‌اند، با آنها بجنگید، زیرا از کفار عرب جزیه پذیرفته نمی‌شود) باز اگر اینها (از کفر) باز بیایند پس (اسلام ظاهری آنها را بپذیرید و احوال دلشان را تفتیش نکنید زیرا که اگر آنها از ته دل ایمان نیاورند پس) اللّٰه تعالیٰ اعمال آنها را کاملاً می‌بیند. (و خود او میداند) و اگر (از اسلام) اعراض کنند پس (بانام خدا از مبارزه با آنها عقب نروید و) یقین کنید که اللّٰه تعالیٰ (در مقابله با آنها) دوست شماست و او دوست و یاور بسیار خوبی به شمار می‌آید. (پس به شما نصرت و همراهی خواهد کرد).

## معارف و مسایل

این سی و نهمین آیه سوره انفال است که دو لفظ در آن بیشتر قابل توجه و بررسی است: یکی، لفظ «فتنه»، دوم، لفظ «دین». و این هر دو در زبان عربی به چند معنی مختلف به کار می‌روند. از ائمه تفسیر، صحابه و تابعین در این باره دو معنی منقول است: یکی این که مراد از فتنه، کفر و شرک و مراد از دین، دین اسلام است. و همین تفسیر از حضرت عبداللّٰه بن عبّاس رضی اللّٰه عنهما منقول است. و طبق این تفسیر، مقصود این است که مسلمانان باید با کفار جنگ را تا زمانی ادامه دهند که کفر نابود گردد و به جای آن اسلام استقرار یابد. و بجز از اسلام دین و مذهبی باقی نماند. و در این صورت این حکم مختص اهل مکه و اعراب می‌باشد، زیرا که جزیره العرب خانه اسلام است. و اگر در آن بجز از اسلام دین دیگری باقی بماند در آن صورت خطر بزرگی برای اسلام به شمار می‌آید. اما در بقیه نقاط جهان، ادیان و مذاهب دیگر می‌توانند وجود داشته باشند. چنان که آیات دیگر قرآن و روایات حدیث بر آن گواه‌اند.

و تفسیر دیگری که از حضرت عبداللّٰه بن عمر رضی اللّٰه عنهما و غیره منقول

است، این است که مراد از فتنه در اینجا ایذا و عذاب و مشقتهاست که مرتباً از طرف کفار مکه بر مسلمانان وارد می شد و تا زمانی که در مکه سکونت داشتند، همیشه در شکنجه کفار گرفتار و متحمل انواع و اقسام مصایب بودند. باز وقتی که به سوی مدینه طیبه هجرت نمودند، تک تک آنها مورد تعقیب قرار گرفته، قتل و غارت می شدند. و بعد از رسیدن به مدینه مورد تهاجم و تجاوز قرار گرفته بر آنها غیظ و غضب اعمال می شد.

و در مقابل آن، معنی دین قهر و سلطه است. و طبق این معنی تفسیر آیه چنین است، که مسلمانان باید با کفار تا زمانی جنگ را ادامه دهند که از تهاجم و تجاوز آنها مصون مانده، دین اسلام تسلط یابد، تا که بتوانند مسلمانان را از مظالم دشمنان حفظ نمایند. و از یک واقعه حضرت عبدالله ابن عمر رضی الله عنهما، تأییدی برای این تفسیر می شود و آن از این قرار است، که وقتی حجاج بن یوسف در مقابله با امیر مکه حضرت عبدالله بن زبیر رضی الله عنه لشکرکشی کرد و از دو طرف شمشیرهای مسلمین علیه یکدیگر به حرکت در آمدند. دو کس در خدمت حضرت عبدالله بن عمر رضی الله عنه حاضر شده گفتند، اکنون شما مشاهده می فرمایید که مسلمانان در چه بلایی گرفتارند. در صورتی که شما پسر حضرت فاروق اعظم می باشید و او هرگز چنین فتنه ها را خوشایند نمی دانست، پس چرا شما برای دفع این فتنه وارد میدان نمی شوید، حضرت عبدالله بن عمر رضی الله عنه در پاسخ به آنها فرمود، دلیلش این است که الله تعالی ریختن خون هر مسلمان را حرام و ناجایز شمرده است. آنها عرض کردند که آیا شما این آیه قرآن را تلاوت نمی کنید که «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ»؛ یعنی جنگ کنید تا که فتنه دفع گردد. حضرت عبدالله بن عمر رضی الله عنه فرمود که یقیناً من اینجا آیه را تلاوت کرده و بر آن عمل هم می کنم. مطابق همین آیه با کفار جنگیدیم تا این که فتنه برطرف گشت، و دین اسلام تسلط یافت و شما مردم می خواهید که اکنون برای فرونشاندن فتنه با مسلمانان بجنگیم و با حربه قتال و خون ریختن مسلمان بر فتنه پایان دهیم در حالی که با این عمل فتنه پدید می آید و احکام غیرالله مسلط و خلاف





دین جاری می‌گردد. و دستور جهاد و قتال در مقابله با فتنه کفر و مظالم کفار بود، که ما آن را انجام دادیم تا که آتش فتنه فرو نشست. پس جنگ خانگی مسلمانان را نباید با آن مقایسه کرد، بلکه هنگام جنگ مسلمانان با یکدیگر دستور آن حضرت ﷺ از این قرار است.

خلاصه این تفسیر این که بر مسلمانان جهاد و قتال علیه دشمنان اسلام تا زمانی واجب است که فتنه مظالم آنها علیه مسلمانان خاموش نشده باشد، و اسلام بر همه ادیان پیروز نگردد. و این صورت تنها به قرب قیامت واقع می‌شود. لذا حکم جهاد تا قیام قیامت باقی است. پس در اثر جهاد و قتال دشمنان اسلام دو صورت می‌تواند پدید بیاید: نخست، این که آنها از ظلم و ستم علیه مسلمانان باز بیایند چه به صورت مسلمان شدن و در ردیف مسلمانان قرار گرفتن یا در مذهب خود مانده به اطاعت تعهد نمایند.

دوم: این که از این دو صورت هیچکدام را قبول نکنند، بلکه برای مبارزه آماده باشند. در اولین آیه احکام همان دو صورت قبلی مذکوراند، می‌فرماید «فَإِنْ أَنْهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» یعنی اگر آنها باز بیایند خداوند کاملاً اعمال آنها را خواهند دید. و طبق آن با آنها رفتار خواهند فرمود. حاصل این که اگر آنها از اعمال خود برگردند. جهاد علیه آنها قطع خواهد شد. در این صورت می‌توانست برای مسلمانان این خطر به دل راه یابد که بعد از معرکه قتال امکان دارد کفار، اسلام یا معاهده صلح را امضا نمایند و این یکنوع از فنون جنگ می‌باشد. پس آتش بس، در چنین اوضاعی به زیان مسلمانان نخواهد شد. پاسخ آن به این الفاظ داده شد که مسلمانان مکلف‌اند به ظاهر پای بند باشند. بیننده دلها و داننده اسرار مخفی فقط خداست. لذا وقتی که آنها اسلام را اظهار نمایند یا صلح معاهده کنند مسلمانان مجبور می‌شوند که دست از جهاد و قتال آنها بکشند و آتش بس برقرار کنند. اما این امر که آیا آنها از ته دل اسلام را پذیرفته‌اند یا صلح را تسلیم نموده‌اند، یا این که دست به فریب زده‌اند، آن را خدا کاملاً می‌بیند و اگر آنها این چنین بکنند برای آن انتظام دیگری خواهد شد و نباید مسلمانان اساس کار خود

را بر این تخیلات و وسوس قرار دهند، و اگر بعد از اظهار اسلام و معاهده صلح، کسی به آنها تجاوز کرد، پس جهاد کننده مجرم به شمار می رود، هم چنان که در حدیث صحیح بخاری و مسلم آن حضرت ﷺ فرموده که من مأمورم که با دشمنان اسلام قتال را ادامه دهم تا این که آنها کلمه لا اله الا الله محمد رسول الله را پذیرفته، نماز برپا کنند و زکات ادا نمایند و هرگاه چنین کردند پس خون و مال آنها مصون خواهد شد، به جز این که طبق قانون اسلام در کیفر گناه به آنها سزا داده شود. اما محاسبه قلوب با خداست که آیا آنها از ته دل این کلمه و اعمال اسلامی را پذیرفته اند یا به شکل نفاق. و یک حدیث دیگر که ابو داود آن را از بسیاری صحابه نقل کرده است این است که رسول خدا ﷺ فرمود که هر کسی که بر شخصی معاهد (یعنی بر آن که بر اطاعت حکومت اسلامی و وفاداری به آن متعهد شده است) ظلم کند یا به او زیان برساند یا بیشتر از توان او، از او خدمت بگیرد یا چیزی را از او بدون رضایت قلبی وی بردارد، پس من در قیامت علیه او از آن معاهد حمایت خواهم کرد. آیه مذکور قرآن مجید و روایات حدیث باعث شدند که مسلمانان تصور کنند که عملاً در خطر سیاسی قرار گرفته اند. بدین ترتیب که هر گاه بزرگترین دشمن اسلام در نزد آنها بیاید و فقط بخاطر نجات خودش «کلمه» بخواند مسلمانان را ملتزم می کند که فوراً از او دست بردارند، پس به این شکل آنها هرگز نمی توانند بر دشمن تسلط بیابند در حالی که الله تعالی رازهای مخفی آنها را خود بعهده گرفته، چنانکه در یک روش معجزه آسای چنین کرد و نشان داد که عملاً مسلمانان در هیچ جنگی و با اجرای فرامین الهی در هیچ خطر سیاسی قرار نگرفتند. البته در حال صلح اتفاق افتاده صدها منافق بخاطر خبث نیت خود را مسلمان معرفی کرده، در ظاهر با ادای نماز و روزه پرداخته اند که بعضی از آنان بخاطر استفاده اقتصادی و مصنوعیت از انتقام مسلمانان اسلام آوردند. و بعضی دیگر جهت حصول و آگاهی از اسرار مسلمانان ظاهراً مسلمان می شدند. اما قانون خداوندی متعلق به همه آنها خطاب به مسلمانان چنین ارشاد



فرمود: که در رابطه با آنان چنان روشی در پیش بگیرند که با مسلمانان در پیش گرفته‌اند، مگر وقتی که از ناحیه آنها، عداوت و کجروی و نقض عهد ثابت گردد.

پس این دستور قرآنی در صورتی است که دشمنان اسلام از دشمنی خود باز آمده و بر آن معترف و پای‌بند باشند.

صورت دوم: این‌که آنها بر ضد و عناد خویش مصرّ باشند. درباره این حکم در آیه بعدی چنین فرمود «وَإِنْ تَوَلَّوْا فَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ مُؤْتِكُمْ يَوْمَ الْمَوْتِ وَاِنَّكُمْ لَعِنْدَهُ لَكٰفٍ مِّنْ عَذَابٍ» یعنی اگر آنها تسلیم نشدند، پس بدانید که خدا حامی شماست و او حامی و کمک بسیار خوبی است.

حاصل آن این‌که اگر آنها از ظلم و جور و کفر و شرک خویش باز نگردند. پس مسلمانان موظف‌اند که بر حکم سابق عمل کرده، حکم قتال را اجرا نمایند. و چون جهاد و قتال عادتاً بر تهیه قشون زیاد و اسلحه و وسایل موقوف است، امکان دارد مسلمانان بر چیزی قلیل از اینها دسترسی پیدا کنند. لذا احتمال داشت که دستور قتال بر مسلمین دشوار آید، یا که آنها به علت قَلَّتْ عِدَّةٌ و عُدَّةٌ احساس ضعف کنند، که ما در مبارزه نمی‌توانیم بر آنها فایق آییم. لذا خداوند ذوالجلال این مسأله را نیز بدین شکل چاره فرمود که به مسلمانان تفهیم گردید. که اگر چه لشکر و وسایل کفار نسبت به مسلمانان بیشتر باشد، ولی نصرت و حمایت غیبی خدا شامل حال مسلمین است و آن را در هر معرکه مشاهده کرده، همواره مورد لطف و عنایت بی‌دریغ ذات الهی می‌باشند و فرمود که هر کسی که در دنیا متکی به حمایت دیگران باشد، تنها پشتوانه‌اش همان حامی و یاور اوست. و بدیهی است که هیچ علم و بصری به حریم قدرت و شکوه ذات ذوالجلال نمی‌رسد. چه برسد که یارای برابری با آن ذات اقدس را داشته باشد. زیرا او از همه حامی‌تر و مددکارتر می‌باشد.

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي

و بدانید آنچه به غنیمت گرفتید از چیزی پس برای خداست یک پنجم آن، و برای رسول و برای

الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا

خویشاوندان و یتیمان و مسکینان و مسافران اگر شما یقین دارید بخدا و آنچه ما

انزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل

نازل کردیم بر بنده خویش در روز فیصله، روزی که بر خورد کردند دو لشکر و خدا بر هر

شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾

چیز تواناست.

### خلاصه تفسیر

و این را بدانید که آنچه (از کفار) به شکل غنیمت بشما برسد، پس حکم آن این است که (کلاً به پنج سهم منقسم گردد که چهار سهم از آنها متعلق به مقاتلین است و یک سهم یعنی) یک پنجم آن (باز به پنج سهم توزیع می شود که یکی از آنها) برای خدا و رسول اوست (یعنی به رسول الله می رسد که دادن به او به منزله این است که به محضر تقدیم نموده است) و (یک پنجم) برای خویشاوندان اوست و (یک سهم) برای یتیمان است (و یک سهم) برای مسکینان است و (یک سهم) برای مسافران است اگر شما بر خدا یقین دارید و بر آنچه (یقین دارید) که ما بر بنده خویش (محمد ﷺ) به روز فیصله (یعنی) روزی که (در بدر) دو گروه (مؤمن و کفار) روبروی یکدیگر قرار گرفتند، نازل کردیم (مراد از آن کمک غیبی است که بتوسط ملائکه انجام می گرفت، یعنی اگر بر ما و انطاف غیبیه ما یقین دارید. پس این حکم را بدانید و بر آن عامل باشید این را به این خاطر افزود تا بیرون کردن خمس شاق تمام نشود. و این را بدانید که همه این غنائم از کمک الهی به دست ما رسیده است. پس اگر این خمس به ما نرسیده چه شد همان چهار پنجم دیگر هم از توان ما خارج بود. و بلکه تنها بقدرت الهی به دست آمد) و خدا (است که) بر هر چیز توان کامل دارند (لذا شما اینقدر هم مستحق نبودید، این که خیلی به شمار رسیده است).



## معارف و مسایل

در این آیه احکام مال غنیمت و طریق توزیع آن مذکور است. اما قبل از آن تشریح چند الفاظ مهم ضروری است. لفظ غنیمت در لغت بر آن مالی اطلاق می‌گردد، که از دشمن به دست بیاید و در اصطلاح شرع مالی را که از کفار به وسیله جنگ و قتال و قهر و تسلط به دست بیاید، غنیمت می‌گویند. و آنچه به وسیله صلح و رضایت به دست بیاید مانند: جزیه و خراج و غیره «فیء» نامیده می‌شود. در قرآن کریم با این دو لفظ، احکام این دو بیان شده است. در سوره انفال احکام مال غنیمت که بوسیله جنگ و قتال از کفار به دست بیاید ذکر گردیده است. در اینجا قبل از هر چیز یک نکته را باید در نظر داشت، و آن این که طبق نظریه اسلام و قرآن مالک اصلی همه کاینات تنها ذات حق تعالی است، چرا که همه عالم آفریده اوست، و مالکیت انسان تنها بر یک شیوه استوار است، و آن این که خداوند تعالی مطابق قانون خویش آدمی را بر نعمتی مالک گرداند، چنانکه در سوره یس در ارتباط با چهار پایان چنین می‌فرماید: «أُولَئِكَ يَرَوْنَ أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ» یعنی آیا اینها نمی‌بینند که چهار پایان را ما به دست خود آفریدیم سپس مردم مالک آنها قرار گرفتند. مقصود این است که مالکیت آنها ذاتی نیست، بلکه ما از فضل خویش آنها را مالک گردانیدیم. هر گاه قومی از خدا، باغی و سرکش باشد یعنی به شرک و کفر مبتلا گردد. نخست خداوند برای اصلاح آنها، انبیا و کتابهای خود را می‌فرستد. چنان که بدین انعام الهی متأثر نشوند، و از سرکشی و شرک باز نگردند، خداوند به انبیای علیهم السلام خودش دستور می‌دهد که با آنها جهاد و قتال کنند. نهایتاً این که مال و جان آن باغیان مباح قرار داده می‌شود. آنها مستحق نمی‌گردند که از اموال اعطایی خداوند استفاده نمایند، بلکه اموال آنها از طریق جهاد و قتال از آنان سلب مالکیت و مصادره می‌گردد. و به الفاظ دیگر همان اموال مصادره شده «غنیمت» نام دارند. که از ملکیت کفار خارج شده در ملکیت خالص حق تعالی در آمده

است. لازم به یادآوری است که قانون الهی درباره این اموال مصادره شده در زمان پیامبران پیشین چنین بود که کسی حق استفاده از آن را نداشته، بلکه اینگونه اموال، جمع آوری شده و در یک میدان وسیع گذاشته می شد، که یک جرّقه برق از آسمان می آمد و آنها را به کام خود می سوخت. و این سوختن خود علامت پذیرفته شدن آن جهاد بود.

همانگونه که قبلاً اشاره شد از جمله چند ویژگی که به آن حضرت ﷺ اعطا گردید. یکی این است که اموال غنیمت برای امت او حلال گردید. (کما فی حدیث مسلم) و چنان حلال است که به آن «اطیب الاموال» گفته می شود، یعنی از همه پاکیزه ترین مال. علتش این است: مالی را که انسان به وسیله کسب خویش به دست بیاورد، در حقیقت به گونه ای مالکیت از دیگری به او انتقال می یابد، که در این نحوه انتقال و شیوه کسب، احتمال حرمت و کراهیت وجود دارد، بخلاف مال غنیمت که مالکیت از آنها خاتمه یافته، مستقیماً در ملکیت خدا قرار می گیرد. و اینجاست که هر کس سهمیه خود را مستقیماً از ملکیت الهی دریافت می دارد، که در آن هیچ گونه شک و حرمت و کراهیتی وجود ندارد. مانند آب بیرون آمده از چاه یا گیاه خود روینده که انعام الهی به شمار می آیند، که مستقیماً انسان به آن دست می یابد و هیچ وساطت انسانی در میان نیست.

خلاصه کلام این که مال غنیمت که برای امم گذشته حلال نبوده برای امت رسول گرامی ﷺ به صورت جایزه حلال گردانیده شد، که در آیه مذکور ضابطه توزیع آن به این عنوان بیان شده است «وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ» در اینجا طبق قواعد علوم عربی اولاً لفظ «ما» بر عمومیت دلالت دارد. سپس برای مزید تأکید آن لفظ «من شیء» افزوده شد، که معنی آن این است: هر آنچه بزرگ و کوچک در مال غنیمت به دست بیاید همه در زیر این قانون داخل است. اگر کسی چیزی را ناچیز و کم ارزش تلقی کرده، برخلاف قانون تقسیم، بردارد شدیداً مجرم به شمار می آید. از اینجاست که رسول کریم ﷺ فرموده: برای کسی جایز نیست سوزن یا نخ را بدون از سهم



شرعی خود از اموال غنیمت بردارد. و برداشتن چیزی از مال غنیمت، بجز از سهم خویش در حدیث «غلول» گفته شده و بر آن و عید شدید آمده است و از عموم سرقت بیشتر، حرام بشمار رفته است.

ضابطه توزیع را به این عنوان بیان کرده، بتمام مجاهدین اعلام فرموده که الله تعالی این مال را برای شما حلال کرده است، ولی تحت یک ضابطه بخصوص حلال است. و اگر کسی از آنها برخلاف دستورات الهی استفاده کند، او به منزله فروزنده آتش جهنم خواهد بود.

و این امتیاز، و وجه برتری قانون قرآنی است که قوانین دیگر از آن ویژگی خالی می‌باشند. و همین است راز اصلی تأثیر کامل و پیروزی قانون قرآنی که نخست خوف خدا و آخرت را جلوه داده، به آن تهدید شده است، و، سپس سزاهای تعزیری پیش‌بینی شده‌اند. و گرنه این جای تدبر و اندیشه است که بوقت سراسیمگی میدان جنگ اموالیکه از دست کفار در تصرف مسلمانان در می‌آید کیفیت و کمیت غنایم، نه در علم امیر مسلمانان است، و نه در آگهی مسلمانان دیگر. چرا که عموماً میدان جنگ صحرا و بیابان است، که برای پنهان کردن، مواقع زیادی هست و تنها به زور قانون حفظ این اموال در توان کسی نیست. تنها خوف خدا و آخرت چنین عاملی است که تک تک مسلمانان را از کوچکترین تصرف در این اموال بازداشته است.

اکنون به سوی این ضابطه توزیع، نظری می‌افکنیم، که می‌فرماید «فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْفُرْزِي وَالْيَتْمَى وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ». یعنی: یک پنجم مال غنیمت مال خدا و رسول او و خویشاوندانش و یتیمان و مسکینان و مسافران است.

در اینجا قبل از هر چیز این امر قابل توجه است که ضابطه برای کل مال غنیمت بیان می‌گردد. اما قرآن تنها ضابطه توزیع یک پنجم آن را در اینجا ذکر فرمود، و بقیه چهار پنجم آن را ذکر نکرده است، در این چه سری هست؟ و ضابطه توزیع آن چهار پنجم چیست؟ اما با توجه و تدبر در قرآن

پاسخ این هر دو سؤال از خود همان الفاظ چنین برمی آید، که قرآن به مسلمانان مجاهد خطاب کرده می گوید: «ما غنمتم» یعنی هر آنچه شما در غنیمت به دست آوردید. در این اشاره است به این که مال، حق بدست آورندگان است. و سپس بیان فرمود، که یک پنجم آن مال خداوند و رسول و غیره می باشد. نتیجه روشن آن چنین شد که چهار پنجم دیگر مال غانمین و مجاهدین می باشد. چنانکه در قانون ارث قرآنی آیه ۱۱، سوره نساء فرمود «وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ» یعنی هرگاه وارث کسی تنها پدر و مادر شدند، پس برای مادر یک ثلث  $\frac{1}{3}$  هست. در اینجا تنها بر ذکر مادر اکتفا کرده، که از آن معلوم شد که بقیه دو ثلث  $\frac{2}{3}$  مال پدر است. هم چنین وقتی بعد از «ما غنمتم» تنها یک پنجم برای خدا گذاشت، معلوم شد که بقیه چهار پنجم  $\frac{4}{5}$  حق مجاهدین است. سپس توضیح و عمل آن حضرت ﷺ آن را با تفصیل آن کاملاً روشن فرمود، که این چهار پنجم بین مجاهدین تحت یک قانون ویژه توزیع خواهد شد. که اکنون تفصیل آن یک پنجم بیان می گردد. که قرآن کریم آن را در این آیه متعین فرموده است. در الفاظ قرآنی در اینجا شش لفظ ذکر شده است. **لِلَّهِ، لِلرَّسُولِ، لِذِي الْقُرْبَى، الْيَتْمَى، الْمَسْكِينِ، ابْنِ السَّبِيلِ** در اینجا لفظ «لِلَّهِ» عنوان بزرگی است برای آن مصارفی که این یک پنجم در آن توزیع می گردد. یعنی همه این مصارف تنها برای خدا می باشند. و آمدن این لفظ در اینجا دارای حکمت ویژه ای است که در تفسیر **مظهري** به آن اشاره شده است، و آن این که برای رسول خدا ﷺ و خویشاوندان او صدقات حرام گردیده، چرا که صدقه مناسب مقامشان نیست، زیرا که صدقه برای تطهیر اموال مردم است که در حدیث به آن «اوساخ الناس» گفته شده، یعنی چرک و وسخ مردم که آن برای مقام نبوت زینده نیست. و چون این آیه قرآنی برای رسول خدا ﷺ و خویشاوندان او از یک پنجم مال غنیمت سهمی مقرر کرده است. لذا بر آن توضیح فرمود که این سهم از ملکیت مردم نیست. بلکه بلا واسطه از طرف الله تعالی است. هم چنان که اکنون ذکر گردید که اموال غنیمت از ملکیت کفار خارج شده، مستقیماً





مملوک خالص حق تعالی می باشد. باز از طرف او بصورت انعام بین مسلمانان تقسیم میگردد. لذا برای اشاره به این امر که سهمی که به رسول خدا ﷺ و ذوی القربی از خمس (یک پنجم) غنیمت داده می شود، از صدقات مردم نیست، بلکه در حقیقت فضل و انعامی است، که مستقیماً از جانب حق تعالی ارزانی شده است. در ابتدای آیه فرموده شد «لله» یعنی ملکیت اصلی همه این اموال از آن خداست. و طبق فرمان او در امور ویژه ای که خود تعیین فرمود مصرف می شوند، لذا نحوه مصرف یک پنجم را بدین ترتیب مشخص فرمود: رسول، ذوی القربی، یتیم، مسکین، مسافر، که مراتب استحقاق میان آنها هم متفاوت است. و به بلاغت و شیوه الفاظ قرآن بنگرید، که چگونه فرق مراتب استحقاق را به شیوه ای لطیف و باریک بیان کرده است. از پنج مورد ذکر شده، اول و دوم همراه با «لام» آمده «للسول و لذی القربی» و سه دیگر را بدون «لام» بصورت عطف بر یکدیگر ذکر کرده است.

حرف «لام» در لغت عربی برای اظهار ویژگی (تأکید) به کار می رود. و در لفظ «لله» برای بیان اختصاص ملکیت آمده است که مالک اصلی همه چیز الله تعالی است. و در لفظ «للسول» هدف بیان اختصاص استحقاق است، که الله تعالی حق صرف و تقسیم یک پنجم غنیمت را به رسول کریم ﷺ واگذاشته، که حاصل آن طبق تحقیق امام طحاوی و تقریر تفسیر مظهری چنین است که اگر چه در اینجا در مصارف یک پنجم، پنج اسم ذکر شد، اما در حقیقت حق تصرف کامل از آن رسول خدا ﷺ می باشد، که او طبق نظریه خویش یک پنجم غنیمت را در این پنج قسم صرف کند. چنانکه در نخستین آیه سوره انفال حکم کل مال غنیمت چنین بود که رسول الله ﷺ مطابق نظریه خویش هر کجا مصلحت بدانند به کار برند. و به هر کس صلاح دیدند، بدهند. آیه «وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ» مبین همین معنی است.

از همه بزرگترین و روشنترین دلیل الفاظ خود آیه و اقسام مصارف بیان شده، در آن است، که همه این اقسام عملاً از هم جدا، جدا نیستند، بلکه

می توانند با هم مشترک باشند مثلاً: کسی که در ذوی القربی<sup>۱</sup> داخل است می تواند یتیم، مسکین و مسافر باشد، هم چنین مسکین و مسافر می توانند یتیم و ذوی القربی نیز باشند. و فرد مسکین نیز می تواند جزو ردیف مسافرین درآید. و اگر تقسیم بندی به گونه ای مستقل انجام می شد، نتیجه این می شد که افراد یک گروه نتوانند در گروه دیگری داخل آیند. و این هم اتفاق می افتاد، که فرد ذوالقربایی اگر یتیم، مسکین و مسافر باشد، پس لازم می آمد، جمعاً چهار سهم را بخود اختصاص دهد، هم چنانکه در تقسیم فرائض و میراث قانون هم چنین است که اگر کسی به میّت از چند جهت قرابت و نزدیکی داشته باشد پس سهم هر قرابت به او جداگانه تعلق می گیرد. پس از این معلوم گشت که هدف آیه این نیست که آن حضرت ﷺ را ملزم کنند که به همه اقسام به طور مساوی تقسیم کنند، بلکه هدف این است که از خمس (یک پنجم) مال غنیمت در هر قسم و به هر اندازه که مناسب بدانند و برای چه کسی مصلحت باشد، بدهند.<sup>۲</sup>

از اینجا بود که حضرت فاطمه رضی الله عنها به حضور مبارک پیامبرگرامی ﷺ رسید و رنج و محنت و ناتوانی خود را در انجام امور خانه به استحضار ایشان رسانید و از محل بودجه یک پنجم مال غنیمت بمنظور استخدام یک نفر کلفت را، درخواست نمود. رسول خدا ﷺ ضمن پوزش رد درخواست دخترش، به وی چنین اظهار داشت که: «به نظر می رسد که اصحاب صفّه در این نوع امور از تو نیازمندتر، فقیرتر و محتاج تراند، لذا نمی توانم چیزی به شما بدهم.»<sup>۳</sup> بنابراین معلوم شد که هر گروهی جداگانه سهمی نداشت، و اگر نه در سهم ذوی القربی از حضرت فاطمة الزهرا رضی الله عنهما چه کسی مقدّم تر بود؟ بلکه همه اینها بیان مصارف اند نه

۱- ذوالقربی: خویشاوند.

۲- تفسیر مظهری.

۳- صحیح بخاری و مسلم.



بیان استحقاق.

## تقسیم خمس (۱/۵) بعد از وفات رسول الله ﷺ

به نظر عموم ائمه کرام سهمی که در خمس مال غنیمت برای رسول خدا ﷺ مقرر گردیده، با در نظر گرفتن مقام رسالت و نبوت ایشان بوده، مانند این که او حق داشت از کل مال غنیمت چیزی برای خود انتخاب کند و بردارند، چنان که آن حضرت ﷺ از بعضی غنایم برخی چیزها را برداشته بودند، و از یک پنجم مال غنیمت آن جناب نفقه اهل و عیال ادا می کردند. و پس از وفات آن جناب ﷺ این سهم خود بخود پایان یافت، زیرا که پس از او کسی رسول و نبی نیست.

## سهم ذوالقربی

درین کسی اختلافی ندارد که حق خویشاوندان فقیر، در یک پنجم مال غنیمت از مصارف دیگر یتیم و مسکین و مسافر مقدم تر است. زیرا نمی توان فقرای ذوی القربی را از محل زکات و صدقات کمک کرد در صورتیکه مصارف دیگر را می توان از صدقات و زکات کمک نمود.<sup>۱</sup> این نکته قابل سؤال است که آیا خویشاوندان ثروتمند هم می توانند چون خویشاوندان فقیر از محل ۱/۵ غنیمت سهمی دریافت دارند؟ در این باره حضرت امام ابوحنیفه می فرمایند که آنچه خود رسول خدا ﷺ به ذوی القربی چیزی داده است روی دو اصل بوده یکی احتیاج و فقر آنان، دوم: اقامه دین و حمایت آنها از رسول بخاطر دفاع از

۱- كما صرح به في الهداية.

اسلام و پیشرفت آن، که اصل دوم بعد از وفات رسول خدا ﷺ پایان یافت، تنها اصل اول فقر و نیازمندی آنها باقی است پس با در نظر گرفتن آن هر امام و امیر آنها، را تا قیامت از دیگران مقدم می‌دارد.<sup>۱</sup> و همین قول از امام شافعی نیز منقول است.<sup>۲</sup>

و به نزد بعضی از فقها سهم ذوی القربی از جهت خویشاوندی ایشان با رسول خدا ﷺ برای همیشه باقی است که در آن اغنیا و فقرا همه داخل اند. البته امیر و حاکم وقت مطابق مصلحت خودش به آنها سهم می‌دهد.<sup>۳</sup> اصل در این باره روش خلفای راشدین است که آنها بعد از وفات آن حضرت ﷺ چه کردند. صاحب هدایة در این باره می‌نوسد: «ان الخلفاء الاربعة الراشدین قسموه علی ثلثة اسهم»

خلفای چهارگانه راشدین بعد از وفات رسول خدا ﷺ  $\frac{1}{5}$  مال غنیمت را تنها در سه گروه، یتیم و مسکین، و، فقیر توزیع می‌نمودند. البته از سیره حضرت فاروق اعظم رضی الله عنه ثابت است که فقرا ذوی القربی را از یک پنجم مال غنیمت می‌داد.<sup>۴</sup> و بدیهی است که این مختص فاروق اعظم رضی الله عنه نیست، بلکه روش خلفای دیگر نیز همین بوده است. و روایاتی که از آن ثابت است که صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی الله تعالی عنهما تا آخرین لحظه از خلافت خویش حق ذوی القربی را بیرون کرده در تولیت حضرت علی کرم الله وجهه می‌گذاشته، که در میان ذوی القربی توزیع نماید.<sup>۵</sup> به این منافاتی ندارد که این تقسیم مختص به ذوی القربی فقیر باشد. والله سبحانه و تعالی اعلم.

۱- هدایة، جصاص.

۲- قرطبی.

۳- مظهری.

۴- اخرجه ابوداود.

۵- کمافی روایة کتاب الخراج لابی یوسف.



## ذوی القربیٰ به چه کسانی گفته می‌شود؟

بنو هاشم که قبیله خود آن حضرت ﷺ می‌باشد و بنو المطلب را هم به آنها ملحق کرد، زیرا که در زمان جاهلیت و اسلام هیچ وقت از بنی هاشم جدا نبوده، حتی به هنگام تحریم اقتصادی که در شعب ابی طالب محبوس بودند، گرچه قریش آنها را در این محاصره داخل نکردند، اما داوطلبانه خود، در این محاصره وارد شدند، اینها را ذوی القربیٰ گویند.<sup>۱</sup>

## وجه تسمیه غزوه بدر به یوم الفرقان

چون که در این روز فتح و پیروزی مسلمین و شکست عبرت انگیز کفار، آشکارا به وقوع پیوست، لذا «یوم الفرقان» نامیده شد.

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ

وقتی که بودید به کناره نزدیک و آنان به کناره دور و کاروان پایین رفته بود  
مِنْكُمْ<sup>ط</sup> وَ لَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ<sup>ل</sup> وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا

از شما، و اگر با هم وعده می‌کردید، نرسیدید بر وعده با هم و لکن خدا را کردنی بود کاری

كَانَ مَفْعُولًا<sup>ل</sup> لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْتِنَا وَيَحْيِيَ مَنْ حَىٰ

که مقرر شده بود تا که بمیرد کسی که مردنی است بعد از قیام حجت<sup>ل</sup> و زنده گردد کسی که زنده ماندنی است

عَن بَيْتِنَا<sup>ط</sup> وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۲۲﴾ إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَاكِبِ قَلِيلًا<sup>ط</sup>

بعد از قیام حجت، و هر آینه خدا شنوا و داناست. وقتی که نشان داد خدا کفار را بتو در خواب، کم،

وَلَوْ أَرْنَكُمُ كَثِيرًا لَّفَشَلْتُمْ وَتَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ<sup>ط</sup>

و اگر بتو بسیار نشان می داد آنها را شما بزدل می گردیدید و نزاع می کردید در کار ولی خدا نجات داد،

إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤٣﴾ وَ أَذِيرُكُمْ هُمْ إِذِ التَّقِيْتُمْ فِيَّ

او خوب می داند چیز یرا که در سینه هاست. وقتی که نشان داد بشما قشون را، هنگام مقابله در

أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّكُمُ فِيَّ أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ

چشمهای شما کم، و شما را کم نشان داد در چشمهای آنها، تا که انجام دهد خدا کار یرا که

مَفْعُولًا<sup>ط</sup> وَإِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ ﴿٤٤﴾

مقرر شده بود و بخدا میرسد هر کار

### خلاصه تفسیر

این همان وقت بود که شما به این کناره میدان بودید و آنان (کفار) به آن کناره میدان بودند (مراد از این کناره نزدیک به مدینه و آن کناره دور از مدینه) و آن کاروان (قریش) از شما بطرف پایین (نجات یافته) بود (یعنی به کناره ساحل می رفت حاصل این که وسایل خشم فراهم می شد که هر دو گروه روبروی یکدیگر قرار گرفته بودید، که هر یکی آن دیگری را ببیند بخشم در آید، و از آن سو، کاروان در راه بود، که فکر حمایت آن در قلوب کفار جایگزین شده بود که از آن خشمشان افزوده گردد. الغرض آن وقت آن چنان شدید بود که آنگاه خداوند تعالی بر شما کمک غیبی نازل فرمود: چنان که در بالا فرمود: «أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا» و (آن مصلحت چنین شد که اتفاق مبارزه، در گرفت و رنه) اگر (از قبل طبق عادت و معمول) شما و آنان (برای جنگ) با هم وقتی مقرر می کردید (که در فلان وقت می جنگیم) پس (مقتضای حال حاضر این بود که) حتماً درباره مقرر بودن آن با هم اختلاف می کردید (یعنی چه در میان مسلمانان با هم که به سبب بی سرو سامانی، یکی چنین می گفت و دیگری چنان، و چه در میان کفار اختلاف می شد. به سبب بی سرو سامانی یا رعب مسلمانان. در هر دو صورت نوبت این جنگ نمی رسید. لذا آن فواید که در «لِيَهْلِكَ» مضمّن بود به ظهور نمی پیوست) امّا (الله تعالی) چنان وسایل فراهم کرد، که نوبه به اینجا نکشید و بدون اراده، جنگ در گرفت) تا که کاری که برای کردنی بود، آن را به پایه



کمال برساند یعنی تا که (نشان حق ظاهر گردد و) هر کس می خواهد برباد (یعنی گمراه) شود، او بعد از ظاهر شدن نشان برباد گردد و هر کس می خواهد زنده (یعنی هدایت یافته) شود او (هم) بعد از آمدن نشان زنده گردد (مقصود این که اراده خدا بود در گرفتن جنگ، تا به یک طریقه ویژه حَقَّانیت ظاهر گردد که با وجود این قَلَّتْ عِدَّةُ وَعُدَّةُ مسلمانان پیروز شدند، و این یک امر خارق العاده‌ای است که از آن معلوم شد، که اسلام حق است. پس بدین طریق حَجَّتْ الهیة کامل شد و پس از آن هر کس گمراه می شود پس از وضوح حق، گمراه می شود که از آن استحقاق عذاب تکمیل می گردد و گنجایشی برای معذرت خواهی باقی نخواهد ماند. و همچنین هر کس که هدایت یافته می شود حق را می پذیرد. خلاصه: مقتضای حکمت بود که حق واضح گردد) و یقیناً الله تعالی کاملاً شنوا و داناست (که چه کسی پس از وضوح حق بزبان و قلب کافر می شود و چه کسی ایمان می آورد و) آن وقت هم قابل یاد است که الله تعالی در خواب شما، آنها را کم جلوه داد. (چنانکه شما به صحابه از خواب آگهی دادید، و دل آنان قوی گشت). و اگر الله تعالی به شما آنها را بیشتر کرده، نشان می داد. (شما آن را با صحابه در میان می گذاشتید) پس (ای صحابه!) حوصله‌های شما پست می شدند، و در امر (قتال) در میان شما نزاع با همی (و اختلاف) واقع می شد، اَمَّا الله تعالی (از این کم همتی و اختلاف شما را) نجات داد. یقیناً او سخنان دلها را کاملاً می داند (او می دانست که به این طریق ضعف پدید می آید. لذا با این روش چنین تدبیری بکار برد) و (تنها به قلیل نشان دادن آنها در خواب اکتفا نکرد، بلکه برای تقسیم حکمت در حالت بیداری هنگام مبارزه هم کفّار در چشم مسلمانان کم جلوه داده شدند. هم چنان که بالعکس هم شد که آن مطابق به حقیقت بود چنانکه می فرماید که) آن وقت را هم بخاطر داشته باشید که الله تعالی به شما هنگامی که روبرو قرار گرفتید، آنان را در چشمهایتان کم نشان داد و (هم چنین) در نگاه آنان شما را کم جلوه داد تا کاری که هدف خدا بود آن را تکمیل کند. (هم چنانکه قبلاً بیان گردید **لِهَلْکِ مِنْ هَلْکِ**) و همه معاملات به سوی خدا بر می گردند. (او به **هَالِکِ وَحَیِّ** یعنی گمراه و هدایت یافته، سزا و جزا خواهند داد).

## معارف و مسایل

غزوه بدر نخستین معركة اسلام بود. که برتری و حَقَّانیت اسلام را به

ثبوت رسانید. از اینجاست که قرآن کریم در بیان تفصیل آن اهتمام ویژه‌ای قایل شده است، که در آیات فوق ضمن بیان این مطلب، و بر شمردن و ارائه‌ی بسیاری از حکم و مصالح و نصایح، مصلحت و ویژه‌ای را به تفصیل بیان داشته است. و آن این‌که در این معرکه از نظر ظاهر و مادیات هیچگونه امکانی برای فتح و پیروزی مسلمانان وجود نداشت و برای هزیمت و شکست مشرکین مگه احتمالی نبود. اما نیروی الله تعالی همه ساز و برگ و اسباب ظاهری مشرکین را با خاک یکسان کرد. برای توضیح این واقعه قرآن کریم در این آیات نقشه کامل عملیات جنگ غزوه بدر را بیان فرمود. ولی قبل از تشریح این آیات توضیح لغات و الفاظی چند ضروری است. «عدوة» به معنی «کناره» است. و لفظ «دنیا» از ادنی گرفته شده، به معنی نزدیکتر، و در برابر آخرت این جهان را بدین سبب «دنیا» می‌گویند که به نسبت آخرت نزدیک می‌باشد. و لفظ «قُصوی» از «اقصی» مأخوذ، و بعیدتر معنی می‌دهد.

در آیه ۴۲ در مقابل هلاکت، حیات ذکر شده است. و مراد از این دو لفظ معنی ظاهری موت و حیات مراد نیست، بلکه مقصود، معنی معنوی موت و حیات یعنی هلاکت و نجات، مورد نظر است. و به عبارتی حیات معنوی، اسلام و ایمان، و موت معنوی شرک و کفر است. قرآن کریم این الفاظ را در این معنی در چند جا به کار برده است. در جایی با این الفاظ آمده است که:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ»: یعنی ای ایمانداران شما پاسخ دهید به خدا و رسول وقتی که شما را به سوی چنین چیزی بخوانند که در آن حیات شما باشد، که مراد از حیات آن حیات حقیقی و راحت دائمی است که در پاداش ایمان و اسلام به مردم می‌رسد. لذا تفسیر آیات بدین قرار است که:

در چهل و دومین آیه، نقشه جبهه جنگ غزوه بدر را چنین ترسیم کرد، که مسلمانان به نزد «عدوه دنیا» و کفار به نزد «عدوه قصوی» قرار





داشتند، قرارگاه مسلمانان در این میدان بر آن کناره که به مدینه نزدیک بود، جای داشت. و جای کفّار بر آن کناره که از مدینه دور بود و کاروان تجارت ابوسفیان که برای درهم شکستن آن، این جهاد انجام شد، نزدیک به لشکر کفّار و دور از دسترس مسلمانان بفاصله‌ای در حدود شش کیلومتر در ساحل دریا به مکه می‌رفت، قرار داشت. هدف از بیان نقشه این جنگ چنین نشان دادن است که از نظر فنون جنگی مسلمانان در جایی کاملاً نامناسب قرار گرفته بودند که صرف نظر از چیرگی بر دشمن، حتی امکانی برای نجات‌شان به نظر نمی‌رسید. زیرا آن کناره میدان که به مدینه نزدیک‌تر بود، در حقیقت به زمین ریگزار و امکان هر نوع نقل و انتقال دشوار می‌نمود، که به آب نیز دسترسی نداشتند. و به کناره دورتر از مدینه که کفّار بر آن مسلط و در آن رختخواب انداخته بودند، میدانی صاف و نزدیک به آب بود. لذا قرآن نحوه استقرار دو لشکر را در میدان چنین ترسیم می‌کند. آن چنان رودروی هم قرار داشتند، که قوّت و ضعف دو طرف بریکدیگر کاملاً آشکار بود. و نیز این را هم نشان داد که مشرکین مکه اطمینان یافته بودند که کاروان تجارت ما از دسترس مسلمانان خارج شده، و اگر ما نیاز پیدا کنیم می‌توانیم از کمک آن برخوردار شویم. و برعکس مسلمانان از نظر جا در دشواری و مشقت قرار داشتند. و ظاهراً دستیابی به هر نوع کمکی غیرممکن به نظر می‌رسید. زیرا هر فرد آگاه به، روند تاریخ اسلام بخوبی می‌داند که تعداد کل لشکریان اسلام متشکل از سیصد و سیزده نفر بدون ساز و برگ پیشرفته جنگی آن روز بود. و تعداد لشکریان کفر بالغ بر یکهزار نفر که به انواع تجهیزات و دیگر آلات و عُدّه جنگی مجهّز و مزین بودند. در حالی که مسلمانان برای مقابله با این نیروی عظیم آمادگی قبلی نداشتند، بلکه حسب اتفاق برای گرفتن راه کاروان تجارت و مضمحل گردانیدن نیروی دشمن تنها، با تعداد قلیل که قبلاً ذکر شد با لشکریان تجهیز یافته، مشرکین برخورد کردند.

این آیه قرآنی نشان داد که اگر چه به نظر مردم این واقعه به صورت یک

حادثه انفاقی رخ داد. اما در جهان هر نوع وقایع انفاقیه که پیش می آید. سطح و صورت آنها اگر چه تنها در شکل اتفاقیات روی دهد، ولی در نظر خالق کاینات همه امور چون حلقات مرتبط به یک نظام مستحکم می باشند، که هیچ چیزی از آنها بی ربط و بی موقع نمی باشد. آدمی هر گاه از آن نظام شناخت داشته باشد. بخوبی در می یابد که در وقوع حوادث انفاقی چه مصالح و حکمت هایی نهفته است. واقعه غزوه بدر را در نظر بگیرید که در بروز کردن آن به صورت انفاقی، غیر اختیاری که این مصلحت در آن مستور بود که «وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ» یعنی اگر مانند عموم جنگها، در آن فکر و تدبیر و مشورت و پیمان می شد، پس به مقتضای اوضاع، نمی بایست این جنگ روی می داد، چرا که در آن اختلاف نظر می شد، زیرا برای مسلمانان با مشاهده قلت و ضعف خویش و کثرت و قوت دشمن آرای مختلفی پیش آمده از بروز و برخورد احتمالی خودداری می شد و جنگ هرگز به وقوع نمی پیوست.

لذا نظام مستحکم الهی چنین ایجاب کرد در هر دو طرف چنان اوضاعی پدید آمد که مجال برای اندیشیدن باقی نماند و خیر حمله مسلمانان به کاروان در مکه پیچید و مشرکین مکه حالت فوق العاده اعلام کردند. و آنها سراسیمه به جمع آوری لشکر کمکی اقدام کردند. به طوری که مسلمانان ناگهان با این لشکر روبرو گشتند. و فرصتی برای اندیشیدن و اتخاذ تدبیر، باقی نماند و هرگز تصوّر نداشتند که بجز کاروان، با سپاه عظیم و مسلحی روبرو شوند. اما اراده خدای علیم و خیر این بود که میان این دو گروه جنگی واقعی برگزار گردد تا نتایج اسلام که بعد از این جنگ به ظهور می پیوندند، آشکار گردد. لذا فرمود «وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا» یعنی با وجود احوال یاد شده به این سبب جنگ در گرفت که آنچه در مشیت الهی کردنی بود انجام شود. بدین ترتیب که یک گروه کوچک سیصد و سیزده نفری مسلمان بدون تجهیزات و آن هم از نظر فنون جنگی و استراتژیکی در موقعیتی کاملاً نامناسب قرار داشت؛ با کوه عظیم لشکر یکهزار نفری



برخورد میکند، و آن کوه را از پا در می آورد. و این گروه سرانجام پیروز می گردد. هر صاحب بصیرتی به خوبی می داند، که این گروه اندک تحت حمایت قدرتی مافوق تصوّر (خداوند ذی الجلال) بود، و لشکر انبوه کفر از اتکای به چنین کمکی محروم بود؛ چرا که آنان برای اعتلای مبانی توحید و ارزشهای اسلامی بالشکر باطل درآویختند. و بدون هراس تا وادی شهادت پیش رفتند. و سرانجام علم حقایق خود را بر اتلال و ویرانه های کفر به اهتزاز در آوردند، و با حماسه گری ها و دلاوریهای خود صفحه ای از کتاب تاریخ اسلامی را مزین کرده و نسل های آینده را به وظایف خطیرشان آگاه ساختند؛ لذا در پایان آیه فرمود «لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّىٰ عَنْ بَيِّنَةٍ» یعنی در حادثه جنگ بدر حقایق آشکار اسلام و باطل بودن کفر و شرک بدون سبب نمایانده شد، تا آیندگان هلاکت را از حیات دریابند و به راه لغزش و ضلالت نیفتند.

در این آیه مراد از لفظ هلاکت کفر و از حیات اسلام است.

مطلب این است که بعد از وضوح حق، احتمال سوء تفاهم و بهانه خاتمه یافت. اکنون هر کس که کفر را اختیار می کند، دیده و دانسته به سوی هلاکت پیش می رود، و آن که اسلام را برمی گزیند؛ او هم دیده و دانسته زندگی جاوید سعادت مندانه را انتخاب می نماید. سپس فرمود: «إِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ»: یعنی: خدا بسیار شنوا و داناست، که همه کفر و ایمان پوشیده دلها در جلو او قرار دارد و هم چنین سزا و جزای آن.

و در دو آیه ۴۳ و ۴۴، ابهت و شکوه ویژه ی قدرت الهی بیان شده است: که در میدان غزوه بدر، به این هدف به وقوع پیوست، که چنین اتفاقی پیش نیاید، که از دو قشون یکی میدان جنگ را گذاشته، جنگ را خاتمه دهد، زیرا تقدیر چنین بود، که در نتیجه این، از نظر مادیت نیز حقایق به ظهور برسد. و آن شکوه قدرت این بود، که لشکریان کفر اگر چه در واقع سه برابر تعداد مسلمانان بودند؛ اما الله تعالی بنا به قدرت کامل خویش آنان را در نظر مسلمانان کم جلوه داد، تا که در صفوف اندک مسلمین ضعف و

اختلاف پدید نیاید، و این واقعه در دو مرحله اتفاق افتاد؛ یک بار در عالم رؤیا به آن حضرت ﷺ نشان داده شد، که آن جناب ﷺ آن را به مسلمانان بازگو کرد؛ که این خود سبب افزونی شجاعت آنان شد.

بار دوم، در میدان جنگ هنگامی که هر دو گروه در مقابل یکدیگر قرار گرفتند آمار آنها در نظر مسلمانان کم جلوه داده شد: در آیه ۴۳، واقعه خواب و در آیه ۴۴، حادثه‌ی بیداری مذکور است.

حضرت عبدالله بن مسعود (رض) می‌فرماید که: «لشکر مقابل در نظر ما چنان نمودار شد، که، من به یکی از یاران که نزدیک من بود، گفتم: که ایشان حدود نود ۹۰ نفر می‌باشند، او گفت که: نه، آنها صد نفر هستند.»

در آخرین آیه این چنین هم مذکور است «يُقَلِّبُكُمْ فِيْ اَعْيُنِهِمْ»، یعنی: اللّٰه تعالیٰ مسلمانان را هم در چشم و نظر لشکر دشمن کم جلوه داد.

معنی آن می‌تواند این باشد، که آمار مسلمانان در حقیقت کم بود و همان آمار کم و صحیح مسلمانان به کفار نشان داده شد؛ و این هم می‌تواند باشد، که از آمار واقعی کمتر به آنها نشان داده باشد، چنانکه در بعضی روایات آمده است، که ابوجهل با مشاهده کردن لشکر مسلمانان گفت: «که آمارشان بیش از این معلوم نمی‌شود که غذایشان یک شتر باشد.» و در عرب برای اندازه‌گیری آمار لشکری گفته می‌شد، که برای غذایشان چند حیوان ذبح می‌گردد. و معمولاً یک شتر برای صد نفر در نظر گرفته می‌شد. رسول کریم ﷺ برای دریافت آمار لشکر قریش مکه از بعضی مردم استفسار کرد، که برای غذای روزانه آنها چند شتر ذبح می‌گردد، گفتند: «ده شتر»! از اینجا بود که آن جناب ﷺ لشکریان کفر را به لشکر یکهزار نفری تخمین زد؛ لذا برای کم نشان دادن آمار مسلمانان این حکمت نیز وجود داشت که به اولین بار بیم مسلمانان در قلوب مشرکان جایگزین نگردد، تا که از میدان نگریزند.

## فایده

از این آیه چنین مفهوم شد که بسا اوقات معجزه و خرق عادت به این



شکل هم می‌تواند، پیش بیاید که مشاهده چشم اشتباه درآید: چنانکه در اینجا شد بنابراین در اینجا دو مرتبه گفت: «لَيَقْضِي اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا» یعنی: این شکوه قدرت و تصرف در چشمها، به این خاطر اظهار گردید، که کاری را که خدا می‌خواست انجام دهد، انجام گیرد. یعنی: مسلمانان را با وجود قلتِ عده و عُدّه، پیروز کرده، هدف این جنگ را که اظهار حَقَانِيَّتِ اسلام و تأییدات غیبی بود. به انجام برساند.

در پایان آیه فرمود: «وَاللّٰهُ تَزَجُّعُ الْأَمْوَالِ»: یعنی: سرانجام همه کارها به طرف خدا برمی‌گردد؛ که هر چه بخواهد می‌کند، و آنچه بخواهد دستور می‌دهد، قلیل را بر کثیر و ضعیف را بر قوی، غالب می‌گرداند. قلیل را کثیر، و کثیر، را، قلیل، می‌نماید. مولانا رومی چه خوب فرموده است:

گر تو خواهی عین غم شادی شود  
عین بند پای آزادی شود  
چون تو خواهی آتش، آب خوش شود  
ور تو خواهی آب هم آتش شود  
خاک و باد و آب و آتش بنده‌اند  
با من و تو، مرده، با حق، زنده‌اند

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ

ای ایمانداران هرگاه برخورد کنید با لشکری. ثابت قدم باشید، و خدا را بسیار یاد کنید، تا که تَفْلِحُونَ ﴿٢٥﴾ وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَ

بمراء خود برسید. واطاعت کنید از خدا و رسول او، و با همدیگر نزاع نکنید پس نامراد می‌شوید و

تَذَهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٦﴾ وَلَا تَكُونُوا

باد غیرت شما می‌رود، و صبر کنید، یقیناً خدا با صابران است. و نباشید

## كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَن

مانند کسانی که بیرون آمدند از خانه‌های خود از روی سرکشی و خودنمایی بمردم و باز می‌داشتند از

### سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٢٧﴾

راه خدا، و در قبضه‌ی خداست آنچه می‌کنند.

## خلاصه تفسیر

ای ایمان‌داران! هر گاه شما با گروهی (از کفار در جهاد) در مقابل یکدیگر قرار گرفتید، پس (این آداب را مراعات کنید. یکی: این‌که) ثابت قدم باشید (فرار نکنید) و (دیگر این‌که) خدا راه بسیار یاد کنید (که دل آدمی، از ذکر خالق تقویت می‌شود). امید می‌رود که شما (در مبارزه) پیروز گردید (زیرا هر گاه دارای ثبات قدم و قوت قلب و با هم جمع باشند، پس گمان قطعی حصول پیروزی است) و (سوم این‌که در تمام امور متعلق به حرب) از خدا و رسول او اطاعات کنید (که خلاف شرع هیچ‌گونه عملی انجام نشود) و (چهارم این‌که با امام خویش و با یکدیگر نیز) نزاع نکنید و اگر نه (از اختلاف و نزاع) پست همّت می‌شوید (زیرا نیروها پراکنده می‌گردند، و بر یکدیگر اعتدای باقی نمی‌ماند، و هیچ کس نمی‌تواند به طور انفرادی کاری از پیش برد) و باد شما از میان می‌رود، (و مراد به از میان رفتن باد، بد رعبی است).

زیرا این امر بعد از مطلع شدن دیگران به ناتفاتی لازمی است) و (پنجم: این‌که اگر امر ناگواری پیش بیاید بر آن صبر کنید، یقیناً خدا با صابران است) (و معیت الهی موجب نصرت است) و (ششم: این‌که در تفاخر و نمایش نیت را خالص کنید). و نباشید مانند آنان (کافران) که (در همین واقعه بدر) از خانه‌های خویش با فخر و خودنمایی (شان و شوکت خویش) به مردم بیرون آمدند (و با این فخر و ریا این نیت را هم داشتند که) مردم را از راه خدا (یعنی دین) باز می‌داشتند (زیرا مسلمانان را ایذا می‌رسانیدند و اثر آن بر عموم طبایع دوری از دین می‌شد) و، اللّٰه تعالیٰ (به آنان سزای کامل خواهد داد، چنانکه او) اعمال آنها را در احاطه (علم خویش) گرفته است.



## معارف و مسایل

### رهنمودهای قرآن درباره پیروزی جنگ و جهاد

در دو آیه نخست، الله تعالی به مسلمانان درباره میدان جنگ و مبارزه با دشمن هدایت نامه ویژه‌ای عنایت فرموده، که برای فتح و پیروزی آنان در دنیا و نجات و فلاحتشان در آخرت نسخه‌ای اکسیر است، سرّ تمام فتوحات و پیروزیهای فوق العاده مسلمانان در جنگهای قرون گذشته، در این مضمّن بوده است. و آن عبارت از چند چیز است:

اول، ثبات؛ یعنی ثابت ماندن، که در آن ثبوت قدم و قلب هر دو داخل اند؛ زیرا تا وقتی که دل کسی ثابت و مستحکم نباشد، قدم و اعضای بدن او ثابت نخواهند ماند. و این چنان چیزی است که هر مؤمن و کافر، آن را می‌داند و می‌فهمد. معمولاً همه ملل دنیا می‌کوشند، که در جنگ آن را مراعات کنند، زیرا از اهل تجربه پنهان نیست که از همه نخستین و مهم‌ترین سلاح پیروزی، ثبات قلب و قدم است؛ و بقیه سلاحها بدون این دو، بی سوداند.

دوم، ذکر الله؛ و این آن سلاح ویژه معنوی است که از آن بجز مؤمنین همه جهانیان در غفلت اند؛ جالب این که تمام دنیا به فکر تهیه بهترین اسلحه برای جنگ و دفاع از خویش و ایجاد آلات و ابزار جدید جنگی هستند؛ و همواره می‌کوشند که ارتش و قوای خود را به هنگام جنگ و دفاع در میدان، ثابت قدم و مصمم سازند، غافل از این که از این سلاح معنوی و روحانی که ویژه مسلمانان است، محروم اند. از اینجاست که هر گاه مسلمانان طبق این دستورالعمل با قومی به مبارزه برخیزند همه نیرو و اسلحه و وسایل دشمن را مختل خواهند نمود، زیرا مشمول برکات ذاتی و معنوی «ذکر الله» می‌باشند؛ و این هم حقیقتی است که برای ثبات قدم، بالاتر از این، نسخه‌ایی نیست. یاد خدا و اعتماد بر او، آن نیروی برق آسایی است که انسان را برای مبارزه، و برخورد با کوه مشکلات آماده ساخته، هر نوع مصیبت و پریشانی

را از ضمیر آشفته آدمی می‌زداید. و در نتیجه قلب و قدم انسان را مستحکم و ثابت نگه می‌دارد.

در اینجا به این امر هم باید توجه داشت که عادت بر این است که هنگام جنگ، معمولاً کسی در فکر دیگری نیست و هرکس به فکر خود می‌باشد، و برای چیرگی، تدبیری می‌جوید، اما مسلمانی که به دستورالعمل مفید الهی تمسک جوید، قوت قلب و ثبات قدم پیدا کرده، همواره به یاد محبوب و معشوق خود می‌رزد، و به قلّه سعادت دست می‌یابد. اگر زندگانی اعراب جاهلیت را مطالعه کنیم، می‌بینیم، که شعرای جاهلیت عرب در میدان جنگ نیز به یاد محبوب خویش افتخار می‌کردند، و بدین سبب به قوت قلب دست می‌یافتند، چنان‌که یک شاعر دوره جاهلی چنین می‌گوید: **ذکر تک والخطی یخطر بیننا**، یعنی من در آن وقت هم بیاد تو بودم که نیزه در میان ما به حرکت در آمده بود.

قرآن کریم در این موقع پر خطر، مسلمانان را به ذکر الله تلقین فرموده، و آن هم با تأکید «کثیراً»

در اینجا این نکته هم بسیار قابل توجه است که بجز ذکر الله برای انجام هیچ عبادتی، دستوری نرسیده، که آن را به کثرت انجام دهند. مثلاً: **صلوة کثیرة، صیاماً کثیراً**، هیچ جایی مذکور نیست، و علتش این است، که ذکر الله چنان عبادت آسانی است که در آن نه وقت زیادی صرف می‌شود، و نه مشقت واقع می‌گردد؛ و نه به شغل کسی در کاری خللی پدید می‌آید. و علاوه بر آن، این‌که الله تعالی به فضل خالص خویش برای ذکر الله هیچ شرطی از وضو و طهارت و لباس و قبله و غیره مقرر نکرده است، هر شخصی در هر حالت چه با وضو و چه بی وضو، ایستاده، نشسته و بحال دراز کشیدن و غیره می‌تواند ذکر خدای تعالی را بجای آورد. و اگر بر این تحقیقی که امام جزری در «**حصن حصین**» نوشته، اضافه گردد که تنها ذکر زبان یا قلب را «**ذکر الله**» نمی‌گویند، بلکه شروع هر کاری که در دایره اطاعت خدا و رسول انجام پذیرد، ذکر الله به شمار می‌آید. چنان‌که در بعضی





روایات آمده که: «نوم العالم عبادة» یعنی خواب عالم هم عبادت است؛ زیرا هر گاه عالم همه کارهای خود را به مقتضای علم شریعت عمل کند، در نتیجه همه اعمال او، اعم از خواب و بیداری، حرکات و سکنتات وی در دایره اطاعت خدا منظور و عبادت محسوب می‌شوند.

دستور به کثرت ذکر الله برای مجاهدین در میدان جنگ هر چند به ظاهر کار اضافی و مشتقت آور به نظر می‌رسد؛ اما این خصوصیت حیرت انگیز ذکر الله است که نه تنها مشتقت محسوس نمی‌شود، بلکه در دل ذاکر، فرحت و قوت و لذت پدید می‌آورد و سبب امداد و کمک وی می‌گردد. چنانکه این عادت معمول است که به هنگام کارهای سخت سرود می‌خوانند، تا بدین وسیله قوت قلب یابند، در حالی که قرآن کریم به آنها یک نعم البدل عنایت کرده است، که مشتمل بر هزاران فواید و حکم است. لذا، در پایان آیه فرمود: «لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ»، یعنی، اگر شما به این هدایت نامه، ذکر الله را بجای آورده و ثبات قدم داشته باشید، این دستورات حیات بخش را در میدان مبارزه به کار گرفتید، پس یقیناً به فلاح و پیروزی دست یافته‌اید. یکی از ذکرهای میدان جنگ همان نعره‌ی تکبیر است، که علاوه بر اعتماد و توکل به ذات یگانه، با ذکر نام حق از درگاه کبریایی اش استعانت می‌جوید. و در آیه ۴۶ نکتۀ دیگری را تلقین فرموده است که: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ»، یعنی: اطاعت خدا و رسول او را لازم دانید. زیرا نصرت و کمک او با اطاعت او حاصل می‌آید. و معصیت و نافرمانی سبب ناخشنودی و محرومیت از هر نوع فضل الهی می‌گردد. و بدین ترتیب مواد هدایت نامه قرآنی در میدان جنگ به طور خلاصه سه تا است: ثبات، ذکر الله، اطاعت، سپس فرمود: «وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا»، در اینجا جهات مضرّ در نظر گرفته شده و به اجتناب از آنها هدایت فرموده است؛ و آن جهت مضرّ که در میدان جنگ، مانع از پیروزی می‌گردد، نزاع و اختلاف با یکدیگر است. لذا فرمود: «وَلَا تَنَازَعُوا»، یعنی، با همدیگر نزاع و گردنکشی نکنید، وگرنه، در میان شما بزدلی، ضعف و رخوت، پدید می‌آید، و باد غیرت و شهامت از وجود شما

ریشه کن می گردد.

در اینجا دو نتیجه از نزاع ذکر گردید: یکی، این که شما را ضعیف و ترسو می گرداند. دوم: این که با دشمنان و مردانگی تان به هدر می رود، و ابهت و شکوهتان تقلیل یافته، شما را در نظر دشمن حقیر می گرداند. سپس فرمود: «وَأَصْبِرُوا»، یعنی: صبر را لازم دانید. از سیاق کلام چنین مفهوم می شود، که در اینجا نسخه پیروزی برای نجات از نزاع و جدال نشان داده شده. توضیح این که، هر جمعی، هر چند که متحد الفکر و متحد المرام باشند، اما ویژگی های فطری افراد با یکدیگر متفاوت اند؛ که در این صورت به هنگام تصمیم، تشتت آراء و اختلاف نظر پیش آمده، احیاناً موجب نزاع خواهد شد، لذا پند و اندرز سودی نداشته و تنها چاره پرهیز از نزاع، صبر و بردباری است، که خداوند تعالی در اینجا صبر را تجویز و توصیه فرموده است؛ لذا قرآن کریم هر فرد را با هدایت اجتناب از نزاع، به صبر دعوت نمود، تا که اجتناب از نزاع، عملاً آسان گردد. در اینجا این امر هم قابل توجه است که قرآن «لَا تَقَارِبُوا» فرمود؛ یعنی، از درگیری و گردنکشی منع فرمود؛ ولی از اختلاف رأی و اظهار آن منع نفرمود. و اگر اختلاف رأی همراه با دیانت و اخلاص باشد، هرگز به نزاع نخواهد انجامید. پس برای همین است که قرآن کریم آن را به لفظ «وَأَصْبِرُوا» بیان فرمود؛ و در پایان، فایده عظیم الشأن صبر را نشان داده، تلخی آن را برطرف کرد؛ لذا فرمود: «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ»، یعنی: نصرت ویژه الهی شامل حال صابران است. و الله تعالی هر وقت و در هر حال، یاور آنان خواهد شد؛ و این چنان نعمت بزرگی است که همه نعمتهای هر دو جهان در برابر آن هیچ اند.

رسول الله ﷺ، در بعضی غزوات برای مستحضر قرار دادن این رهنمودها، چنین خطبه ای ایراد فرمود که: «ای مردم! رو در روی قرار گرفتن با دشمن را آرزو نکنید، بلکه از خدا عافیت را بخواهید و هرگاه به ناچار مقابل دشمن قرار گرفتید، پس صبر و ثبات را لازم بگیرید و بدانید که



جَنَّتْ زِيْرَ سَايَةِ شَمَشِيْرِهَاسْت.»<sup>۱</sup>  
 و در آیه ۴۷، از یک ضرر جدی بر حذر داشت، و به صبر متوجه ساخت، و آن این که ممکن است، به جای اخلاص، قوّت و کثرت سبب فخر و کبر گردد. که خود موجب شکست و ذلّت می شود. از اینجاست که خداوند، مؤمنین را از هرگونه، لغزش و خطا، بازداشت. و آنان را به اخلاص و صبر، دعوت فرمود.

و در این آیه، اشاره به اوضاع قریش مکه هم هست، که برای حفظ کاروان تجارت خویش با عدّه زیاد و ساز و برگ فراوان بر قدرت و کثرت خویش فخر کردند. و هنگامی که کاروان تجارت از گزند مسلمانان خارج گشت، باز هم برنگشتند، تا که شجاعت و تهوّر خود را به مرحله نمایش بگذارند.

در روایات مستند آمده، که، وقتی ابوسفیان کاروان تجارت خود را از دستبرد و گزند مسلمانان دور کرد، شخصی را نزد ابوجهل فرستاد، که شما برگردید زیرا نیازی نیست که شما جلو تر بیایید. و این رأی چندین نفر دیگر سرداران قریش نیز بود، ولی ابوجهل در جذب کبر و غرور و شهرت پرستی خویش قسم خورد، که: تا زمانی که جشن پیروزیمان را برگزار نکنیم، بر نخواهیم گشت.

اما سرانجام، او با دیگر همراهانش هم آنجا کشته شدند. و در یک گودالی مدفون شدند. در این آیه، به مسلمانان خاطر نشان شد که از رفتار کفار عبرت گیرند و از فرجام بد آنان نیز بیندیشند.

**وَإِذْ زَيْنَ لِهَمُّ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ**

و وقتی که بیاراست برایشان شیطان کردارشان را، و گفت هیچکس بر شما امروز غالب نخواهد آمد از مردم.

وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَآتِ الْفِتْنَةَ نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ وَ

ومن حامی شما هستم، باز وقتی که رو در روی هم قرار گرفتند هر دو قشون، برگشت بر پاشنه‌های خود، و  
قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ

گفت من با شما نیستم، من می‌بینم آنچه شما نمی‌بینید، من می‌ترسم از خدا و عذاب خدا  
الْعِقَابِ ﴿٤٨﴾ اِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ

سخت است. وقتی که گفتند منافقان و کسانی که در دلها مرض داشتند

عَرَّهُمْ لَآءِ دِينِهِمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٩﴾

که ایشان بدین خود مغرورند و هر کسی متکی بخدا باشد پس خدا غالب و حکیم است.

### خلاصه تفسیر

و آن وقت را به ایشان خاطر نشان کن، که شیطان به آنان (کافران با وسوسه) کردار (کفر و عداوت و مخالفت رسول خدا ﷺ) را آراسته و نشان داد (که آنها این امور را خوب فهمیدند) و (بالاتر از وسوسه چنین هم کرد، که شفاهاً به آنان) گفت (که شما به آن چنان نیرو و شوکت نایل هستید، که) از مردمان (مخالف شما) هیچ کس امروز بر شما غالب نخواهد شد، و من حامی شما هستم (نه از دشمنان خارج بترسید، و نه از دشمنان داخل) پس وقتی که هر دو گروه (کفار و مسلمان) در مقابل یکدیگر قرار گرفتند (و او نزول ملایکه را مشاهده کرد) او به عقب برگشت و گریخت، و گفت: که من با شما هیچ رابطه‌ای ندارم (من حامی شما نخواهم شد، زیرا که) من چیزهایی را می‌بینم که شما نمی‌بینید. (مراد از آنها فرشتگان اند) من از خدا می‌ترسم (که نشاید در این جهان با فرشته‌ای کار مرا خاتمه ندهد) و الله تعالی سزای سخت خواهند داد. و آن وقت هم قابل ذکر هست، که منافقان (از اهل مدینه) و کسانی که در دل مرض (شک) داشتند (از اهل مکه وقتی که دیدند که مسلمانان با دست خالی در مقابل کفار آمدند) چنین می‌گفتند، که ایشان را (مسلمانان را) دینشان در فریب انداخت. (که به اتکای حقایق دین خویش، خود را در این خطر انداختند. الله تعالی به ایشان پاسخ می‌دهد) و هر کسی که به خدا متکی باشد (پس او



اکثراً غالب خواهد آمد، زیرا که) بدون شک الله غالب است (لذا متکبران خود را غالب می‌کند، و اگر احياناً چنین شخص مغلوب گردد، در آن وقت مصلحت کارگر هست، زیرا) او حکیم است. (الغرض، مدار بر وسایل و عدم آن نیست، توانا، ذات دیگر است).

## معارف و مسایل

از ابتدای سوره انفال، وقایع و احوال مربوط به غزوه بدر و نصایح و عبرتهای حاصل از آن، بیان می‌شود. از آن جمله یکی، واقعه فریب کاری شیطان است، که قریش مکه را علیه مسلمانان تحریک کرد؛ و سپس در میدان جنگ از رفاقت آنان دست کشید، و بکنار رفت، که این واقعه در ابتدای آیات مذکور، بیان شده است.

این فریب کاری شیطان در قلوب قریش به صورت وسوسه بود، یا این که به صورت انسان آمده، به گفتگوی حضوری انجام گرفت؛ هر دو احتمال درست است؛ اما از الفاظ قرآن تأیید صورت دوم بیشتر است، که به صورت انسان آمده، حضوراً آنها را فریب داد.

امام ابن جریر از روایت حضرت عبدالله بن عباس رضی الله عنه نقل کرده است، که وقتی که لشکر قریش مکه به قصد مبارزه با مسلمانان از مکه بیرون آمد، به دل اندیشیدند که در نزدیک، طایفه بنی بکر هم دشمن ماست، مبادا چنین اتفاقی پیش بیاید، که ما به مقابله مسلمانان برویم و در عقب، این دشمن از فرصت سوء استفاده کرده، به خانه‌ها و زن و فرزندان ما حمله‌ور شود، با داد و فریاد امیر کاروان ابوسفیان آماده شده، بیرون آمدند؛ اما این خطر برایشان زنجیر پا قرار گرفته بود، که ناگاه شیطان در صورت سراقه بن مالک به این کیفیت وارد شد، که در یک دست پرچم و به همراه او گروهی جنگجو و دلاور بود. سراقه سردار آن منطقه و قبیله بود که موجب خطر قرار گرفته بودند، او به جلو آمده، به لشکر جوانان قریش خطاب کرد، و آنها را از دو حیث در فریب انداخت: نخست، این که «لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنْ

النَّاسِ»، یعنی: امروز در تمام مردم هیچ کس بر شما غالب نخواهد آمد. مقصود این که من از نیروی مخالفین شما هم آگاهم و کثرت و قدرت شما را هم می بینم، لذا، به شما اطمینان می دهم که شما بدون اندیشه جلو بروید، شما پیروز خواهید شد، هیچ کس در مقابله با شما غالب نخواهد آمد.

دوم: این که: «إِنِّي جَارٌ لَّكُمْ»، یعنی: آنچه شما از طرف بنی بکر و غیره به فکر فرو رفته بودید، که آنان پشت سر بر مکه حمله خواهند کرد، من متعهدم که چنین نخواهد شد، من حامی شما هستم، قریش مکه از شخصیت بزرگ سراقه و اثر و نفوذ او قبلاً آگاه بودند، با شنیدن سخنان او خاطر جمع شدند و از اندیشه بنی بکر، بی فکر شده و برای مبارزه با مسلمانان آماده گشتند.

با این دو نوع فریب شیطان آنها را به سوی کشتارگاه شان سوق داد، «فَلَمَّا تَرَأَتْ آءَاتِ الْفِتْنِ نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ»، وقتی که دو گروه، مشرکان مکه، و مسلمانان، (در مقام بدر) رود روی یکدیگر قرار گرفتند، شیطان به عقب برگشت. و چون در غزوه بدر پشت مشرکان مکه یک قشون شیطانی آمده بود. خداوند متعال در مقابله با آنها لشکر فرشتگان را تحت فرماندهی جبرئیل و میکائیل اعزام داشت.

امام ابن جریر و غیره به روایت حضرت ابن عباس رضی الله عنهما نقل کرده اند، که شیطان در شکل انسانی «سراقه بن مالک» که قشون شیطانی خود را رهبری می کرد، وقتی که جبرئیل امین را با لشکر فرشتگان دید، ترسید، و این هنگام دست او، در دست یکی از جوانان قریش بنام «حارث بن هشام» بود، دست خود را از دست او کشید، و خواست که بگریزد، حارث به او طعنه زد که چه می کنی، او بر سینه حارث مستی زد و او را بر زمین انداخت و با لشکر خود پا به فرار گذاشت، حارث به پندار این که او سراقه است گفت: ای سردار عرب، سراقه، تو چنین گفته بودی که من حامی و مددکار شما هستم و در عین میدان جنگ به چنین حرکتی مرتکب می شوی! شیطان در شکل سراقه به او چنین پاسخ داد، که، «إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ



الله»، یعنی: «من از معاهده با شما بیزارم، زیرا من چیزی را می بینم که شما نمی بینید. (مراد از آن لشکر فرشتگان بود). و این که من از خدا می ترسم، لذا از رفاقت با شما چشم می پوشم.

شیطان که لشکر فرشتگان را دید و از نیروی آنها، آگاه شده بود، فهمید که اکنون موقعیت برای او خوشایند نیست، و این که گفت «که من از خدا می ترسم» امام تفسیر قتاده گفته: که او دروغ گفته است. اگر او از خدا می ترسید چرا نافرمانی می کرد، ولی بیشتر مفسران معتقدند، که، ترسیدن هم به جای خود درست است، زیرا او قدرت کامله و عذاب شدید خدا را یقیناً می دانست، در اینجا بود که از لشکر عظیم فرشتگان ترسید و فرار را برقرار ترجیح داد و همراهانش را در میدان جنگ تنها گذاشت.

ابوجهل وقتی عقب نشینی سراقه و لشکرش را مشاهده کرد و دید، که انسجام لشکر در حال به هم پاشیدن است، او خود تدبیری به کار بست و گفت: که شما از فرار سراقه متأثر نباشید؛ او در نهران با محمد (ﷺ) سازش کرده بود. پس از عقب نشینی شیطان، آنچه بر آنها، مقرر بود، واقع شد. باز وقتی که ایشان به مکه بازگشتند، و یکی از آنان با سراقه ملاقات کرد، او را ملامت کرد که مسئول شکست و هزیمت در جنگ بدر تو هستی، که در میدان عقب نشینی کردی، و روحیه جوانان ضعیف گشت، او، در جواب گفت که «من نه همراه شما رفته ام و نه در جنگ شرکت جسته ام، من بعد از برگشت شما به مکه، از شکست شما اطلاع یافتم.

امام ابن کثیر بعد از نقل همه این روایات در تفسیر خویش فرموده، که این عادت عمومی شیطان لعین است، که، انسان را در فساد مبتلا کرده، در لحظات حساس از او جدا می شود؛ قرآن کریم این عادت او را چندین بار بیان فرموده است. چنانکه در آیه ۱۶ سوره حشر آمده، «كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ، فَلَمَّا كَفَرَ، قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ».

## مکر و فریب شیطان و طریق نجات از آن

از واقعه مذکور در آیات فوق چند امر مستفاد می شود:  
نخست، این که شیطان دشمن آشکار و قسم خورده انسان به شمار می رود، پس برای ضرر رسانی به او، به هر نوع تدبیر دست می زند و رنگ عوض می کند. بسا اوقات تنها، در دل و سوسه می اندازد، به نافرمانی خالق، دلیر و گستاخ می سازد؛ پریشان می کند و بسا اوقات در حضور آمده، فریب می دهد.

دوم، این که الله تعالی به شیطان این قدر قدرت داده که می تواند به صور مختلف نمودار گردد. این در کتاب «آکام المرجان فی احکام الجن» تألیف یکی از فقهای حنفی به وضاحت کامل ثابت شده است. لذا تحقیق صوفیان کرام که اصحاب کشف و نموداند، مردم را بر این متنبه ساخته است که با دیدن یا شنیدن کلام کسی، بدون تحقیق پیروی از هر کسی خطرناک است. در کشف و الهام هم، تلبیسات شیطانی می تواند پیش بیاید مولانا رومی رحمة الله علیه فرمود است:

پس به هر دستی نشاید داد دست

ای بسا ابلیس آدم روی هست

و حافظ فرموده است:

هشدار و گوش را به پیام سروش دار

در راه عشق و سوسه اهرمن بسی است

مراد از پیام سروش «وحی الهی» است.

«برای پیروزی تنها اخلاص نیت کافی نیست، بلکه قبل از آن بر راه

مستقیم استوار ماندن، ضروری است.»

سوم، این که کسانی که در کفر و شرک یا اعمال دیگر نامشروع، مبتلا می گردند، سبب بیشتر آنها این می باشد، که شیطان اعمال بد آنها را به صورت مستحسن و مفید در آورده، مغز و روانشان را به سوی صدق و حق و نتایج صحیح بر می گرداند، و آنان، باطل خویش را حق، و، بد را نیک می پندارند و بمانند اهل حق بر باطل خویش اصرار ورزیده، در راه آن





آمادهٔ قربانی می شوند.

از اینجاست، که قشون قریش و فرمانده آنان به هنگام خروج از مکه در مقابل بیت الله قرار گرفتند، و به این الفاظ دعا خوانده، حرکت کردند که: «اللَّهُمَّ انصُرْ أَهْدَى الطَّائِفِينَ، یعنی: «ای الله از ما دو گروه هر کس که بیشتر بر هدایت استوار است، او را کمک کن و پیروز گردان.» این غافلان آنچنان در فریب شیطان در آمده بودند، که خود را بیشتر بر طریق هدایت و حق استوار می پنداشتند و با کمال اخلاص در حمایت و نصرت از باطل خویش از فدا کردن مال و جان دریغ نمی کردند.

از این جا معلوم شد که تنها اخلاص کافی نیست، تا وقتی که حقیقت عمل درست نباشد. سپس در دومین آیه مقوله مشترک از منافقین مدینه و مشرکان مکه در حق مسلمانان را نقل کرد، که گویا بر آنها ترحم کرده، گفته شده است که: «عَزَّ هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ»، یعنی: در میدان بدر، که، این مشیت مسلمانان برای مقابله این لشکر سنگین و نیرومند آمدند، این بیچارگان را دینشان در فریب انداخته، در کام مرگ قرار داده است. الله تعالی، در پاسخ به آنان فرمود: «وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» یعنی: «هر کسی که به خدا متکی باشد، پس یقین بدانند که هیچ وقت ذلیل نخواهد شد»، زیرا که الله تعالی بر همه غالب است. و در مقابل حکمت او هم، عقل و دانش متحیر می مانند: مطلب این که شما تنها ماده و مادیات را دانسته و به آنها متکی می باشید، شما از آن نیروی مخفی آگاه نیستید، که در پیشگاه باری تعالی تنها ماده و مادیات بدون ارزشهای عالی اسلامی فاقد ارزشند.

اما اگر ایمان و اعتماد مردم به خدا کامل باشد، پس از این بابت به آنان هیچ گزندگی نخواهد رسید.

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ يَتَّخِذُونَ وُجُوهُهُمْ وَ

و اگر ببینی هنگامی که می گیرند جان کفار را ملائکه می زنند به صورت و

أَذْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٥٠﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَ

پشت آنان، می‌گویند بچشید عذاب سوزان. این در عوض آنست که جلو فرستادید به دست خود و

أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿٥١﴾ كَذَّابِ أَلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِيْنَ مِنْ

به این خاطر که الله ظلم نمی‌کند بر بندگان. مانند عادت فرعونیان و کسانی که پیش از آنها

قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدٌ

بودند انکار کردند سخنان خدا را، پس گرفت آنها را خدا، بگناهانشان، بدون شک خدا قوی و شدید

الْعِقَابِ ﴿٥٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ

عذاب دهنده است. سببش این است که الله تغییر دهنده نعمتی نیست که آنرا انعام کرده بر قومی تا

يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٣﴾

وقتی که آنها تغییر ندهند سخنان دل خود را، و اینکه خدا شنوا و داناست.

### خلاصه تفسیر

و اگر شما (واقعۀ آن زمان را) به بینید (واقعۀی عجیب به نظرتان خواهد رسید) وقتی که فرشتگان، ارواح این کافران (موجود) را قبض می‌کنند (و) بر صورت و پشت آنان می‌زنند و می‌گویند، که (الآن چیزی نیست، جلو بروید، و) عذاب آتش را بچشید (و) این عذاب به سبب آن اعمال (کفرآمیز) است که شما به دست خود کسب کرده‌اید؛ و این امر مسلم است که الله تعالی بر بندگان ظالم نیست. (پس خدا بدون جرم سزای نداده، لذا) حالت ایشان (متعلق به این که بر کفر سزای یافتند) مانند کسان فرعون است. و کسانی که پیش از آنها بودند، که از آیات الهی، انکار کردند؛ پس الله تعالی آنان را در عوض (این) گناهانشان (به عذاب) گرفتار کرد، یقیناً الله تعالی خیلی قوی و سخت سزای دهنده است. (که در برابر او هیچ نیرویی نیست که بتواند عذاب او را بر طرف کند، و) این امر (که ما بدون جرم سزای نمی‌دهیم) به این خاطر است (که به نزد ما یک قانون عمومی مقرر است. و عدم سزای بدون از جرم، فرع آن



قانون است. و آن قانون این است) که الله تعالی نعمتی را که به قومی عطا نموده، تغییر نمی دهد، مگر وقتی که آنها اعمال ذاتی خویش را تغییر بدهند. و این امر مسلم است، که الله تعالی خیلی شنوا و خیلی داناست. (پس او، تغییر قولی را شنیده و تغییر فعلی را می داند پس، این کفار دور حاضر این حالت خود را تغییر دادند، که اولاً در آنها با وجود کفر، استعداد ایمان آوردن نزدیک بود، با ارتکاب انکار و مخالفت آن را بعید کردند. پس ما آن نعمت امهال را که قبلاً به آن نایل شده بودند؛ به گیر و دار مبدل کردیم. و این بدان خاطر بود، که آنها به طریق مذکور نعمت قرب استعداد را، تغییر دادند.)

## معارف و مسایل

در دو آیه نخست از آیات مذکور ذکر عذاب و تنبیهات فرشتگان، به هنگام موت کفار، آمده است. در اینجا، نبی کریم ﷺ را خطاب فرمود که اگر شما حالت این کفار را در آن وقت می دیدید، که فرشتگان خدا به وقت قبض ارواح به صورت و پشت آنها می زدند و می گفتند که: آتش سوزان عذاب الهی را بچشید.

بعضی از ائمه تفسیر این را متعلق به آن دسته کفار قریش منسوب داشته اند که در میدان بدر به مقابله مسلمانان آمده بودند. و الله تعالی به کمک مسلمانان، لشکر ملایکه را گسیل داشته بود، پس در این صورت معنی آیه چنین می شود، که سرداران قریش که در میدان بدر کشته شده اند؛ در کشته شدن آنها فرشتگان دست داشته اند؛ که از جلو به صورتها و از عقب بر پشتشان می زدند، و هلاک می کردند. و در ضمن از عذاب جهنم هم خبر می دادند.

و کسانی که با در نظر گرفتن الفاظ آیه، مقصود آن را عام قرار داده اند. طبق آن، معنی آیه این است که هر گاه کافر بمیرد، فرشته مرگ به وقت قبض روح او بر صورت و پشت او می زند و در بعضی روایات آمده، که آنها تا زیانه آتشین و گرز آهنین به دست دارند؛ که با آنها، کافر را در حال مرگ

می زنند، اما چون این عذاب متعلق به این عالم عناصر نیست، بلکه متعلق به عالم قبر است که به آن «برزخ» گفته می شود. لذا این عذاب عموماً به چشم مشاهده نمی گردد. لذا به رسول کریم ﷺ خطاب گردید، که اگر شما می دیدید، بس منظر خیلی عبرتناک می دیدید. از اینجا معلوم گشت که، بعد از مرگ در عالم برزخ به کفار عذاب می رسد؛ ولی ارتباط آن به عالم غیب است. لذا عموماً دیده نمی شود و ذکر عذاب قبر، در آیات دیگر قرآن هم آمده است. و روایات حدیث متعلق به آن بی شمارند.

در آیه دوم، به کفار خطاب کرده اشاره فرمود که، این عذاب دنیا کسب دستهای خود شماست. و چون عموم کارها به وسیله دست انجام می گیرند، لذا دستها ذکر گردیدند. مقصود این که، این عذاب نتیجه اعمال خود شماست. و این که الله تعالی نسبت به بندگان ظالم نیست، که بدون جهت کسی را به عذاب مبتلا سازد.

در سومین آیه نشان داده شد، که این عذاب الهی امری شگفت انگیز نیست. بلکه عادت الله این است، که برای هدایت بندگان به آنان عقل و فهم ارزانی داشته است، و پیرامون آنها پدیده‌ی بی شماری در عالم خلقت وجود دارد؛ که اندکی تفکر و تعمق در آنها آدمی را به قدرت و عظمت الهی متوجه می سازد؛ که، مخلوق عاجز را با او شریک نگردانند. سپس برای مزید آگاهی، انبیا و کتابهای خود را می فرستد، و پیامبران خدا در افهام و تفهیم آنها، قصوری مرتکب نمی شوند. و به آنها نشانه‌ای از قدرت و شکوه حائق ذی الجلال را به صورت معجزه نشان می دهند. پس هر گاه فرد یا قومی از همه اینها غافل گشت و توجه نکرد؛ و چشم‌های بصیرت خود را نگشود، پس سنت الهی بر این سیاق است، که در این جهان به گونه‌ای مشمول عذاب خواهد شد. و هم چنین خویشان را در جهان آخرت در عذاب مهلک خداوند گرفتار خواهد کرد؛ سپس فرمود: «كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ»؛ «دأب، به معنی: عادت است. مقصود این است که همان‌گونه که درباره‌ی آل فرعون و کفار سرکش قبل از آنها، سنت و قانون الله به جهانیان



روشن است، که، فرعون را با تمام چشم و خدم او به دریا غرق گردانید. و پیش از آنها اقوام عاد و ثمود را نیز به عذابهای گوناگون هلاک و از عرصه هستی محو نمود، و فرمود: «كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ»: آنها آیات و نشانه‌های خدا را تکذیب کردند، پس خداوند آنها را در عذاب خود گرفتار کرد.

«إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ» چرا که الله تعالی قوی است و هیچ قوی و شجاعی نمی‌تواند به اتکای نیروی خود از عذاب فراگیر الهی جان سالم به در برد. و عذاب الهی نیز بسیار سخت و دشوار است. در چهارمین آیه الله تعالی برای بقا و برقراری نعمت و مواهب خودش ضابطه‌ای بیان می‌دارد که «أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُتَبِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُتَبِّرُوا مَا بِنَفْسِهِمْ»، یعنی: نعمتی را که الله تعالی بر قومی عنایت فرماید آن را دگرگون نمی‌سازد تا زمانی که خود آنها احوال و اعمال خود را تغییر ندهند.

در اینجا نکته‌ای که قابل توجه است، این است که الله تعالی برای عطای نعمت خود نه ضابطه‌ای بیان فرمود و نه برای آن شرط و قیدی مقرر کرد و نه آن را بر عمل نیک کسی موقوف گردانید، زیرا که اگر اینچنین می‌شد قبل از همه نعمت‌ها، نعمت وجود ما است که در آن از صنعت‌گری عجیب قدرت الهی هزاران نعمت به ودیعت گذاشته شده است، و روشن است که این نعمتها وقتی عنایت گردیده‌اند که نه ما بوده‌ایم و نه اعمال ما!

لطف تو ناگفته ما می‌شنود

ما نبودیم و تقاضای ما نبود

دیگر این‌که اگر انعام و احسان الهی منتظر اعمال نیک بندگان قرار می‌گرفتند پس وجود ما حاکم نمی‌شد، پس نعمت و رحمت حق تعالی نتیجه صنعت رب العالمین و رحمن و رحیم بودن اوست. البته برای برقراری و بقای آن نعمت، تنها یک ضابطه در این آیه بیان گردیده است، که به هر قومی که، الله تعالی نعمت عنایت می‌فرماید آن را از او باز نمی‌ستاند مگر وقتی که او، احوال و اعمال خویش را تغییر داده، خودش عذاب الهی را به سوی خود دعوت دهد. مراد از دگرگونی احوال این‌که احوال و اعمال

نیک را تغییر داده به جای آنها، اعمال و احوال بد را اختیار نماید، یا این که به وقت بخشش نعمتهای الهی، او در چه اعمال بد و گناهای زیاد مبتلا بود بعد از نیل به نعمتها، در اعمال بدتر از آنها مبتلا گردد. از این تفصیل این هم معلوم شد، اقوامی که ذکر آنها، در آیات گذشته آمد، یعنی کفار قریش و آل فرعون ارتباط آنها، به این آیه از این جهت است که آنان اگر چه به وقت حصول این نعمتها، در احوال خوبی نبودند همه آنها مشرک و کافر بودند، اما بعد از نیل به این نعمتها، در اعمال بد و شرارتهای خویش تیزتر شدند. آل فرعون انواع مظالم را بر بنی اسرائیل آغاز کردند، سپس برای مقابله و مخالفت حضرت موسی علیه السلام آماده گشتند که اینها خود بر جرایم گذشته شان افزود، که به وسیله آنها، احوال خود را به سوی بدیهای بیشتر تبدیل نمودند پس الله تعالی هم نعمت خود را به نقت و خوشی را به عذاب تبدیل فرمود. هم چنین قریش مکه نیز اگر چه مشرک و بدکردار بودند، اما با آنها برخی اعمال صالح چون، صله رحمی، مهمان نوازی، خدمت حجّاج بیت الله، تعظیم بیت خدا، و غیره هم وجود داشت. الله تعالی درهای نعمت دین و دنیا را بر آنها گشود، از جمله به تجارتهای شان رونق خاصی بخشید. و آنها که امکان تردد و جابجایی کاروانها، به علت ناامنی، ابداً امکان پذیر نبود ولی، کاروان تجارتشان به سوی شام و یمن می رفت و پیروز برمی گشت، که قرآن آنها را در سوره لایلاف، آیه ۲، به عنوان «رِحْلَةَ الشَّاءِ وَالصَّيْفِ» ذکر کرده است. و از این نظر آن نعمت عظیم به آنها اعطا گردید که به هیچ قوم گذشته ای نرسیده بود که سیدالانبیا خاتم النبیین صلی الله علیه و آله در میان آنها مبعوث شد و آخرین و جامع ترین کتاب خدا یعنی قرآن مجید در میان آنها نازل گشت. اما آنها، به جای این که از این انعامات شکرگزاری و قدردانی کنند و به وسیله آنها، احوال خود را اصلاح نمایند از گذشته بدتر کردند، که صله رحمی را کنار گذاشته، بر برادران و برادر زادگان خویش و خویشاوندان که مسلمان شده بودند، انواع مظالم روا داشتند و به جای مهمان نوازی، آنها را در محاصره شدید اقتصادی قرار دادند و



بجای خدمت حجّاج، مسلمانان را از ورود به حرم بازداشتند. این بود که آنها، نه تنها از نعمت‌های ویژه الهی استقبال نکردند، بلکه چند خصلت مفید خود را هم تغییر داده و علناً به مبارزه آشکار برخاستند. در نتیجه خداوند متعال نعمت‌های خود را به نعمت و عذاب تبدیل نمود، که آنها، در دنیا هم ذلیل و خوار شدند و به وسیله آن ذات که رحمة للعالمین قرار گرفته و آمده بود هلاکت و موت خویش را دعوت دادند.

در «تفسیر مظهري» به حواله کتاب معتبر تواریخ نوشته است که کلاب بن-مره که در سومین جد پدری آن حضرت صلی الله علیه و سلم است، از ابتدا پای بند دین حضرت ابراهیم و حضرت اسماعیل علیهما السلام بود و نسل در نسل قیادت و سیادت آن دین در دست او ماند، در عهد قصی بن کلاب در میان‌شان بت پرستی آغاز گشت که قبل از آن رهبر دین آنها کعب بن لوی بود. در روز جمعه که آنها در محاوره خود به آن «عرویه» می گفتند، همه مردم را جمع نموده به آنها، خطابه می خواند و نشان می داد که در اولاد او خاتم الانبیاء ﷺ پدید می آید. اتباع او بر همه لازم خواهد شد، هر کس که به او ایمان نیاورد، هیچ عملی از او پذیرفته نخواهد شد. اشعار عربی او متعلق به آن حضرت ﷺ در اشعار جاهلیت مشهور و معروف اند. و همین قصی بن کلاب برای همه حجّاج تدارک آب و نان می کرد حتی که این اشیا تا عهد مبارک آن حضرت صلی الله علیه و سلم در خاندان او برقرار ماند. لذا با این توضیح تاریخی، می توان گفت که مراد از تغییر احوال قریش این است که دین ابراهیمی را گذاشته، بت پرستی را اختیار کردند.

در هر صورت از مضمون آیه معلوم شد که بسا اوقات حق تعالی نعمت خود را به بعضی اینگونه افراد عنایت می کند که به عمل خویش مستحق آن نیستند، اما اگر بعد از عطای نعمت، آنها رخ اعمال خود را بجای اصلاح و نیکوکاری به سوی بد عملی و بدکرداری برگردانیدند. پس این نعمت از آنها، سلب گشته، مستحقّ عذاب الهی خواهند شد.

در پایان آیه فرموده «وان الله سمیع علیم» یعنی: الله تعالی به همه گفتار

آنها، شنوا و به تمام اعمال و افعال آنها داناست که در آنها هیچ اشتباه و سوء تفاهمی امکان ندارد.

كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ ۗ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ

مانند عادت فرعونیان و کسانی که پیش از آنها بودند تکذیب نمودند آیات پروردگار خود را  
فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ۚ وَكُلُّ كَانُوا ظَلَمِينَ ﴿٥٢﴾

پس هلاک گردانیدیم آنها را بگناهانشان، و غرق کردیم فرعونیان را، و همه بودند ظالم  
إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۗ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ

بدترین جانداران به نزد خدا کسانی هستند که منکر شدند، پس آنها ایمان نمی آورند. کسانی که  
عَاهَدتَّ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿٥٦﴾

عهد بستنی با ایشان، پس می شکنند عهد خود را در هر بار و آنها نمی ترسند.  
فَمَا تَتَّقُهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّ دَبِهُم مِّنْ خَلْفِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿٥٧﴾

پس اگرگاهی یافتنی آنها را در جنگ، پس به آنها چنان سزایده که دیده بگر یز ند عقبی هاتا که عبرت گیرند  
وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ۗ

و اگر ترس داشته باشی از قومی خیانتی پس بیانداز عهدشان را بسویشان بگونه ای که باشید شما و آنها برابر

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴿٥٨﴾

هر آینه خدا دوست نمی دارد خاینان را.

### خلاصه تفسیر

(پس در این امر تغییر هم) احوالشان مانند احوال فرعونیان و کسانی است که پیش از آنها بودند که آنها آیات پروردگار خود را تکذیب نمودند، پس ما بنا بر این، آنها را به سبب (این) گناهانشان هلاک کردیم و (از میان آنها) فرعونیان را به طور ویژه هلاک کردیم که (آنها را) غرق نمودیم و آنها (فرعونیان و پیشینیان)





همه ظالم بودند، بدون تردید بدترین خلائق به نزد خدا این کافرانند. (وقتی که آنها در علم الهی چنین‌اند) پس ایشان ایمان نمی‌آورند، کیفیت آنها از این قرار است که شما به آنها (چندین مرتبه) تعهد گرفتید (مگر) باز (هم) آنها در هر مرتبه عهد خود را می‌شکنند و آنها (از عهد شکنی) نمی‌ترسند پس اگر شما در حال جنگ بر آنها تسلط یافتید، پس بر آنها حمله کرده، بوسیله آنها دیگران را که علاوه از آنها هستند منتشر کنید تا که آنها بفهمند (که این وبال نقض عهد شد. ما نباید این چنین بکنیم، این حکم زمانی است که آنها عهد را علناً بشکنند) و اگر (تا هنوز علناً عهد نشکسته‌اند، اما) شما از قومی خطر خیانت (عهد شکنی) را دارید پس (بجازید که) شما عهد آنها را چنان مسترد کنید (یعنی این چنین به عدم برقراری آن عهد اطلاع دهید) که شما و آنها (در این اطلاع) برابر باشید (و بدون از اعلان روشن، جنگ خیانت است) و بدون تردید، الله تعالی خاینان را دوست نمی‌دارد.

## معارف و مسایل

مضمون نخستین آیه از آیات مذکور، بلکه الفاظ آن تقریباً همان است که در آیه قبل گذشت؛

«كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ» اما مقصود بیان، در هر دو تا جداست. هدف از آیه ما قبل بیان این بود، که کفر آنها مستوجب عذابشان قرار گرفت. و هدف از این آیه این‌که قانون عمومی الله تعالی این است که هرگاه نعمتهای الهی بر ملتی مبذول گردند، و آن ملت از آن نعمتها، قدردانی نکنند و پیش خدا سر تعظیم فرود نیاورند، پس آن نعمتها، به نقبت و مصیبت تبدیل خواهند شد قوم فرعون و اقوام قبل از آن وقتی که از نعمت‌های بیشمار الهی قدردانی نکردند، پس آن نعمت‌ها از آنها سلب شدند و به جای خوشی و تنعم در عذاب و هلاکت مبتلا گشتند. در معنی برخی الفاظ در بعضی موارد تفاوت وجود دارد و اشاره لطیفی شده است. مثلاً در آیه ما قبل الفاظ «كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ» آمده است و در اینجا

«بَايَتْ رَبَّهُمْ» که بجای لفظ «اللّه» صفت «رَبِّ» را ذکر کرده، چنین اشاره فرمود که ایشان خیلی ظالم و ناسپاس بودند که آیات آن ذاتی را که از آغاز وجود، تا زمان حاضر در نعمت‌های او پرورش یافته‌اند تکذیب نمودند. نیز در آیه ما قبل «فَاخَذَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» فرموده بود. و در اینجا «فَاَهْلَكْنَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» فرمود، در اینجا توضیح و تفصیل است برای آن اجمال، زیرا در آیه ما قبل گرفتاری آنها در عذاب ذکر گردید که به صورتهای مختلف می‌تواند باشد مثلاً در حال حیات و بقا به مصایب گرفتار آیند یا از ریشه، وجود آنها از بین برده شود، در این آیه «فَاَهْلَكْنَهُمْ» فرموده، روشن ساخت که سزای همه این اقوام سزای موت بود، که ما همه آنها را هلاک کردیم و برای هلاکت هر قوم صورتهای جداگانه‌ای به وقوع پیوست. و از آن جمله چون فرعون مدّعی خدایی بود و ملّت او را تصدیق می‌کرد. لذا به‌طور ویژه‌ای ذکر گردید که «اغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ» یعنی ما آل فرعون یا فرعونیان را غرق کردیم و صور هلاکت اقوام دیگر در اینجا بیان نشده است. و در آیات دیگر تفصیل آن‌هم موجود است. که بر بعضی زلزله آمد و بعضی در زمین فرو رفتند و صورتهای بعضی مسخ شدند، و بر بعضی طوفان باد مسلط گردید. و سرانجام بر مشرکین مکه به وسیله مسلمانان در غزوه بدر عذاب مسلط شد. و در آیه بعد در رابطه با همین کفار فرمود. «إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا» در اینجا لفظ «دَوَابِّ» جمع دابة است به معنی حرکت کننده بر روی زمین. لذا این لفظ شامل مردم و تمام حیوانات است که بر روی زمین راه می‌روند. ولی در محاوره عمومی این لفظ مختص به حیوانات چهارپا است. چون حالت این کفار در بی‌شعوری و ناآگاهی از حیوانات هم پست تر بود، لذا به این لفظ تعبیر گردید. معنی آیه روشن است که در تمام حیوانات و مردم، بدترین حیوان اینها می‌باشند. در آخر آیه فرمود «فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» یعنی: ایشان ایمان نمی‌آورند. مقصود این است که ایشان استعداد و قابلیت خدادادی خویش را ضایع کرده، مانند چهار پایان مقصد حیات را تنها خورد و نوش، استراحت و بیداری پنداشتند. لذا نمی‌تواند رسایی آنها تا ایمان برسد.



حضرت سعید بن جبیر رضی الله عنه فرمود که: این آیه درباره شش نفر از قوم یهود نازل شد، که الله تعالی درباره آنها، قبلاً خبر داد که اینها تا دم آخر ایمان نخواهند آورد و نیز هدف این است که در این لفظ، کسانی نیز مستثنی گردیدند که اکنون اگرچه با کفار همراه اند و بر خلاف مسلمانان تلاش می نمایند. ولی از آیه چنین مفهوم است که زمانی اسلام را پذیرفته از اشتباهات قبلی خود توبه خواهند کرد. به طوری که چنین هم شد که از آنها عده زیادی مسلمان شده نه تنها، صالح و متقی گشتند، بلکه برای اصلاح جهان و دعوت الهی به تقوا قیام کردند.

آیه سوم «الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ» این آیه مربوط به یهود مدینه بنی قریظه و بنی نضیر می باشد در آیات گذشته چنین آمد که بر مشرکین مکه در میدان بدر به وسیله مسلمانان عذاب نازل گردید و نیز تمثیل آنها با کفار گذشته بیان شد. و در این آیه نیز ذکری از آن گروه ظالم به میان آمده که بعد از هجرت به مدینه در ردیف مزاحمین مسلمانان قرار گرفتند و از یک طرف مدعی صلح و آشتی با مسلمانان بودند و از طرف دیگر همراه با مشرکین مکه علیه مسلمانان توطئه می کردند، ایشان از نظر مذهب، یهودی بودند. و همان گونه که در میان مشرکین مکه بزرگترین پرچمدار مخالف اسلام ابو جهل بود، در یهود مدینه نیز بزرگترین پرچمدار و دشمن اسلام، کعب بن اشرف بود.

زمانی که رسول کریم صلی الله علیه و آله پس از هجرت در مدینه جلوه گر شدند با اقتدار روز افزون مسلمانان، کفار مرعوب شده، شدیداً به هراس افتادند در نتیجه آتش مخالفت با اسلام در دلشان همچنان شعله ور شد. ضمناً چون سیاست اسلامی متقاضی این بود که حتی الامکان یهود مدینه را به نحوی تحت یک معاهده ای قرار دهد تا نتوانند به اهل مکه کمک برسانند، یهود نیز به جهت هراسی که از قدرت غیر منتظره اسلام داشتند، خود قلباً خواستار این موضوع بودند.

## نخستین قدم سیاست اسلامی، ملیّت اسلامی است

رسول کریم ﷺ به محض این‌که وارد مدینه شدند، اولین اساس سیاست اسلامی را بر این گذاشت که تعصبات ملّی و وطنی مهاجرین و انصار را خاتمه داده، و یک ملّیت جدیدی به نام اسلام استوار سازد. لذا قبایل مختلف مهاجرین و انصار را چون برادر در کنار یکدیگر قرار داد. و الله تعالی به وسیله آن جناب ﷺ اختلاف انصار را که چندین قرن ریشه دوانیده بود و همچنان ادامه داشت، پایان بخشید که در نتیجه با یکدیگر و با مهاجرین صمیمانه و برادروار زندگی کردند.

### قدم دیگر معاهده یهود

دومین اقدام این سیاست این بود که حریف مقابل دو گروه بودند: یکی مشرکین مکه، که آزاررسانی آنها به حدّی بود که مسلمانان را بر ترک مکه اجبار کرده بودند. دوم، یهود مدینه که در همسایگی مسلمانان قرار داشتند. از آن جمله با یهود معاهده رفع تخاصم منعقد گردید که مفاد آن با تفصیل به رشته تحریر در آمده به نظر طرفین متخاصم (یهود، مهاجرین و انصار) رسید؛ که متن کامل قرارداد در کتاب «البدایة و النهایة»، «ابن کثیر» و «سیرت ابن هشام» و غیره با تفصیل موجود است. مهم‌ترین ماده قرارداد این بود که در اختلافات طرفین داوری آن حضرت ﷺ برای همه لازم الاجراست.

ماده دوم، این‌که یهود مدینه متعهد شدند که علیه مسلمانان هیچ دشمن را نه در ظاهر و نه در باطن کمک نکنند. اما آنها در غزوه بدر عهد شکنی کرده به مشرکین مکه با اسلحه و دیگر وسایل جنگی کمک رسانیدند؛ اما وقتی که غزوه بدر به پیروزی بزرگ مسلمانان و شکست و هزیمت کفار انجامید. لذا بر یهود رعب غالب آمد و به محضر آن حضرت صلی الله علیه و سلم رسیدند و معذرت خواستند «که ما مرتکب



اشتباه شدیم؛ ما را عفو کن که در آینده هرگز مرتکب نقض پیمان نخواهیم شد.»

آن حضرت ﷺ بنا بر حلم و کرم اسلامی که شعار آن حضرت ﷺ بود مجدداً با آنها تجدید میثاق کرد. اما آنها از آنجایی که فطرتاً بدخواه اسلام بودند، از شکست و زیان ابتدایی اسلام در غزوه احد آگاه شدند، بی درنگ به سرکردگی کعب بن اشرف وارد مکه شدند و مشرکین مکه را بر حمله و پیکار با مسلمانان ترغیب نمودند و اظهار داشتند که: «اکنون زمان یورش به مسلمانان فرا رسیده و ما یهود مدینه، در این پیکار در کنار شما خواهیم بود.»

این دومین عهد شکنی یهود بود که بر خلاف اسلام اعمال داشتند. در آیه مذکور، عهد شکنی مکررشان ذکر شده، شرارت و خصومت آنها بیان گردید. که «ایشان کسانی هستند که شما با آنها معاهده بستید، اما آنها در هر بار عهد خود را شکستند.» در پایان آیه فرمود «وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ»، یعنی، ایشان نمی ترسند. می تواند مقصود آن، این باشد که چون تیره روزان در هوس دنیا مست و بیهوش اند و هرگز به فکر آخرت نیستند. لذا از عذاب آخرت نمی ترسند و می تواند این مطلب نیز باشد هر چند که در این دنیا برای اینگونه افراد بدکردار و عهدشکن، فرجام بد باشد، آنان باز هم از غفلت و نادانی خود نمی ترسند و از کیفر گناهان خویش نمی هراسند. سپس همه دنیا به چشم خود دید که آنها به کیفر این بدکرداری خویش رسیدند و مزه تلخ آن را چشیدند؛ به طوری که کعب بن اشرف سردار یهود هم مانند ابوجهل کشته شد و یهود مدینه تار و مار گشته، تبعید شدند. در آیه چهارم حق تعالی به رسول خود ﷺ درباره این بدکرداران هدایت نامه ای مشتمل بر این الفاظ ارائه داد:

«فَأَمَّا تَتَقَّنَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَن حَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدَّكُرُونَ»

که لفظ «تَتَقَّنَهُمْ» یعنی مسلط گشتی بر آنها «شَرِّدْ» از مصدر تشرید گرفته شده است که معنی آن گریزانیدن و پراکنده کردن است. لذا معنی آیه

این است که اگر شما در جنگ بر دشمن تسلط یافتید، پس به آنان چنان سزای سخت و دردناک بچشانید که برای دیگران عبرت قرار گیرد، و کسانی که در دشمنی با اسلام از آنان حمایت می کردند بدانند که نجاتشان تنها در این است که گریخته، فرار را برقرار ترجیح دهند. و هم چنین مراد از سزا دادن این باشد که مشرکین و قبایل دیگر دشمن با دیدن این صحنه متأثر گردند و در برابر مسلمانان جرأت مقابله را از دست بدهند.

در آخر آیه «لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ» فرموده که اشاره به رحمت عام رب العالمین است، که هدف اصلی از این سزای دردناک انتقام گیری یا آتش خشم فرو نشانیدن نیست، بلکه این هم برای مصلحت آنهاست که شاید با دیدن این صحنه عبرت انگیز بر کردار بد خود پشیمان شده، به فکر اصلاح خویش برآیند.

### صورت پایان بخشیدن به معاهده صلح

در آیه پنجم، راجع به قانون صلح و جنگ به آن حضرت ﷺ نکته مهمی خاطر نشان شد که ضمن استوار ماندن در معاهده چنانکه از طرف گروه متخاصم نقض پیمان مشاهده کردند. ابتدا آنها را به خلاف عهدشان علناً آگاه سازند و چنانکه بر خیانت خویش مصرّ بودند می توانید علیه آنان وارد عمل شوید. لذا الفاظ آیه به قرار زیر است: «وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ» یعنی: اگر شما از طرف قوم معاهد خطری داشتید که خیانت و عهد شکنی می کند پس عهد او را به او در چنان صورتی مسترد کنید که شما و او برابر باشید؛ زیرا خداوند خاینان را دوست نمی دارد.

خلاصه این که اقدام خودسرانه جنگ با قومی که با او قرارداد صلح بسته‌اید، خیانت به شمار می آید. و الله تعالی خیانت کنندگان را دوست نمی دارد اگر چه این خیانت در حق کافران دشمن، هم انجام پذیرد باز هم جایز نخواهد بود؛ البته اگر از طرف گروه متخاصم خطر نقض پیمان پدید



آید، پس بر آنها آشکارا اعلام نمایید که ما نیز در آینده به این پیمان پای بند نخواهیم بود. ولی این اعلام باید چنین باشد که مسلمانان و گروه متخاصم هر دو در آن برابر باشند، بدین ترتیب که قبل از اعلام وضعیت، آماده گیری نکنید؛ چرا که آنها با اعتماد بر معاهده ممکن است، آماده مبارزه نباشند. لذا پس از اعلام وضعیت و حصول اطمینان از برابری آمادگی شان با آنان وارد کارزار شوید.

این است عدل و انصاف اسلام که حقوق دشمنان خاین هم در آن رعایت می شود و مسلمانان در مقابل به آن ملتزم می شوند که قبل از مسترد کردن و رد نمودن عهد علیه آنان آماده گیری نکنند.<sup>۱</sup>

### واقعه ای عجیب نسبت به ایفای عهد

ابوداود، ترمذی، نسائی و امام احمد بن حنبل به روایت سلیم بن عامر رضی الله عنه نقل کرده اند که حضرت امیر معاویه رضی الله عنه بر التوای جنگ تا مدتی با قومی معاهده کرده بود و خواست که در زمان معاهده، قشون و وسایل جنگی خود را به نزدیکی دشمن گسیل دارد؛ که بعد از پایان یافتن معاهده بر آنان هجوم آورد. اما در حین این که قشون حضرت معاویه رضی الله عنه به سوی دشمن در حرکت بود، دیده شد که شخص سالخورده ای سوار بر اسب به شدت نعره می زند که «الله اکبر، الله اکبر وفاء لاغدرأ» یعنی: با نعره تکبیر گفت که ما باید به عهد خود وفا کرده و نباید مرتکب خلاف شویم، زیرا رسول خدا فرموده هر قومی که با او به صلح یا ترک مخاصمه معاهده ای منعقد گردیده، نباید بر خلاف آن عهد، حتی گرهی گشوده یا بسته شود، لذا وقتی حضرت معاویه از حقیقت امر و اهمیت قضیه آگاه شد، دید که این شخص حضرت عمرو بن

عنبسه صحابی گرانقدری به شمار می آید، دستور عقب نشینی لشکر را صادر کرد تا که با اقدام لشکرکشی در وقت معاهده مرتکب خیانت نشود.<sup>۱</sup>

وَلَا يَخْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴿٥٩﴾ وَأَعِدُّوا لَهُمْ

و نپندارند کفار که سبقت بردند در گریز آنها هرگز نمی توانند ما را عاجز کنند. و آماده کنید برای جنگ با آنها

مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَ مِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَ

آنچه می توانید جمع کنید از نیرو و از اسبهای تربیت یافته که بیم واقع شود، به آن بردشمنان خدا و

عَدُوَّكُمْ وَ آخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ط وَ

دشمنان شما و دیگران به جز از آنها که شما آنها را نمی دانید خدا آنها را می داند و

مَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ ﴿٦٠﴾

هر آنچه انفاق می کنید در راه خدا آن کامل به شما می رسد و حق شما ضایع نمی گردد.

وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ

و اگر مایل باشند به سوی صلح پس تو هم مایل باش به آن و اعتماد کن بر خدا، یقیناً او شنوا

الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾ وَ إِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي

داناست. و اگر آنها بخواهند که بفریبند تو را پس خدا برای تو بس است. و اوست که

أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾

ترا تأیید کرد بکمک خود و به مؤمنان.

### خلاصه تفسیر

و کافران نسبت به خود نپندارند که نجات یافتند، یقیناً آنها نمی توانند (خدا را) عاجز کنند (که در دست او نیایند، یا در این جهان آنها را مبتلا به عذاب نمی کند، و اگر نه





در آخرت یقینی است) و برای (مقابله به) کفّار هر آنچه می‌توانید از اسلحه و اسبهای پرورش یافته، وسایل فراهم کنید که به وسیله این (وسایل) شما بیم (خود را) بر آنان بیندازید که (به‌وجه کفر) دشمنان خدا هستند و (به‌وجه بودنشان در فکر شما) دشمنان شما هستند (که شب و روز، شما با آنها درگیر هستید) و علاوه از آنها بر (کفّار) دیگران هم (بیم بیندازید) که شما آنها را (یقیناً) نمی‌دانید (بلکه) آنها را الله می‌داند (مانند کفّار فارس و روم و غیرهم، که الان با آنان درگیر نیستید، اما ساز و برگ و فنون لشکرکشی صحابه به هنگام مقابله با آنان کار آمد ثابت شد و بر آنان هم بیم واقع گشت که بعضی به مقابله برخاستند، سرکوب شدند و بعضی جزیه قبول کردند که این هم اثر بیم بود) و در راه خدا (که در آن جهاد هم آمد) هر آنچه اتفاق بکنید (که در آن، آن هزینه هم داخل است که در تجهیزات حربی صرف می‌گردد) آن (یعنی ثواب آن) به شما (در آخرت) کاملاً داده می‌شود و برای شما (در آن) هیچ گونه کسری، کم و کاستی واقع نمی‌شود و اگر آنها (کفّار) به سوی صلح مایل باشند. پس شما هم (اجازه دارید که اگر در آن مصلحت به بینید پس) به سوی آن مایل باشید و (اگر با وجود مصلحت چنین احتمال برود که این توطئه‌ای باشد پس) تو متکی به خدا باش (و از این گونه احتمالات میاندیش) یقیناً او کاملاً شنوا و کاملاً داناست. (اقوال و احوال آنها را می‌شنود و می‌داند و خودش برای آنها انتظام می‌کند) و اگر (در حقیقت آن احتمال درست باشد و) آنها (به راستی با صلح) می‌خواهند تو را فریب دهند، پس الله تعالی برای (کمک و حفظ) تو کافی است (هم چنانکه قبلاً شما را کفایت می‌کرد، چنانکه) اوست که تو را به کمک (غیبی) خود (یعنی ملایکه) و به (کمک ظاهری، یعنی) مسلمانان تقویت کرد.

## معارف و مسایل

در نخستین آیه از آیات فوق، ذکری از آن کفّار آمد که در جنگ بدر شریک نبودند، یا که از میدان گریختند و نجات یافتند، در این آیات مربوط به آنها فرمود که اینها نپندارند که ما نجات یافتیم زیرا غزوه بدر برای کفّار یک نوع عذاب الهی بود و نجات خود را دلیل بر قدرت خویش ندانند؛ لذا

فرمود «**أَنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ**» یعنی اینها نمی‌توانند با چالاکی خویش خدا را عاجز بگردانند، او هر گاه بخواهد کسی را بگیرد، آن شخص نمی‌تواند قدم بردارد. امکان دارد که در دنیا مشمول عذاب الهی شود، و اگر نه گرفتار شدن آنها در آخرت امری آشکار است. این آیه اشاره به این طرف کرد که اگر مجرم و گناهکاری از مصیبت و مشقتی نجات یابد و باز هم توبه نکند، بلکه بر جرم خویش اصرار ورزد، پس این دلیل این نیست که او پیروز شد، و برای همیشه از آتش خشم الهی جان سالم بدر برد؛ بلکه او در هر لحظه در تیررس عذاب و قصاص الهی قرار دارد، و این مهلت در عذاب و مصایب او می‌افزاید؛ گرچه او احساس نکند.

### فراهم نمودن اسلحه و وسایل جنگی برای جهاد فرض است

در دومین آیه دستوراتی مربوط به دفاع از اسلام و مقابله با کفار آمده است، می‌فرماید: «**وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ**» یعنی وسایل جنگ و دفاع را فراهم کنید علیه کفار، به هر مقداری که توان داشته باشید. در اینجا با حکم آماده نمودن وسایل جنگ قید «**مَا اسْتَطَعْتُمْ**» آورده، اشاره فرمود که برای حصول پیروزی لازم نیست همان مقدار آلات و اسلحه که دشمن دارد. شما هم تدارک کنید؛ بلکه به مقدار استطاعت و توان خود در آمادگی تان بکوشید، چرا که نصرت و حمایت بی‌کران الهی شامل حال شما خواهد شد.

سپس آن وسایل را اینگونه تفصیل کرد «**مِنْ قُوَّةٍ**» یعنی برای مبارزه نیرو فراهم کنید این شامل همه انواع وسایل جنگی از قبیل اسلحه و سواری و غیره می‌باشد و ورزش بدنی و یادگرفتن فنون جنگی همه در این داخل اند. قرآن کریم، اسلحه رایج آن زمان را ذکر نفرمود، بلکه لفظ عمومی «**قُوَّةٍ**» اختیار نموده به این طرف اشاره کرد که «**قُوَّةٍ**» به اعتبار هر کشور و مقام در هر زمان می‌تواند مختلف باشد، سلاحهای آن زمان، تیر و شمشیر و نیزه، بودند. سپس توپ و تفنگ آمد اکنون نیز زمان بمب و موشک و دیگر



ابزار مخرب فرا رسیده است. به هر حال لفظ «قوة» شامل همه اینهاست، لذا مسلمانان، امروز باید به قدر استطاعت خود از آلات و ابزار جنگی مورد نیاز فراهم آورند. و یادگیری این علوم و فنون نیز ضروری است. و اگر همه اینها به این نیت باشند که در دفاع از اسلام و مسلمین و مقابله با کفار به کار گرفته شوند، در حکم جهاد داخل خواهند بود.

بعد از ذکر لفظ عام «قوة» یک نوع نیروی بخصوص را صراحتاً ذکر فرمود: «وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ» لفظ «رباط» به معنی مصدري هم مستعمل است و به معنی مرتبط هم و در صورت اول به معنی بستن اسب است. و در صورت دوم، اسبهای بسته شده. حاصل هر دو یکی است که به نیت جهاد پرورش دادن و بستن اسبها یا جمع نمودن اسبهای پرورش یافته، از میان وسایل جنگ به این سبب به طور ویژه ذکر اسب فرموده که در آن زمان برای فتح ملک و ملتی از همه مؤثر و مفیدتر اسبها بودند و امروزه نیز از نظر جغرافیایی در هر مکانی به اسب نیاز می افتد. لذا رسول خدا ﷺ فرمود که خداوند در پیشانی اسبها برکت گذاشته است. رسول خدا ﷺ در احادیث صحیح فراهم نمودن وسایل جنگ و تمرین استفاده آنها را عبادت بزرگ دانسته و مستوجب ثواب عظیم قرار داده است. فراهم آوردن عِدَّة و عُدَّة، تیراندازی و تمرین و آمادگی جهت دفاع از آرمانهای اسلام، اجر بی شماری دارد. و چون هدف اصلی از جهاد، دفاع از اسلام و مسلمین است و دفاع هر زمان و هر ملت صورت جداگانه ای دارد. لذا آن حضرت ﷺ فرموده که: «جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم والسنتكم»<sup>۱</sup>

از اینجا معلوم شد که همانگونه که دفاع و جهاد به وسیله اسلحه انجام می گیرد. بسا اوقات با وسیله زبان و قلم نیز مؤثر می افتد. لذا دفع حملات کفر و الحاد به منظور دفاع از اسلام حتی اگر با زبان و قلم صورت گیرد،

۱- رواه ابوداود و النسائی و الدارمی عن أنس.

مطابق نص صریح قرآن، جهاد به شمار می آید. بعد از دستور به تجهیز نمودن وسایل جنگ در این آیه هدف اصلی و مصالح فراهم نمودن این وسایل را در این الفاظ بیان فرمود: «تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ» یعنی: هدف اصلی فراهم نمودن وسایل جنگ و دفاع، قتل و قتال، نیست؛ بلکه سرکوب نمودن کفر و شرک و مرعوب و دفع کردن حملات احتمالی آنهاست که گاهی تنها به زبان و قلم انجام می شود. و بسا اوقات به قتل و قتال نیز حاجت می افتد؛ به هر حال دفاع نمودن از ارزشهای اسلامی فرض است.

سپس فرمود کسانی که مرعوب گردانیدن آنها هدف قرار گرفته است، بعضی را مسلمانان می دانند؛ و آنها کسانی بودند که مسلمانان با آنان درگیر بودند مانند کفار مکه و یهود مدینه و بعضی کسانی هستند که تا هنوز مسلمانان آنها را نمی دانند، مراد از آن تمام کفار و مشرکین جهان اند که تا هنوز در مقابله با مسلمانان درگیر نشده اند. اما در آیه با آنها هم برخورد خواهد شد. این آیه قرآنی نشان داد که اگر مسلمانان برای مقابله با حریف جنگی خود آمادگی یافتند، بیم آن تنها بر آنان واقع نمی شود، بلکه کفار دور و دراز چون کسری و قیصر را نیز شامل و در بر خواهد گرفت. به طوریکه چنین هم شد و در عهد خلفای راشدین همه اینها مغلوب و مرعوب گشتند.

در تهیه تجهیزات جنگی و جنگ و دفاع به مال نیز حاجت می افتد. چرا که وسایل جنگی به وسیله آن تهیه می شود. لذا در پایان آیه فضیلت انفاق مال در راه خدا و ثواب بزرگ آن را چنین بیان فرمود که: آنچه را که شما در این راه انفاق کنید، پاداش کامل آن به شما داده خواهد شد. بسا اوقات در این جهان هم عوض آن به صورت اموال غنیمت حاصل می آید. و گرنه عوض آن در آخرت قطعی است. در حالی که از پاداش دنیوی به مراتب با ارزش تر است.

در آیه سوم احکام صلح و شرایط آن بیان گردید که فرمود «وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا» لفظ «سَلِمَ» بفتح سین و «سَلِمَ» بکسر سین، هر دو به معنی صلح



می آیند. معنی آیه این است که اگر زمانی کفار به صلح مایل شوند، شما نیز مایل شوید، در اینجا صیغه‌ی امر برای تخییر است. یعنی این که هر گاه کفار به صلح مایل شوند، شما اختیار دارید، اگر صلاح مسلمانان در صلح باشد می توانید صلح را اختیار کنید.

و از قید «إِنْ جَنَحُوا» معلوم شد که زمانی می توان صلح کرد که از طرف آنان درخواست صلح شود زیرا بدون خواهش آنها اگر خود مسلمانان صلح را پیشنهاد کنند، این دلیل بر ضعف آنان خواهد بود. آری اگر چنین موقع اتفاق افتد که مسلمانان در یک محاصره‌ای قرار گیرند که راهی بجز از صلح برای سلامتی آنها نباشد، پس آنگاه پیشنهاد صلح به قول فقها جایز و از اشارات مخصوص ثابت است.

و چون در پیشنهاد صلح از جانب دشمن احتمال می رود که می خواهد مسلمانان را در غفلت انداخته ناگهان بر آنان حمله کند، لذا در آخر آیه به رسول کریم ﷺ چنین رهنمود فرمود که «تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» یعنی، شما متکی به خدا باشید که خیلی شنوا و داناست، گفتار آنها را می شنود و ارادات مخفی آنها را می داند و او برای حمایت شما کافی است، شما اساس کار خود را روی چنین احتمالات بی دلیل نگذارید. و این گونه خطرات را به خدا بسپارید.

سپس در آیه چهارم همین مطلب را با صراحت و وضاحت بیشتری چنین بیان فرمود: «وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنَسْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ» یعنی اگر همین احتمال متحقق شود که بعد از صلح اراده آنها فاسد شود، بخواهند که شما را بفریبند، باز هم شما با کی نداشته باشید، زیرا الله تعالی برای شما کافی است. قبلاً هم با تأیید و حمایت خدا کار شما رونق داشت، چرا که الله تعالی به امداد ویژه خود، شما را تأیید کرد که اصل و حقیقت فتح و پیروزی شماست. و به ظاهر گروه مسلمانان را برای حمایت شما ترغیب کرد؛ در حالی که اسباب ظاهری بودند پس آن مالک حقیقی و قادر مطلق که تمام وسایل فتح و پیروزی را ایجاد فرمود او امروز هم در

رابطه به فریب دشمنان شما را قویاً مورد حمایت و عنایت قرار خواهد داد. طبق این وعده خداوندی بعد از نزول این آیه در تمام عمر حتی گاهی اتفاق نیفتاد که از مکر و فریب دشمنان گزندى به آن حضرت ﷺ وارد گردد. لذا علمای تفسیر فرموده‌اند که این وعده در حق رسول خدا ﷺ آمده و همچنان است که در آیه ۶۷ سوره مائده. و عده «وَاللَّهُ يَعْصِكَ مِنَ النَّاسِ» که آن حضرت ﷺ بعد از نزول آیه آن گروه از صحابه که به طور داوطلب محافظت آن حضرت ﷺ را بعهده داشتند آنها را از امر محافظت برحذر داشت. پس از این آیه معلوم می‌شود که این وعده مختص به آن حضرت ﷺ بوده است.<sup>۱</sup> و دیگران باید تدابیر لازم را جهت پیشبرد اوضاع، اتخاذ کنند.

وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ۗ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلَفْتَ بَيْنَ

والفت انداخت در دل‌هایشان، اگر اتفاق می‌کردی همه آنچه که در زمین است نمی‌توانستی الفت بیاوری

قُلُوبِهِمْ ۗ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ ۗ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿۶۳﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ

در دل‌هایشان ولی خدا الفت میانشان یقیناً او غالب و حکیم است. ای نبی

حَسْبُكَ اللَّهُ وَ مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۶۴﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ

کافی است برای تو خدا و کسانی که با تو همراه‌اند از مسلمانان. ای نبی تشویق کن

الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ۗ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا

مسلمانان را به جنگ اگر باشد از شما بیست نفر ثابت قدم غالب می‌شوند

مِائَتِينَ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ

بر دویست نفر و اگر باشد از شما صد نفر غالب می‌شوند بر هزار کافر از این خاطر که

قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿۶۵﴾ أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ۗ

آنها فهم ندارند. اکنون سبک کرد خدا بار را بر شما و دانست که میان شما ضعف است



فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ

پس اگر باشد از شما صد نفر ثابت قدم غالب شوند بر دویست نفر و اگر باشد از شما هزار نفر

يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٦٦﴾

غالب می‌شوند بر دو هزار بحکم خدا و خدا با ثابت قدمان است.

### خلاصه تفسیر

و (برای وسیله کمک کردن مسلمانان) در دل‌هایشان اتفاق ایجاد کرد (چنان‌که روشن است که اگر با هم متفق نباشند، نمی‌توانند هیچ‌گونه کاری به ویژه دینی انجام دهند و در میان آنها به سبب حبّ ریاست و غلبه بغض و عداوت، اتفاق، چنان دشوار بود که) اگر شما (با وجودی که عقل و تدبیر کامل دارید و وسایل هم برای آن به نزد شما به حدّ کافی موجود است حتی که تمام مال دنیا را (برای این کار) اتفاق می‌کردید باز هم نمی‌توانستید در دل‌هایشان اتفاق ایجاد کنید، اما (این کار) خداست (که او) در میان آنها اتفاق ایجاد کرد یقیناً او غالب است (که هر چه بخواهد با قدرت خویش انجام می‌دهد و) حکیم است (که با هر طریقه که مناسب بداند آن را انجام می‌دهد. وقتی که در حمایت از شما کمک غیبی خدا و مسلمانان برای شما معلوم شد، پس) ای نبیّ (از این ثابت گشت که) خدا (در حقیقت) برای شما کافی است و مؤمنان که از شما اتباع کردند (ظاهراً) آنها کافی می‌باشند، ای پیغمبر! شما مؤمنان را به جهاد ترغیب کنید (و در این باره این قانون را به گوش آنها برسانید که) اگر بیست نفر از شما ثابت قدم باشند پس (بر ده برابر خود، یعنی) بر دویست نفر غالب خواهند آمد و (هم چنین) اگر صد نفر از شما باشند، بر هزار نفر کافر غالب می‌شوند به این خاطر که آنها کسانی هستند که (از دین) هیچ نمی‌فهمند (و از اینجاست که بر کفر اصرار دارند و بدین سبب به آنها کمک غیبی نمی‌رسد، لذا آنها مغلوب خواهند شد، بر شما واجب است که در مبارزه با ده برابر خویش عقب نشینی نکنید، نخست این حکم نازل شده بود وقتی که بر صحابه سنگین تمام شد، عرض کردند پس از مدّتی این آیه دوم نازل شد که به وجه آن آیه قبلی منسوخ گشت، یعنی) الان الله تعالی بر شما تخفیف قایل شد و دریافت که در

شما کمی همّت هست، پس (این حکم صادر می‌گردد، که) اگر صد نفر از شما ثابت قدم باشد، پس (در مقابله با دو برابر خود، یعنی) بر دویست نفر غالب خواهند آمد و (هم چنین) اگر از شما هزار نفر باشند به حکم خدا بر دو هزار نفر غالب می‌آیند و (آنچه ما قید صابر مقرر کردیم برای این است که) الله تعالی با صابران (یعنی کسانی که بدل و قدم ثابت باشند) است (یعنی به آنها کمک می‌کند).

## معارف و مسایل

در نخستین آیه از چهار آیه مذکور سوره انفال سبب اصلی فتح و پیروزی مسلمانان و طریقه حصول آن بیان گردید. در آیه قبل از این به رسول کریم ﷺ خطاب آمده بود که تنها ذات خداست که به کمک خاص خود و توسط مسلمانان از شما حمایت و نصرت کرد. در این آیه این را نشان داد که کمک و نصرت بوسیله گروه مسلمانان برای کسی روشن است و در صورتی می‌تواند تحقق پذیرد که این گروه با هم متفق و متحد باشند، چرا که به اندازه اتفاق و یکپارچگی، نیرو و ارزششان بالا می‌رود، اگر رشته اتحاد و یگانگی مستحکم باشد، پس کل گروه قوی است؛ و اگر این رشته سست باشد، پس تمام گروه ضعیف و ناتوان است. در این آیه، الله تعالی آن انعام ویژه خود را ذکر فرمود که به تأیید و نصرت خویش توسط آن حضرت ﷺ بر عموم مسلمانان عنایت کرد که در قلوب آنها الفت و وحدت کامل ایجاد نمود در صورتی که قبل از هجرت آن جناب ﷺ به مدینه منوره در میان دو طائفه، اوس و خزرج، جنگهای بسیار سختی درگرفته بود، به طوری که همیشه میان آنها نزاع و درگیری وجود داشت. الله تعالی به برکت آن جناب ﷺ دشمنان سرسخت را مانند شیر و شکر به هم در آمیخت و برادری، اخوت را در میانشان برقرار ساخت. سبب اصلی تشکیل حکومت جدید اسلامی و بقای آن در مدینه و پیروزی آنان بر دشمن در حقیقت نصرت و امداد خداوندی، و از نظر ظاهر محبت و الفت کامل مسلمانان و





اتحاد آنها بود.

و در این آیه این نکته نیز نشان داده شد که با وجودی که ابتدا بین قلوب مردم هیچ رابطه‌ی معنوی وجود نداشت، لطف و یاری الهی موجب شد که بین احاد مردم چنان پیوند و صمیمیتی برقرار شد که هرگز تصور آن امکان‌پذیر نبود. زیرا اگر آدمی تمام ثروت دنیا را در این کار صرف کند که بین قلوب پرکینه‌ی مردم، لطف و صفا و اخوت برقرار سازد بدون خواست الهی هرگز موفق نمی‌شود. لذا اتحاد حقیقی و دایمی بین مسلمانان فقط به اطاعت حق تعالی میسر است. به طوری که قرآن کریم در چندین آیه به سوی این حقیقت اشاره فرمود. در آیه ۱۰۳ سوره آل عمران می‌فرماید: «وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا» در اینجا برای نجات از اختلاف و تفرقه به یکایک امت خاطر نشان شد که متفقاً ریسمان خدا، یعنی قرآن یا شریعت اسلام را مستحکم بگیرند. پس همه خود بخود متحد خواهند شد. بدیهی است که مردم اگر در حدود و حریم شریعت تجاوز نمایند و سرانجام همه امور را بر این اصل قرار دهند، هرگز تفرقه و اختلاف نظر پدید نیامده، و فتنه و فساد بروز نخواهد کرد؛ و اگر به جای شعار لفظی اتحاد، عملاً به سوی دروازه روشن اتحاد و اتفاق روی آورند، همه آفاق را با صفا و چشم اندازها را زیبا و چهره‌های افراد را، صمیمی و مهربان خواهند دید. و قرآن نیز همین را می‌خواهد، و همه را به سوی همین هدف فرا می‌خواند و هر یک را به شنیدن سخنان دیگری ملزم و به پای بند شدن امور شرعی دعوت می‌دهد. و برای همین بود که در آیه مذکور به اهمیت چنگ زدن به کتاب الهی و شریعت تأکید و به اتحاد و هماهنگی ترغیب نمود. در آیه ۹۶ سوره مریم فرموده: «إِنَّ الدِّينَ أَمْنٌ وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا» یعنی: کسانی که ایمان آورده اعمال نیک به جای بیاورند، الله تعالی در میان آنها محبت و مودت پدید می‌آورد. این آیه روشن ساخت که طریقه اصلی ایجاد محبت و مودت حقیقی در دلها پایبندی به ایمان و عمل صالح است و اگر بدون آنها (ایمان و عمل صالح) اتحاد و اتفاق صورت گیرد بی‌اثر و ضعیف

خواهد بود که چنین اتحادی فوراً متلاشی خواهد شد. چنان که امروزه جلسات و هماهنگی‌ها با اندک فشار از هم می‌پاشند. خلاصه این‌که در این آیه آن انعام توضیح داده شد که به رسول خدا ﷺ عنایت گردیده بود. که در قلوب اهل مدینه الفت ایجاد کرده، که آنها برای کمک حضرت رسول کریم ﷺ چون دیوار حصین پیرامون حضرت را احاطه کرده بودند.

در دومین آیه، همین مطلب به صورت خلاصه بیان شد، به رسول کریم ﷺ اطمینان داده شده است که برای شما از نظر حقیقت اللّٰه تعالیٰ و از نظر ظاهر، گروه مؤمنان کافی‌اند. شما از قدرتمندترین دشمن که با آلات و ابزار فراوان جنگی مسلّح است، هرگز نهراسید. مفسّرین بیان فرموده‌اند که این آیه قبل از شروع جنگ بدر نازل گردید تا مسلمانان به علّت این‌که مشرکین از آنان در عدّه و عدّه قویتر هستند، مرعوب نشوند.

در آیه سوم و چهارم برای مسلمانان قانون جنگی بیان گردیده است که مقاومت در مقابل دشمن بر آنان تا چه حدّ واجب گردیده، و فرار و مسامحه گناهی بس عظیم به شمار می‌آید. در آیات و وقایع گذشته نیز به تفصیل بیان شد که کمک غیبی خدا شامل حال مسلمانان است. لذا معامله آنها مانند معامله عموم ملل جهان نیست. قلیل اینها بر کثیر دیگران می‌تواند پیروز گردد؛ چنان که قرآن در آیه ۲۴۹ سوره بقره می‌فرماید: «كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ» یعنی بسیار گروه کم تعداد به حکم خدا بر گروههای کثیر پیروز می‌گردند.

لذا در غزوه بدر که جهاد اسلامی بود، هر ده نفر مسلمان در مقابل صد نفر کافر قرار داده شده و به آنها این دستور داده شد که: «اگر از شما بیست نفر ثابت قدم باشد بر دویست نفر دشمن غلبه خواهند یافت؛ و اگر صد نفر باشند بر هزار کافر پیروز می‌گردند.»

عنوان تعبیر در آن به صورت اخبار گذاشته شد که صد نفر مسلمان بر یکهزار کافر پیروز خواهند شد؛ اما هدف اجرای این حکم بود که برای صد نفر مسلمان جایز نیست که از مقابله با هزار کافر بگریزند. مصلحت تعبیر



عنوان به خبر، این است که قلوب مسلمانان از این مژده قوی و مستحکم گردد که وعده الهی برای حفظ و غلبه آنهاست. اگر این حکم را به صورت قانون به صیغه امر بیان می‌کرد، آن حکم طبعاً سنگین معلوم می‌شد.

نخستین جنگ غزوه بدر، در وضعیتی اتفاق افتاد که آمار مسلمانان بسیار اندک بود و علاوه بر آن همه آنها تعلیمات جنگی نیاموخته بودند به طوری که ناگهان هر تعدادی که آمادگی خود را اعلام کردند در این قشون ثبت نام کردند. لذا در این جهاد به هر صد نفر مسلمان حکم داده شد که با هزار نفر کافر پیکار کنند؛ که سرانجام این حکم با چنین تعبیر به فتح و پیروزی خاتمه یافت. در آیه چهارم، ضمن منسوخ شدن این حکم، برای آینده، حکم دیگری داده شد که «اکنون الله تعالی جنگ را بر شما تخفیف و آسان فرموده و دانسته که پستی همت در میان شما هست، پس اگر صد نفر از شما ثابت قدم باشند بر دویست نفر پیروز خواهند شد». در اینجا نیز مقصود این است که گریختن صد نفر از مقابله با دویست نفر جایز نیست و به عبارتی دیگر در اولین آیه گریختن یک مسلمان از مقابله با ده کافر ممنوع شده بود و در این آیه گریختن یک نفر از مقابله با دو نفر ممنوع گردید و همین آخرین حکم برای همیشه جاری و باقی است.

در اینجا این دستور به عنوان یک خبر بشارت دهنده صادر گشت. یعنی این که دستور مقاومت یک نفر در مقابله با دو نفر، معاذ الله مبنی بر بی انصافی و تشدد نیست، بلکه الله تعالی در مؤمن بوسیله ایمان او چندان قوت بخشید، که یک نفر مؤمن در برابر با دو نفر کافر می‌تواند قرار بگیرد.

اما در هر دو جا مژده و پیروزی را به ثابت قدم بودنشان مشروط کرد. و بدیهی است که در میدان جنگ خود را در خطر افکندن و ثابت قدم ماندن، کار کسانی است که دارای ایمان کامل باشند؛ و شوق شهادت در قلوبشان موج بزند که در این صورت سبب قوت قلب و بالارفتن روحیه جنگی آنان خواهد شد. و در آخر آیه به صورت قانون عمومی نشان داد که: «وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ» یعنی خدا با ثابت قدمان است. در این، ثابت قدمی میدان جنگ هم

داخل است و پای بندی بر احکام شرع هم بردباری در برابر مشکلات و بر همه اینها وعده معیت الهیه شده است. و همین معیت سراسلی فتح و پیروزی است. زیرا کسی که نصرت و عنایات ویژه الهی شامل حالش باشد همه جهان نمی تواند به او گزند برساند و حتی آب همه دریاها نمی تواند یک موی او را تر کند.<sup>۱</sup>

مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَشْرَى حَتَّى يُثَخِّنَ

سزاوار نیست برای پیغمبری (ص) که نگهدارد پیش خود اسیران را تا وقتی که کاملاً خون ریزی نکند  
فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ

در زمین می خواهید وسایل دنیا را و بنزد خدا آخرت را باید خواست و خدا غالب و  
حَكِيمٌ ﴿٦٧﴾ لَوْ لَا كَتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لِمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ

حکیم است. اگر نمی بود امری که نوشته است آنرا خدا قبلاً، پس می رسید بشما در این گرفتن، عذاب

عَظِيمٌ ﴿٦٨﴾ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا صَلِّ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

بزرگ. پس بخورید از آنچه غنیمت گرفتید حلال و پاکیزه، و بترسید از خدا یقیناً خدا

عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٩﴾

بخشنده و مهربان است.

### خلاصه تفسیر

(ای مسلمانان! شما که به پیغمبر ﷺ درباره رها کردن اسیران نظر دادید، این بیجا بود، زیرا) سزاوار شأن پیغمبر نیست که اسیران او باقی بمانند. (بلکه قتل گردند) تا این که

۱- چنانکه حافظ گوید:



کاملاً خونریزی (کفار را) نکنند (زیرا هدف اصلی مشروعیت جهاد دفع فساد است و بدون از آن حدی که شوکت کفار کاملاً بشکند، رفع فساد ممکن نیست. پس قبل از آن نوبت، زنده نگهداشتن اسیران مناسب شأن اصلاح آن جناب نیست. البته هر گاه چنین قوتی پدید آید، پس کشتار لازم نیست بلکه صورتهای دیگر هم مشروع است. پس چرا شما به او چنین رای نامناسب دادید) شما که مال و اسباب دنیا را می خواهید (لذا به اخذ فدیة نظر دادید) و اللّٰه تعالیٰ (مصلحت) آخرت را می خواهند (و آن در این حال است که کفار از بیم مغلوب گردند که در آن از آزادی اسلام، نور اسلام و هدایت منتشر شود و بدون قید و بند، مردم به کثرت داخل اسلام شده، نجات بیابند) و اللّٰه تعالیٰ بسیار غالب و بسیار حکیم است (و او شما را بر کفار غالب کرده، و به کثرت فتوحات، شما را ثروتمند می کند اگر چه بوجه حکمت و مصلحتی در آن، قدری تأخیر می شود. و حرکتی که از شما سر زده چنان ناپسندیده است که) اگر نوشته خدا مستور نمی شد (و آن این که بعضی از این اسیران مسلمان می شود، که از آن فساد محتمل به وقوع نمی پیوندد؛ اگر این نمی شد) پس کاری که شما اختیار کرده اید درباره آن بر شما سزای سخت واقع می شد (اما چون فساد واقع نشد و از حسن اتفاق، مشورت شما درست در آمد. لذا شما از سزای نجات یافتید، یعنی ما این فدیة را مباح گردانیدیم) پس هر آنچه شما (از آنان فدیة) گرفته اید آن را حلال و پاکیزه تصوّر کرده بخورید و از خدا بترسید (که در آینده از هر جهت احتیاط به کار برید) یقیناً اللّٰه تعالیٰ بسیار بخشنده و مهربان است. (که گناهان شما را آمرزید که این مغفرت است و فدیة را حلال گردانید که این رحمت است).

## معارف و مسایل

آیات مذکور فقط در ارتباط با غزوه بدر نازل شده است، لذا قبل از تفسیر آنها به وسیله روایات صحیح و احادیث مستند ابتدا بیان آن واقعه ضروری است. و آن از این قرار است که غزوه بدر نخستین جهاد در اسلام است و ناگهان اتفاق افتاد و تفصیل احکام و شرایط جهاد تا آن زمان در قرآن نازل نشده بود که اگر در جهاد اموال غنیمت به دست آید با آن چه کار باید کرد و اگر افراد سپاه دشمن در قبضه اسارت قرار گیرند، آیا اسارت آنها

جایز است یا خیر؟ و به هنگام اسارت با آنها چگونه رفتار شود؟ دربارهٔ اموال غنیمت قانون شرایع انبیای گذشته این بود که استفاده از آنها برای مسلمانان هرگز جایز نبود. بلکه حکم این بود که کل غنایم را جمع می‌کردند و در میدانی می‌گذاشتند و دستور الهی بود که آتشی از آسمان بیاید و تمام آن مال را سوخته خاکستر کند و این علامت مقبولیت آن جهاد به شمار می‌رفت و اگر برای سوختن آن از آسمان آتشی نمی‌آمد نشانه‌ی این بود که حتماً در جهاد تقصیری واقع شده که به سبب آن به نزد خدا مقبول نشده است. در روایت صحیح بخاری و مسلم آمده که رسول خدا ﷺ فرموده که: «به من پنج چیز عطا گردید که پیش از من به پیامبران دیگر عنایت نشده است» از آن جمله یکی این بود که اموال غنیمت که از کفار به دست بیاید برای کسی حلال نبود. اما برای این امت حلال واقع شد. حلال شدن مال غنیمت به طور ویژه برای این امت مرحومه در علم خداوندی بود؛ اما تا زمان واقعهٔ غزوهٔ بدر مربوط به آن وحی بر آن حضرت ﷺ در رابطه به حلال بودن آن نازل نشده بود. و در غزوه بدر این صورت حال پیش آمد که الله تعالی فتح و پیروزی فوق‌العاده‌ای به مسلمانان عطا فرمود؛ به طوری که اموال فراوانی از دشمن در میدان جهاد باقی ماند که تحت عنوان اموال غنیمت و با شرایطی مشخص در اختیار مسلمانان قرار گرفت و در این جنگ هفتاد نفر از سران کفار اسیر شدند ولی تا آن زمان دستور اسارت، به وسیلهٔ وحی الهی از جانب پروردگار به مسلمانان صادر نشده بود. که در این صورت عتاب و ناخشنودی الهی از مسلمانان با وحی اعلام شد. لازم به یادآوری است که ظاهراً مسلمانان به انجام دو کار مخیر گردانیده شدند. با این تفاوت که انجام یک امر خشنودی ایزد تعالی را به دنبال دارد.

در جامع ترمذی، سنن نسائی و صحیح ابن حبان به روایت حضرت علی مرتضیٰ رضی الله عنه منقول است که در این موقع جبرئیل امین به حضور رسول خدا ﷺ رسید و اعلام کرد که صحابه کرام را، به دو چیز اختیار دهید: یکی این که اسیران را کشته شوکت دشمن را برای همیشه پایان بخشید. دوم:



از آنها فدیة یعنی مقداری مال گرفته آزادشان کنید. اما در صورت دوم مشیت الهی بر این است که در عوض در سال آینده به همین اندازه مردم از شما شهید خواهند شد. این امر اگر چه به صورت تخییر بود و به صحابه کرام نسبت به دو چیز اختیار داده شده بود، اما در صورت دوم در ذکر قضیه شهادت هفتاد مسلمان اشاره‌ی لطیفی به این بود که انتخاب این عمل به نزد خدا مورد پسند نیست. زیرا اگر این پسندیده می‌بود، پس شهادت خود هفتاد مسلمان در نتیجه به آن لازم نمی‌شد.

وقتی که این دو صورت در جلوی صحابه کرام به گونه اختیار، تقدیم و مطرح شد. پس بعضی صحابه تصور کردند که اگر از ایشان فدیة گرفته آزاد گردند امکان قوی هست که همه یا بعضی از آنها مسلمان گردند که این فایده اصلی و هدف جهاد است و نیز این هم تصور می‌رفت که در حال حاضر مسلمانان مفلس و تهیدست‌اند، اگر فدیة هفتاد نفر به آنها برسد مشقت آنها برطرف می‌گردد و در آینده با آمادگی بیشتر به جهاد خواهند رفت و اما مسئله شهادت هفتاد مسلمان را سعادت و نعمت بزرگی پنداشتند و سراسیمه و با ذوق مورد دوّم را پذیرفتند به هر حال هدف همه جلب رضایت الهی بود که از شهادت نهراسیدند و مطابق مشورت و اتفاق آرا صورت دوم را برگزیدند.

با توجه به طرح نظریات، صدیق اکبر و بیشتر صحابه رضی الله عنهم چنین رأی دادند که از اسیران فدیة گرفته آزاد شوند، تنها حضرت عمرو سعد بن معاذ مخالفت خود را با این تصمیم علناً ابراز داشتند که این اختلاف رأی ظاهراً مورد تأیید چند نفر دیگر نیز قرار گرفت و دلایل اختلاف رأی حضرت عمرو سعد بن معاذ رضی الله عنهما به قتل اسرا که متشکل از سرداران و دیگر دشمنان سرسخت اسلام بود، رأی دادند. با ارائه این دلیل که: «همه سرداران قریش که موانع اصلی پیشرفت اسلام و دشمنان سرسخت مسلمانان به شمار می‌آمدند، اکنون در چنگ مسلمانان قرار دارند و مسلمان شدن آنها امری موهوم و غیرممکن است و آزاد

کردنشان سبب تجدید معاندت و خصومت با مسلمانان خواهد شد و گمان غالب بر این است که پس برکشتنشان اصرار خواهند ورزید.

ولی از آنجایی که رسول کریم ﷺ با صفت «رحمة للعالمین» مبعوث گردیده بود، مظهر رحمت و عطوفت بود با در نظر گرفتن دو رأی صحابه، آن رأی را اختیار کرد که در آن در حق اُسرار رحمت و سهولت وجود داشت که فدیة گرفته، آزاد گردند. آن حضرت ﷺ به صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی الله تعالی عنهما خطاب کرده، فرموده «لَوْ اتَّفَقْتُمَا مَا خَالَفْتُمَا» اگر شما هر دو با هم متفق الرأی می شدید من خلاف رأی شما را نمی کردم. <sup>۱</sup> و در صورت اختلاف رأی شفقت و رحمت علی الخلق بودن ایشان متقاضی بود که در رابطه با آنها آسانی اختیار گردد. همانگونه که چنین هم شد، و عاقبت الامر در سال آینده طبق اشارات ربّانی واقعه شهادت هفتاد نفر مسلمان اتفاق افتاد. «تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا» در این آیه به آن دسته از صحابه کرام که به اخذ فدیة و آزاد کردن اُسرار رأی داده بودند، خطاب کرد. در این آیه نشان داده شد که شما مشورت بیجایی به رسول کریم ﷺ داده بودید زیرا که برای هیچ نبی ای سزاوار نیست زمانی که او بر دشمن تسلط بیابد شوکت و سیطره ی آنها را درهم نکوبد گروه شریر دشمن را رها کند، تا که برای مسلمانان پیوسته مشکلات بیافرینند.

در آیه الفاظ «حَتَّى يُنْجِنَ فِي الْأَرْضِ» آمده است و معنی لفظ «أُنْجَان» در لغت این است که در شکستن قوّت و شوکت کسی مبالغه باید کرد و برای تأکید این معنی لفظ «فِي الْأَرْضِ» آورده شد که حاصل آن این که شوکت و نیروی دشمن را با خاک یکسان کنید.

گروه صحابه که به گرفتن فدیة و آزاد کردن اسیران رأی داده بودند اگر چه در رأی آنها یک جزء خالص دینی وجود داشت، یعنی مسلمان شدن





آنها بعد از آزادی انتظار می‌رفت. اما منفعت شخصی هم شامل آن نیت بود که به مال نایل گردند. در حالی که تا آن لحظه بانص صریح جایز بودن آن اموال غنایم هم ثابت نشده بود. لذا برای آن گروه از مردم که مستقیماً تحت تربیت رسول کریم ﷺ بر این معیار پرورش داده می‌شدند که مقام آنها از فرشتگان هم فراتر رود، توجه آنها به سوی این اموال نوعی معصیت به شمار می‌رفت. چرا که اگر کاری که از جایز و ناجایز مرکب باشد در مجموع آن کار ناجایز محسوب می‌گردد. لذا این عمل صحابه کرام مستوجب عتاب قرار گرفته، این امریه نازل گردید «تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» یعنی شما مردم، طالب دنیا هستید، حالا آن که خدا از شما می‌خواهد که طالب آخرت باشید. در اینجا عمل صحابه به صورت اعتراض بیان شد و آن اشاره به این است که برای گروه پاکباز و مخلص مانند صحابه کرام گرایش به نیتی که در آن نفع مادی مطرح باشد، سزاوار و قابل قبول نیست. در اینجا این نکته قابل توجه است که در این آیه صحابه کرام مورد خطاب و عتاب قرار گرفته، هر چند که رسول کریم ﷺ در مشورت با آنان شرکت داشتند؛ ولی پذیرفتن رأی صحابه از سوی آن جناب صرفاً مظهر خالص رحمة للعالمین بودن ایشان بود که رأی را اختیار فرمود که رحمت و شفقت اُسراراً در برداشت.

در آیه دوم تتمه‌ای برای این عتاب است که در آن فرمود که اگر یک نوشته الهی مقدر نمی‌بود پس به کاری که شما اختیار کردید و به جمع‌آوری غنایم و آزاد کردن اسیران اقدام کردید، بر شما سزا واقع می‌شد.  
مراد از این نوشته تقدیر چیست؟

در این باره در ترمذی به روایت حضرت ابوهریره رضی الله عنه منقول است که رسول الله ﷺ فرمود که مال غنیمت قبل از شما بر هیچ قوم و گروهی حلال نبود، در موقع غزوه بدر وقتی که مسلمانان به جمع‌آوری غنایم پرداختند در صورتی که تا هنوز برای آنها غنایم حلال نشده بود این آیه نازل گردید که پیش از حلال شدن اموال غنیمت این اقدام مسلمانان اقدامی بود که

می بایست بر آن عذاب نازل می شد اما چون این حکم الهی در لوح محفوظ، نوشته بود که مال غنیمت برای این امت حلال می گردد. لذا بر این اشتباه مسلمانان عذاب نازل نفرمود.<sup>۱</sup>

در بعضی روایات حدیث نیز آمده است که موقع نزول این آیه، رسول کریم ﷺ فرمود که عذاب الهی کاملاً به جلو آمده بود، الله تعالی از فضل خویش آن را باز داشت و اگر عذاب می آمد بجز از عمر بن خطاب و سعد بن معاذ که با جمع آوری غنایم و رهایی اسرا رأی مخالف دادند کسی از آنها نجات نمی یافت. از این جا معلوم می شود که سبب عتاب جمع آوری غنایم و اخذ فدیة از اسرا و آزاد کردن ایشان بود همانگونه که از روایت ترمذی و دیگر روایات صحیحہ منقول است.

**مسئله اول:** در آیه مذکور که بر گرفتن فدیة و آزاد کردن اسیران یا جمع نمودن مال غنیمت عتاب آمده و به عذاب الهی تهدید شده است، ولی باز عفو عنایت گردید از این واضح نگردید که در آینده مسلمانان در پیرامون اینگونه معاملات چه کار بکنند. لذا در آیه بعدی مسئله مال غنیمت روشن گردید که «فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ» آنچه مال غنیمت به دست آورید، می توانید از آن بخورید و استفاده کنید چرا که از این به بعد بر شما حلال گردیده است. اما باز هم در این باره نکته‌ی شک و ابهامی باقی است که حکم مال غنیمت الآن رسید و آنچه قبل از این به اشتباه جمع شده بود، شاید در آن یک نوع کراهیت وجود داشته باشد. لذا پس از آن «حَلَالًا طَيِّبًا» فرموده، این شبهه را هم زایل کرد. که اگر چه قبل از نزول حکم اقدام به جمع مال غنیمت صحیح نبود، ولی الآن که حکم حلت مال غنیمت آمده است. پس اموال جمع آوری شده قبلی هم بدون کراهیت حلال است.

**مسئله دوم:** در اینجا مسئله‌ای دیگر از اصول فقه قابل توجه و تذکر



است که هرگاه بعد از اقدام ناجایز حکم حلت مال به وسیله آیه‌ای مستقل نازل گردد، اقدام سابق در آن هیچ اثری باقی نخواهد گذاشت. این مال حلال و پاکیزه می‌گردد. هم چنان که در اینجا شد. اما نظیر دوم آن، این است که در رابطه به معامله‌ای حکم از قبل نازل شده، اما بر عاملین ظاهر نشده بود. لذا برخلاف آن عمل کردند، سپس اطلاع یافتند که این عمل ما برخلاف حکم قرآن و سنت انجام گرفته است. پس در این صورت بعد از ظهور حکم، آن مال حلال نخواهد شد، اگر چه اشتباه قبلی عفو گردد.<sup>۱</sup>

در آیه مذکور مال غنیمت حلال گردانیده شد. اما در آخر آیه آن را به این مقید کرد که: «وَأَنْتُمْ لِلَّهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيكُمْ نَبِيٌّ» در این جا اشاره کرد که مال غنیمت اگر چه حلال شده است؛ اما تحت ضوابطی معین. بنا بر این خلاف ورزی به آن قانون یا گرفتن بیش از حق خود جایز نخواهد شد.

به طوری که در اینجا دو موضوع مطرح شد: یکی اموال غنایم؛ دوم، رها کردن اسیران در قبال گرفتن فدیة، راجع به نخستین مطلب، این آیه موضوع را روشن ساخت. ولی در مورد دومین مطلب، نیز آیه ۴ سوره محمد نازل گردید «فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَصَرْبِ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَنُواكُمْ فَشُدُّوا الْوَتَانَ فَمَا مَنَّا بَعْدَ وَ إِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ تَصْعَ الْحَرْبِ أَوْ أَرْهَاءَ» یعنی هرگاه در میدان جنگ شما با کفار روبروی هم قرار گرفتید، آنها را از گردن بزنید، تا جایی که شما با خونریزی قدرت آنها را شکستید پس آنها را اسیر کرده محکم ببندید، سپس یا بر آنان منت بگذارید که بدون معاوضه رهایشان کنید یا فدیة گرفته آزادشان کنید تا این که جنگ سلاح خود را بر زمین بیفکنند.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما می‌فرماید که در غزوة بدر برگرفتن فدیة و آزاد کردن اسیران عتاب نازل گردید، این نخستین جهاد اسلام بود و تا آن زمان قوت و شوکت کفار شکسته بود و ناگهان مصیبتی بر آنها واقع

شده بود. باز وقتی که اسلام و مسلمانان کاملاً بر اوضاع مسلط شدند. الله تعالی برای فسخ این حکم آیه سوره محمد را نازل کرد و در آن به رسول خدا ﷺ و مسلمانان در میدان جهاد چهار امر اختیار داده شد.

ان شأوا قتلوهم، وان شأوا استبدوهم، وان شأوا افادوهم، وان شأوا اعتقوهم.<sup>۱</sup> یعنی اگر بخواهند همه را قتل کنند یا اگر بخواهند همه را غلام و کنیز قرار دهند یا اگر بخواهند از آنها فدیة گرفته آزادشان کنند یا بدون فدیة آزاد کنند، از جمله چهار امر دو امر نخست نزد همه ی امت متفق و مجمع علیه هستند که امیر مسلمانان در قتل و رقیق قرار دادن اسیران مختار است. اما در آزادی آنها با معاوضه یا بلا معاوضه، فقهای امت با هم اختلاف نظر رأی دارند.

امام مالک، امام شافعی، احمد بن حنبل، سفیان ثوری، اسحاق و از تابعین حسن بصری و عطاء الله فرموده اند که امیر حق ندارد که اسیران را بدون معاوضه یا با معاوضه یا با مبادله با اسیران مسلمان آزاد کند.

امام ابوحنیفه، امام ابویوسف، محمد، اوزاعی، قتاده، ضحاک، سدی و ابن جریر می فرمایند که آزاد نمودن بلا معاوضه اصلاً جایز نیست، و نیز رها ساختن با گرفتن فدیة هم نزد امام ابوحنیفه بنابر یک روایت جایز نیست؛ البتّه طبق روایت السیر الکبیر در صورتی که مسلمانان از نظر مادیات به مال نیاز داشته باشند، می توانند با گرفتن فدیة آنها را آزاد کنند. اما مبادله آنها با اسیران مسلمان این نزد امام ابوحنیفه و صاحبین جایز است.<sup>۲</sup>

کسانی که با گرفتن فدیة یا بدون از آن، آزاد نمودن را جایز گفته اند آنان طبق قول ابن عباس (رض) آیه سوره محمد را ناسخ آیه سوره انفال قرار داده و آیه سوره انفال را منسوخ می دانند. و فقهای حنفیه، آیه سوره محمد را به آیه سوره انفال «فَشَرِّدْهُمْ مِّنْ حَلْفُهُمْ» و آیه «أُقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» منسوخ می گویند. لذا آزاد نمودن اسیران چه با گرفتن فدیة باشد

۱- مظهري.

۲- كما هو اظهر الروايتين عنهم، مظهري.



یا بدون از فدیة نزد ایشان جایز نیست.<sup>۱</sup>  
 اما اگر در الفاظ آیه سوره انفال و الفاظ آیه سوره محمد، بیندیشیم معلوم می شود که در این دو آیه هیچ ناسخ و منسوخی نیست، بلکه اینها حکم دو حالت هستند. حکم اصلی در آیه سوره انفال «اِثْخَانِ فِي الْأَرْضِ» است که با کشتار نیروی کفر بشکند و در آیه سوره محمد که اختیار داده شده است که از اسیران فدیة گرفته یا بدون فدیة آنها را آزاد کنید، قبل از این «اِثْخَانِ فِي الْأَرْضِ» بیان شده است. یعنی پس از این که با کشتار، نیروی کفار شکست، اختیار دارید که اسیران را بدون فدیة یا با گرفتن فدیة آزاد نمایید. و می تواند منشأ روایت امام ابوحنیفه در السیر الکبیر هم همین باشد که با در نظر گرفتن اوضاع و نیازمندی مسلمانان می توان این دو نوع حکم را داد. و الله سبحانه و تعالی اعلم.

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ

ای پیغمبر بگو با اسیرانی که در دست شما هستند که اگر میدانند خدا در دل‌های شما خیراً یوتکم خیراً مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۷۰﴾

نیکی می دهد بشما بهتر از آنچه از شما گرفته شده و می آمرزد شما را و خدا بخشاینده و مهربان است  
 وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ  
 و اگر بخواهند که با شما خیانت کنند، پس خیانت کرده اند با خدا جلوتر پس آنها را گرفتار کرده

وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿۷۱﴾

و خدا دانا و حکیم است.

## خلاصه تفسیر

ای پیغمبر! به (کسانی از) اسیران که در دست شما هستند (و مسلمان شده‌اند) بگویند که: اگر الله تعالی ایمان دل‌های شما را می‌داند (یعنی شما از ته دل مسلمان شده‌اید زیرا که علم خدا مطابق به واقع می‌باشد. و الله تعالی کسی را مسلمان میداند که در حقیقت مسلمان باشد و آن کس که غیر مسلمان باشد او را غیر مسلمان می‌داند، پس اگر شما از ته دل مسلمان شده‌اید) آنچه از شما (به صورت فدیة) گرفته شده است (در دنیا) از آن بهتر به شما خواهد داد و (در آخرت) شما را می‌آمرزد و الله تعالی بسیار آمرزنده است (لذا شما را می‌آمرزد) بسیار مهربان است (لذا به شما نعم البدل می‌دهد) و اگر (بالتراض) ایشان (به صدق دل مسلمان نشده‌اند، بلکه تنها با اظهار اسلام می‌خواهند شما را بفریبند و در دل) می‌خواهند به شما خیانت (یعنی نقض عهد کرده مخالفت و مبارزه) کنند پس (شما هیچ فکر نکنید باز خداوند آنها را در دست شما گرفتار خواهند کرد چنانکه) قبل از این با خدا خیانت کرده بودند (که با شما مخالفت و مبارزه کردند) پس الله آنها را (به دست شما) گرفتار کرد و الله بسیار داناست (که چه کسی خاین است و) بسیار حکیم است (و چنین صورت پدید می‌آورد که به وسیله آن خاین مغلوب گردد).

## معارف و مسایل

سرانجام از اسیران فدیة گرفته و آنها را آزاد کردند، اسیرانی که بزرگترین معاندان و دشمنان آشکار اسلام و مسلمین به شمار می‌آمدند، دشمنانی که از هیچ ایذا و آزار علیه مسلمانان ابا نداشتند و با قساوت تمام بزرگترین مظالم و حشیانه را علیه آنان اعمال می‌داشتند، و واضح است که در حقیقت این لطف و کرم بی حد و حصر، حق تعالی بود که در قبال پرداخت فدیة ای ناچیز آزاد شدند، لذا در آیه مذکور، می‌فرماید؛ که اگر الله تعالی در قلوب شما خیر بیابد آنچه که از شما گرفته شده، بهتر از آن به شما اعطا خواهد کرد. علاوه بر آن، گناهان گذشته شما مورد آمرزش درگاه



احدیت قرار خواهد گرفت. و مراد از خیر، ایمان و اخلاص است. مطلب این‌که بعد از رهایی، هر اسیری که ایمان و اسلام را با اخلاص اختیار کند، پس هر آنچه را که در فدیة از دست داده است، بهتر از آن به او خواهد رسید، با آزاد و خود مختار کردن اسیران به آنها دعوت داده شد که همراه آزادی به فکر نفع و ضرر دنیا و آخرت خود باشند، چنان‌که روایات تاریخی شاهداند که هر کدام از آنان که اسلام را پذیرفت الله تعالی علاوه از آمرزش و مژدهٔ درجات عالیہ در جنت، به او در این جهان هم آن قدر ثروت و نعمت عطا فرمود که به مراتب از وجود فدیة بیشتر بود.

اکثر مفسرین فرموده‌اند که این آیه درباره عموی آن حضرت ﷺ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نازل شده، زیرا او هم در اسیران غزوه بدر شامل بود؛ و از او هم فدیة گرفته شده بود. از ویژگیهای او در این رابطه این‌که او در جنگ بدر از مکه به همراه خود هفتصد لیره طلا برداشته بود تا که آنها را بر قشون کفار صرف کند و هنوز صرف نکرده بود که همراه با آن طلاها به اسارت مسلمانان در آمد. هنگامی که زمان پرداخت فدیة رسید، در محضر آن حضرت ﷺ عرض کرد که طلاهایی که با من همراه بوده آن را در فدیة من منظور کنید. آن حضرت ﷺ فرمود: مالی که تو به کمک کفر آورده بودی، جزو اموال غنیمت مسلمانان قرار گرفت؛ فدیة باید علاوه بر آن باشد و در ضمن فرمود که تو باید فدیة دو برادرزاده‌ات، عقیل بن ابن طالب و نوفل بن حارث را نیز بپردازی. حضرت عباس عرض کرد که این بار سنگین اگر بر دوش من گذاشته شود من باید از قریش گدایی کنم من کاملاً فقیر خواهم شد. آن حضرت ﷺ فرمود: آیا آن اموالی که هنگام حرکت از مکه به دست زنت ام الفضل سپردی، از تو نیست؟ حضرت عباس فرمود که: شما از کجا اطلاع یافتید؟ در صورتی که من آن را در تاریکی شب و در تنهایی به او دادم که هیچ شخص ثالثی از آن آگاه نیست؛ آن جناب ﷺ فرمود که پروردگرم تفصیل کامل آن را به من اطلاع داد. حضرت عباس با شنیدن این نسبت به حقایق آن جناب ﷺ یقین حاصل کرد. و قبل از این هم نسبت به

آن حضرت ﷺ به دل معتقد بود ولی اندکی شبهات در دل داشت که اکنون برطرف شد، و او در این وقت با یقین کامل به اسلام مشرف شد؛ اما چون مقداری درهم وام بر قریش داشت که اگر در این وقت مسلمانی خود را اعلام می کرد، آن درهم ها از بین می رفت، لذا اعلان نکرد، و چون از وام قریش اظهار نمود، رسول گرامی ﷺ به رویش نیاورد و با کسی در میان نگذاشت. قبل از فتح مکه از رسول خدا ﷺ اجازه خواست که از مکه هجرت کرده به مدینه بیاید. پس آن حضرت ﷺ به او اجازه نداد که الآن هجرت کند.

آن حضرت ﷺ بر این گفتگو از وعده مذکور در آیه فوق او را آگاه ساخت که اکنون تو اسلام را پذیرفته و با اخلاص مؤمن شده ای، پس آنچه در فدیة مال صرف کرده ای، خدای متعال بهتر از آن را به تو خواهد بخشید. چنان که حضرت عباس رضی الله عنه بعد از اظهار اسلام فرمود که من ظهور آن وعده را با چشم خود می بینم زیرا از من بیست اوقیه طلا در فدیة گرفته شد و اکنون من بیست غلام دارم که در مناطق مختلف برای من مشغول تجارت اند؛ و سرمایه هیچ یکی از بیست هزار درهم کمتر نیست و اضافه بر آن، این انعام که خدمت ابرسانی زمزم به حجّاج به من عنایت شده که نزد من ارزش آن از تمام اموال اهل مکه بالاتر است.

عده ای از اسیران غزوة بدر که مسلمان شده بودند هنوز در دل مسلمانان از آنان هراس وجود داشت که وقتی به مکه برگردند مبادا از اسلام برگردند و به خصومت و آزار رسانی مسلمانان ادامه دهند، پس حق تعالی در آیه بعد این خطر را این گونه ازاله فرمود «**اِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَنْكَرَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ**» یعنی اگر ایشان نسبت به شما بخواهند خیانت کنند از این بابت ضرری هرگز متوجه شما نخواهد شد. اینها کسانی هستند که قبل از این با خدا خیانت کرده بودند یعنی در عهد ازل که به رب العالمین بودن خدا اقرار کرده بودند، مخالفت کردند، اما این خیانت آنها نسبت به خودشان مضر بود ثابت شد که سرانجام خوار و ذلیل و اسیر شدند. و الله





تعالی نسبت به اسرار دلها دانا و بسیار حکیم است. اگر اینها الآن هم مخالف شما باشند، پس چگونه می توانند از قبضه‌ی قدرت الهی خارج گردند؟ باز حق تعالی آنها را همانگونه خواهد گرفت. در آیه ما قبل به اسیران آزاد شده در صورت ترغیب دعوت داده شد؛ و در این آیه با ترهیب متنبه کرده می شوند که نفع دنیا و آخرت شما تنها در اسلام و ایمان منحصر است.

تا اینجا احکام قتل و قتال با کفار و آزاد نمودن اسیران و صلح و سازش با آنها بیان شده، و در آیات آینده تا پایان سوره، یک باب ویژه از این سلسله با قدری تفصیل از آن ذکر می گردد. و آن عبارت است از احکام هجرت؛ زیرا در صورت مبارزه با کفار گاهی این گونه اوضاع پیش می آید که نه مسلمانان با آنان نیروی قتل و قتال دارند، و نه می توانند بر صلح راضی باشند، پس در اینچنین وضع ضعیفی راه نجات اسلام و مسلمانان تنها هجرت است؛ که آن شهر و ملک را ترک کرده به سرزمین دیگری روی آورند؛ تا بتوانند در آنجا بر احکام اسلام به صورت آزادانه عمل نمایند.

**إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**

کسانی که ایمان آوردند و هجرت کردند و با مال و جان در راه خدا جهاد کردند  
**وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ**

و آنان که جای دادند و نصرت کردند آنان با هم دوست هستند و کسانی که  
**آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَالَكُمْ مِنْ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا**

ایمان آوردند و هجرت نکردند شما با دوستی آنها هیچ کاری ندارید تا وقتی که هجرت نکنند و  
**إِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ**

اگر آنان از شما کمک بخواهند در دین، بر شما لازم است کمک آنها، مگر بر علیه قومی که در میان شما و  
**بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿۷۲﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ**

آنها عهد باشد و خدا چیزی را که شما می کنید می بیند و کسانی که کافر هستند با هم

أُولِيَاءَ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٣﴾<sup>ط</sup>

دوست‌اند اگر شما اینچنین نکنید فتنه بلند می‌شود در زمین و فساد بزرگی می‌باشد.

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَ

و کسانی که ایمان آوردند و هجرت نمودند و در راه خدا جهاد کردند و آنان که جای دادند و

نَصَرُوا أَوْلِيَاءَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٧٤﴾

کمک کردند ایشانند مسلمانان واقعی برای ایشان است آمرزش و رزق با عزت و

الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ<sup>ط</sup> وَ

کسانی که ایمان آوردند پس از این، و هجرت کردند و جهاد نمودند با شما پس آنان هم با شما هستند و

أُولَئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ

خویشاوندان با هم بیشتر ذی حق‌اند در حکم خدا یقیناً خدا بهر چیز

عَلَيْكُمْ ﴿٧٥﴾

آگاه است.

### خلاصه تفسیر

یقیناً کسانی که ایمان آوردند و هجرت نمودند و با مال و جان خود در راه خدا جهاد هم کردند (که وقوع آن از نوازم عادی هجرت بود اگر چه مدار حکم، توارث نیست و این گروه ملقب است به مهاجرین) و کسانی که (به این مهاجرین) امکان دادند و (به آنها) کمک کردند (و این گروه به انصار ملقب است) اینها (یعنی هر دو گروه) با هم وارث یکدیگر می‌باشند و کسانی که ایمان آوردند؛ اما هجرت نکردند، شما (یعنی مهاجرین) با آنها هیچ گونه ارتباط وارثی ندارید (که نه ایشان وارث آنها، و نه آنان وارث ایشان‌اند) تا وقتی که آنها هجرت نکنند (و هر گاه هجرت کنند پس آنها هم در این حکم داخل خواهند شد) و (اگر چه شما با آنها وارث نیستید، اما) اگر آنها از شما در کار دین (یعنی قتال با کفار) کمک بخواهند؛ پس بر شما کمک کردن (آنها) واجب



است مگر علیه قومی که میان شما و آنان عهد (صلح) باشد و الله تعالی همه کارهای شما را می بیند (پس در احکام مقرر او خلل انداخته، خود را مستحق خشم او قرار ندهید) و (همانگونه که شما با هم رابطه‌ی توارث دارید هم چنین) کسانی که کافراند آنها با هم وارث یکدیگر هستند (نه شما وارث آنها هستید و نه آنها وارث شما) اگر بر این (حکم مذکور) عمل نمی کنید (بلکه با وجود تخالف، تنها بنا به قرابت در میان مؤمن و کافر رابطه توارث برقرار می کنید) پس فتنه و فساد بزرگی در دنیا انتشار خواهد یافت (زیرا به خاطر توارث همه یک گروه فهمیده می شوند و بدون این که گروه، علیحده نباشد، در اسلام شوکت و قوت پدید نمی آید و ضعف اسلام سرمایه کامل فتنه و فساد عالم است، هم چنانکه روشن است) و (در این حکم توارث بین مهاجرین و انصار، اگر چه تمام مهاجرین با هم برابرند چه در زمان هجرت نبوی، هجرت کرده باشند و چه زمانهایی بعد اما در فضیلت و مقام با هم متفاوت اند زیرا) کسانی که (نخست) مسلمان شدند و (در زمان هجرت نبوی) هجرت نمودند و (از نخست) در راه خدا جهاد کردند و کسانی که (این مهاجرین را) به نزد خود امکان دادند و به آنها کمک نمودند ایشان کاملاً حق ایمان را ادا می کنند (زیرا حق آن این است که در پذیرفتن آن سبقت کنند) برای ایشان (در آخرت) آمرزش بزرگ و (در جنت) رزق با عزتی (مقرر) است و کسانی که بعد از زمان (هجرت نبوی) ایمان آوردند و هجرت کردند و همراه با شما جهاد کردند (یعنی همه کارها را انجام دادند ولی بعداً)، پس ایشان (اگر چه در فضیلت با شما برابر نیستند اما باز هم) در ردیف شما محسوب اند (در فضیلت از یک وجه؛ زیرا که از تفاوت در اعمال، تفاوت در مقام و رتبه هم پدید می آید و در احکام میراث من کل الوجوه؛ زیرا که از تفاضل اعمال در احکام شرعیه تفاوت پدید نمی آید) و (از این مهاجرین بعدی) کسانی که (با یکدیگر یا با مهاجرین سابق) خویشاوند هستند (اگر چه در فضل و مقام پایین تر باشند، اما از نظر ارث) در کتاب الله (یعنی در حکم شرعی یا آیه میراث) بیشتر حقدار (میراث) یکدیگر (نسبت به غیر خویشاوندان) هستند (اگر چه غیر خویشاوندان در فضل و مقام بالاتر باشند) یقیناً الله تعالی هر چیز را کاملاً می داند (لذا مناسب به صلاح هر زمان حکم مقرر می فرماید).

## معارف و مسایل

اینها، چهار آیه آخر سوره انفال هستند و هدف اصلی از آن، بیان آن احکام هجرت است که پیرامون ارث مهاجرین اولین می باشد و در مقابل ذکر ارث مسلمانان غیر مهاجر و غیر مسلمانان هم آمده است.

خلاصه این احکام، این که کسانی که مکلف به احکام شرع می باشند، اولاً بر دو قسم اند: مسلمان و کافر. سپس مسلمانان با در نظر گرفتن آن زمان نیز بر دو قسم اند: یکی مهاجرینی که به خاطر فرض هجرت از مکه به مدینه آمده ساکن شده بودند و دوم: غیر مهاجرینی که به عذر موجه یا به دلیل دیگری در مکه مانده بودند. خویشاوندی و قرابت میان همه اینها برقرار بود زیرا در بدو اسلام رسم بیشتر این بود که پسر مسلمان و پدر کافر یا برعکس و خلاصه ضمن خویشاوندی نزدیک بین مهاجر و غیر مهاجر، احوال برادر و برادرزاده و دایی و خواهرزاده این بود که یکی مسلمان و دیگری کافر به شمار می رفت.

خداوند تعالی بنا به رحمت کامل و حکمت بالغ خویش، مستحق اموال میت را تنها خویشاوندانش قرار داده است. در صورتی که حقیقت این است که هر آنچه از کسی به ارث باقی می ماند، مالک اصلی خداوند ذوالجلال است و انسان مالک عارضی نامیده می شود. پس مقتضای عقل و انصاف چنین ایجاب می کند که هر ارثی به مالک حقیقی اعاده و لازم بود که به بیت المال جهت صرف امور مسلمین واگذار گردد. لذا به علت این که بر جذبات طبیعی انسان و برامید و دل بستگی وی به دنیا ضربه ای وارد نیاید و به ویرانی و تباهی بنی نوع انسان و شهر نینجامد و هر آدمی با امید باینکه اندوخته مادی پس از وی در اختیار فرزندان و بازماندگانش قرار گیرد به دنیا علاقمند است و در جهت ترقی و توسعه رفاه خویش و جامعه می کوشد و به جمع آوری مال و ثروت و رونق بخشیدن به زندگانی خود سعی و تلاش



دارد و مال و زحمت هر دو برای او گوارا می‌نماید.

سپس اسلام آن هدف اصلی را هم در جلوی وراثت گذاشته که خلقت انسان تنها به خاطر آن انجام گرفته است یعنی اطاعت و عبادت خدا، و با توجه به آن کل عالم انسان را به دو گروه تقسیم کرد: مؤمن و کافر؛ و همین است مطلب آیه ۲ سوره تغابن «فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ» و نظریه همین دو قومیت رشته‌های نسبی و خاندانی را در حدود میراث قطع کرد و این حکمی است دایم و غیر منسوخ که از بدو اسلام گرفته تا قیامت، اصول وراثت اسلامی است. و حکم دیگر وراثت مسلمانان مهاجر با غیرمهاجر است که در ارتباط به آن در آیه سابق نشان داده شده که مسلمان تا وقتی که از مکه هجرت نکند، رابطه‌ی او هم، با مسلمانان مهاجر از نظر وراثت منقطع است که مسلمان مهاجر وارث مسلمان غیرمهاجر نمی‌شود، و نه غیر مهاجر از مهاجر مسلمان سهم می‌برد. و این حکم روشن است که تا زمانی بود که مکه مکرمه فتح نشده بود و پس از فتح مکه، خود آن حضرت ﷺ اعلان فرمود که «لا هجرة بعد الفتح» یعنی پس از فتح مکه حکم هجرت به پایان رسید و وقتی که حکم هجرت خاتمه یافت؛ پس قطع رابطه با غیر مهاجرین هم پایان یافت.

لذا بیشتر مفسرین فرموده‌اند که این حکم با فتح مکه منسوخ شده است و نزد اهل تحقیق این حکم هم دایم و غیر منسوخ است. اما با توجه به اوضاع و احوال، زمان تغییر می‌یابد. در احوالی که وقت نزول قرآن این حکم آمده بود اگر در یک زمان یا کشوری باز همان گونه احوال پیش بیاید همین حکم جاری خواهد شد.

توضیح این‌که: قبل از فتح، بر هر مرد و زن مسلمان، هجرت از مکه فرض عین قرار داده شده بود و در اجرای این حکم بجز چند نفر معذور، همه مسلمانان هجرت کرده، به مدینه آمده بودند. و عدم هجرت از مکه در آن زمان دلیل بر این بود که آن شخص مسلمان نیست. لذا اسلام غیرمهاجر در آن وقت، مشتبه و مشکوک بود؛ از این جهت ارتباط ارث از همدیگر در

میان مهاجر و غیرمهاجر قطع گردید.

اکنون هم اگر در یک کشوری چنین اوضاعی اتفاق افتد که در صورت سکونت در آنجا ادای فرایض کلاً نتواند انجام گیرد، پس هجرت نمودن از آن کشور فرض خواهد شد. و در چنین اوضاعی اگر به طور قطع، عدم هجرت بدون عذر موّجه، علامت کفر قرار داده شود، پس همین حکم استنباط می‌گردد که میان مهاجر و غیرمهاجر حکم وراثت جاری نخواهد شد. از این تقریر این هم روشن گردید که حکم قطع ارث، بین مهاجر و غیرمهاجر، در حقیقت حکم جداگانه‌ای نیست؛ بلکه همان حکم قبلی است که در میان مسلمان و غیرمسلمان قطع وراثت را بیان می‌کند. فرق فقط این است که به خاطر علامت کفر، از میراث محروم گردید؛ اما تنها با این علامت نمی‌توان او را کافر گفت؛ مگر وقتی که کفر او صریحاً و به طور قطع واضح و ثابت گردد. و با توجّه به همین مصلحت، در اینجا حکم دیگری برای مسلمانان غیرمهاجر ذکر گردید که اگر آنان از مسلمانان مهاجر کمک و نصرت بخواهند پس کمک کردن آنها بر مسلمانان مهاجر لازم است تا واضح گردد که مسلمانان غیرمهاجر، کاملاً در ردیف کفار محسوب نشده‌اند؛ بلکه این حق اسلامی برای آنها باقی گذاشته شده است؛ که به وقت نیاز باید به آنها کمک کرد. و چون شأن نزول این آیه هجرت بخصوص است از مکه به مدینه و مسلمانان غیر مهاجر کسانی بودند که در مکه مانده بودند و در محاصره کفار مکه قرار داشتند پس کمک خواستن آنها واضح است که علیه کفار می‌تواند باشد و وقتی که قرآن کریم به مسلمانان مهاجر دستور داد که به آنها کمک کنند پس، از ظاهر آن چنان مفهوم می‌گردد که در هر حال و در مقابله با هر قوم کمک کردن به آنها بر مسلمانان لازم شده است؛ اگر چه آن قوم که علیه او از مسلمانان کمک خواسته شد عهد التوای جنگ با مسلمانان را داشته باشد و طبق اصول اسلام عدل و انصاف و وفا به عهد یک فریضه مهم می‌باشد. بنابراین در این آیه یک حکم استثنایی چنین هم ذکر گردید که اگر مسلمانان غیرمهاجر از مسلمانان مهاجر در مقابله با چنین



قومی کمک بخواهند که مسلمانان با آنها بر ترک جنگ معاهده برقرار کرده‌اند پس کمک به برادران مسلمان علیه کفار معاهد هم جایز نیست. این است خلاصه مضمون دو آیه ما قبل اکنون آن را با الفاظ وصل کرده ملاحظه بفرمایید، می‌فرماید:

«إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ أَوْوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا»

یعنی: کسانی که ایمان آوردند و برای رضایت الهی و وطن، خویشاوندان و عزیزان خود را رها کرده و در راه خدا با مال و جان خویش جهاد نمودند، مال صرف کرده و اسلحه و ابزار جنگی فراهم آورده و در میدان جنگ خود را تسلیم مقدرات جهاد کردند. مراد از آنها مهاجرین اولین‌اند و کسانی که امکان دادند و کمک کردند مراد از آنها انصار مدینه‌اند در رابطه با هر دو گروه فرمود که آنها با یکدیگر ولی هستند؛ سپس فرمود کسانی که ایمان آوردند اما هجرت نکردند، شما با آنها هیچ گونه رابطه‌ای ندارید تا وقتی که هجرت نکرده‌اند.

در اینجا قرآن لفظ «ولی» و ولایت را استعمال فرمود که معنی اصلی آن دوستی و تعلق عمیق است. حضرت عبداللّه بن عباس رضی اللّه عنہما، حسن، قتاده، مجاهد، و ائمه دیگر تفسیر فرموده‌اند که: مراد از ولایت در اینجا ارث و مراد از ولی، وارث می‌باشد و بعضی ائمه، از ولایت معنی لغوی آن یعنی دوستی و کمک و اعانت را مراد گرفته‌اند.

طبق نخستین تفسیر مطلب آیه این است که مسلمانان مهاجر و انصار و ارث یکدیگر می‌باشند و تعلق وراثت آنها نه با غیر مسلمانان برقرار می‌شود و نه با مسلمانان که هجرت نکرده‌اند. نخستین حکم یعنی وراثت مبتنی بر اختلاف دین دایم و باقی است. اما حکم دوم بعد از فتح مکه که نیاز به هجرت باقی نماند، پس حکم قطع وراثت در میان مسلمان مهاجر و مسلمان غیر مهاجر باقی نماند. از این بعضی فقها بر این استدلال نموده‌اند که همان‌گونه اختلاف دین سبب قطع وراثت است هم چنین اختلاف دارین هم

سبب قطع وراثت است که مباحث تفصیلی آن در کتب فقه مذکوراند. سپس فرمود: «وَإِنْ اسْتَنْصَرُواكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِمَّا قُتِلَ وَأَلَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» یعنی: آنها که هجرت نکرده‌اند اگر رابطه‌ی ارث از آنها قطع شده است اما آنها در هر صورت مسلمان‌اند و اگر چنان‌که آنها، در رابطه به حفظ دین خود از مسلمانان مهاجر کمک بخواهند. پس بر آنها واجب است که به ایشان کمک کنند. اما با این اصول عدل و انصاف و وفا به عهد را از دست ندهند و اگر آنها علیه چنین قومی از شما کمک خواستند که شما با آنها درباره ترک جنگ معاهده بسته‌اید پس در مقابل به آنها کمک کردن با مسلمانان جایز نیست.

هنگام صلح حدیبیه هم چنین واقعه‌ای رخ داد که وقتی رسول خدا ﷺ با کفار مکه آشتی برقرار کرد و در شرایط صلح، این هم شامل بود که هر کس بعد از این از مکه به مدینه برود، آن حضرت ﷺ او را برگرداند. و در عین وقت صلح، ابو جندل رضی الله عنه که کفار مکه او را مقید کرده به انواع و اقسام عذاب شکنجه می‌دادند و به نحوی در خدمت آن حضرت ﷺ قرار گرفت؛ مظلومیّت خود را اظهار کرده، از رسول خدا ﷺ خواستار کمک شد. آن حضرت ﷺ که رحمة للعالمین بود از داد یک مسلمان مظلوم چقدر متأثر می‌باشند، مقایسه نمودن آن برای هر شخص آسان نیست اما با وجود این تأثر طبق دستور آیه مذکور از کمک نمودن به آن معذرت خواسته او را برگردانید.

این برگردانیدن او برای همه مسلمانان ملالت‌آور بود، اما سرور کاینات ﷺ طبق فرمان خدایی گویا آن را مشاهده می‌فرمود که اکنون عمر این مظالم دیری نخواهد پایید. و چند روز دیگر ابو جندل باید صبر کند و پس از آن بزودی مکه فتح خواهد شد تمام این پریشانیها و سختی‌ها خاتمه خواهند یافت. در هر صورت آن حضرت ﷺ در آن زمان طبق دستور قرآن وفای به عهد را بر مصیبت شخصی او ترجیح داد و این است آن امتیاز ویژه اسلام که در دنیا او را به فتح و پیروزی و در آخرت به فوز و فلاح نایل





گردانیده است و اگر نه عموماً دولتهای جهان نسبت به معاهدات یک نوع مکر به کار می‌برند که با آن هدف، سرکوب کردن ضعیفان و فریب دادن قدرتمندان می‌باشد هر گاه کوچکترین مصلحتی از خود مشاهده کنند با انواع تأویل معاهده را خاتمه داده و طرف مخالف را ملزم قرار می‌دهند.

در آیه دیگر فرمود: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِتَعَاهُدِهِمْ لَبِئْسَ مَا كَفَرُوا بِهِمْ وَلِيَّ يَكْذِبُونَ عَلَيْهِمْ وَيَكْفُرُوا بِهِمْ وَيَتَوَلَّوْا أَعْقَابَهُمْ» یعنی کفار با هم ولیّ یکدیگر می‌باشند. لفظ «ولیّ» همان‌گونه که قبلاً بیان گردید، دارای مفهومی عام است که در آن وراثت و ولایت و سرپرستی عموم داخل است. بنابراین از این آیه معلوم شد، که کفار با همدیگر وارث قرار می‌گیرند و قانونی که درباره توزیع وراثت، طبق مذهب آنها مروج است، درباره توزیع ارث آنها، همان قانون به اجرا در خواهد آمد. و نیز سرپرستی یتیمان و نکاح صغایر با خود آنها خواهد شد. خلاصه این‌که در مسایل خانوادگی قانون مذهبی غیرمسلمان در حکومت اسلامی محفوظ قرار داده می‌شود. در پایان آیه فرمود: «إِلَّا تَعْلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ» یعنی اگر شما چنین نکرید، پس در کل زمین فتنه و فساد بزرگی انتشار خواهد یافت. ارتباط این جمله با تمام آن احکام است که قبل از این ذکر گردیده‌اند مانند این‌که مهاجر و انصار باید ولیّ یکدیگر باشند که در آن کمک با همدیگر و اعانت و وراثت همه داخل‌اند. دوم: این‌که در این نباید در میان مسلمانان مهاجر و غیرمهاجر رشته وراثت با هم برقرار باشد ولی رابطه کمک و امداد با هم طبق شرایط به قوت خود باقی است. سوم: این‌که کفار با هم ولیّ یکدیگرند و نباید مسلمانان در قانون ولایت و وراثت آنها مداخله کنند.

اگر به این احکام عمل نشد پس در زمین فتنه و فساد بزرگی انتشار خواهد یافت. این تنبیه بیشتر به این سبب داده شد که احکامی که در اینجا بیان گردیده آنها برای امن عمومی و عدل و انصاف به حیث قانون اساسی هستند. زیرا این آیه‌ها روشن کردند که کمک و نصرت با همدیگر و رابطه وراثت همان‌گونه که بر خویشاوندی مبتنی است هم چنین در آن، رشته مذهبی و دینی هم ملحوظ است. بلکه رشته‌ی مذهبی بر رشته‌ی نسبی

برتری دارد. از اینجاست که کافر وارث مسلمان و مسلمان وارث کافر نمی شود، اگر چه با همدیگر رشته نسبی پدری و فرزندی و برادری داشته باشند، و در ضمن برای جلوگیری و کنترل تعصب مذهبی و عصبیت جاهلیت، این چنین راهنمایی کرد که رشته مذهبی اگر چه این قدر قوی و مستحکم است، اما پایبند بودن به عهد، مهم و افضل است. و حتی در شرایط جوش و تعصب مذهبی، نیز پیمان شکنی جایز نمی باشد. هم چنین این را هم راهنمایی فرمود که، چون کفار ولی و وارث یکدیگر بشمار می آیند، پس مداخله در امور ولایت و وراثت شخصی شان، درست نیست. هر چند که این گونه احکام ظاهراً جزیی به نظر می آیند، ولی به منظور برقراری نظم و ثبات جامعه، اجرای دقیق آن، کاملاً ضروری است. و به همین سبب خاطر نشان ساخت که اگر بر این احکام که قوانین مهم و اساسی جوامع به شمار می آیند، توجه کافی مبذول ندارید، فتنه و فساد، پهنه گیتی را در برگرفته، تداوم حیات آدمی را بنخطر می اندازد.

در آیه سوم ذکر تعریف مهاجرین و انصار مدینه و گواهی بر مسلمان واقعی بودن آن و وعده به آمرزش و رزق با عزت آنها آمده است، می فرماید «أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا» یعنی ایشانند مسلمانان راستین و واقعی. در این آیه اشاره به این است که آنهایی که هجرت نکردند، اگر چه مسلمان هستند، اما اسلام آنها یقینی و کامل نیست؛ زیرا این احتمال هم وجود دارد که ممکن است منافق باشند هر چند ظاهراً پذیرای اسلام اند. سپس فرمود: «وَأَلَهُمْ مَغْرَبَةٌ» یعنی برای آنها آمرزش مقرر گردیده است. چنان که در احادیث صحیح آمده است: «الاسلام یهدم ما کان قبله، والهجرة تهدم ما کان قبلها» یعنی مسلمانی انبوه گناهان قبلی را ویران می کند و هم چنین هجرت نمودن نیز تمام گناهان گذشته را از بین می برد.

در آیه چهارم، احکام طبقات مختلف مهاجرین، بیان شده است؛ اگر چه بعضی از ایشان مهاجرین اولین اند که قبل از صلح حدیبیه هجرت کرده اند، و بعضی در درجه دوم مهاجران قرار دارند، که بعد از صلح حدیبیه



موفق به هجرت شدند و از این جهت در درجات اخروی آنها نیز اختلاف نظر آمده است، اما در احکام دنیا حکم آنها با حکم مهاجرین اولین یکسان می باشد. لذا آنان هم چون بقیه در حکم وراثت قرار می گیرند و برای همین است که به مهاجرین خطاب کرده می فرماید که «فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ» یعنی این طبقه دوم از مهاجرین هم در ردیف شما شامل می باشند؛ لذا در احکام ارث هم حکم آنها مانند حکم عموم مهاجرین است. این آخرین آیه سوره انفال است که در پایان آن برای قوانین ارث، یک ضابطه جامعی ذکر فرمود که بوسیله آن این حکم موقت که در آغاز هجرت با عقد مؤاخات (برادری) میان مهاجرین و انصار برقرار شده بود که وارث یکدیگر قرار بگیرند، منسوخ گردید. «وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ» لفظ «اولوا» در لغت عربی به معنی صاحب می آید که در اردو ترجمه آن «وال» است. «اولوالعقل» صاحبان عقل «اولوالامر» صاحبان امر؛ پس «اولوالارحام» صاحبان رحم است (خویشاوندان) «ارحام» جمع رَحِمٌ است که در اصل عبارت است از: آن اندام که در آن خلقت جنین به عمل می آید و چون رابطه خویشاوندی از شرکت رَحِمِ استوار می گردد: لذا اولوالارحام به معنی خویشاوندان به کار می رود. و معنی آیه این است که اگر چه همه مسلمانان بر یکدیگر ولایت دارند که به سبب آن، حسب ضرورت همکاری و کمک بر یکدیگر واجب می گردد و وارث یکدیگر هم قرار می گیرند. اما مسلمانانی که با هم رابطه قرابت و خویشاوندی دارند از مسلمانان دیگر مقدم تراند. «فِي كِتَابِ اللَّهِ» در اینجا به معنی «فی حکم اللّٰه» هست؛ یعنی اللّٰه تعالیٰ این را به حکم خاص خویش، به صورت قانون در آورده است.

این آیه ضابطه ای را نشان داد که تقسیم ارث باید بر معیار خویشاوندی انجام گیرد. و لفظ «اولوالارحام» بر عموم اقربا و خویشاوندان اطلاق می شود، که از آن جمله سهام خویشاوندان به اصطلاح درجه یک را خود قرآن، در سوره نساء تعیین فرموده است که به آنها در اصطلاح علم میراث، اهل فرایض یا ذوی الفروض، می گویند. و مالی که بعد از دادن سهم

هر یکی به آن، باقی می ماند، و آن طبق این آیه باید در میان خویشاوندان دیگر توزیع شود و این هم روشن است که توزیع یک مال در میان همه خویشاوندان در توان کسی نیست؛ زیرا خویشاوندی دور در میان همه مردم جهان برقرار است؛ که همه آنها از یک مادر و پدر (آدم و حوّا، علیهما السّلام) به وجود آمده اند. لذا صورت عملی توزیع میان خویشاوندان این می تواند باشد که خویشاوندان نزدیک را بر دور، مقدّم داشته، به سبب آنها دور را محروم قرار داد، که بیان تفصیل آن در احادیث رسول کریم ﷺ این چنین آمده است که پس از دادن سهام ذوی الفروض آنچه باقی می ماند، در میان عصبات میّت یعنی، خویشاوندان پدری، طبقه به طبقه داده می شود، یعنی عصبه قریب را بر بعید مقدّم داشته با بودن قریب، بعید محروم می گردد و اگر هیچ یکی از عصبه زنده نیست، آنگاه میان بقیه خویشاوندان توزیع می گردد.

و به خویشاوندان دیگر علاوه بر عصبات، طبق اصطلاح علم میراث «ذوی الارحام» گفته می شود. و لفظ «أَوْلُوا الْأَرْحَامِ» قرآن به اعتبار معنی لغوی حاوی همه خویشاوندان است که در آن ذوی الفروض و عصبات و ذوی الارحام همه بصورت اجمال داخل اند. باز مقداری از تفصیل آن در آیات سوره نساء آمده است، همان طور که قبلاً اشاره شد، خداوند متعال سهام ذوی الفروض یا خویشاوندان درجه یک را خود تعیین فرموده اند. و در رابطه با خویشاوندان دیگر رسول اکرم ﷺ فرموده اند:

الْحَقُّوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِأَوْلَىٰ رَجُلٍ ذَكَرَ.<sup>۱</sup>

یعنی: «بعد از تقسیم سهام (طبق دستور قرآن) باقی مانده به کسانی تعلّق می گیرد که نزدیک ترین مرد به میّت باشد.»  
اینها را در اصطلاح میراث «عصبات» گویند، و اگر از عصبات میّت



کسی موجود نباشد، پس طبق فرمان نبوی ﷺ به خویشاوندان دیگر او داده می شود که در اصطلاح بآنها «ذوی الارحام» می گویند؛ مانند: دایی، و خاله، و غیره. به هر حال جمله آخرین آیه در پایان سوره انفال قانون وراثتی را که در آیات گذشته ذکر شده، و طبق آن مهاجر و انصار با هم وارث قرار داده شدند ولو این که میان آنها هیچ گونه خویشاوندی نباشد، منسوخ کرد؛ زیرا این حکم یک نوع حکم موقت بود که در اوایل هجرت اجرا گردید.

سوره انفال به پایان رسید، الله تعالی همه ما را به فهم و عمل بدان موفق گرداند. آمین. تمت

سورة الانفال بعون الله تعالى وحمده ليلة الخميس ثمانى وعشرين من جمادى الآخرة سنة ١٣٨١ هـ ق، و اسأل الله تعالى التوفيق و العون فى تفسير سورة التوبة و لله الحمد اوله و آخره. محمد شفيح.

و تم النظر الثانى عليه يوم الجمعة تسعة عشر من جمادى الاولى سنة ١٣٩٠ هـ ق، و الحمد لله على ذلك.

تمت الترجمة بالفارسية بعون الله تعالى فى سنة عشر من ربيع الآخر سنة ١٤٠٤ هـ، و اسأل الله التوفيق لترجمة بقية التفسير و الحمد لله اولاً و آخراً.

**سید محمد یوسف عفا الله عنه.**

## سوره توبه

سوره التوبه مدینه وهی مائة وتسع وعشرون آیه وستة عشر رکوعاً

سوره توبه در مدینه نازل شده و دارای یکصد و بیست و نه آیه و شانزده رکوع است.

بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١﴾

جواب آشکار است از طرف خدا و رسول او برای کسانی که عهد بسته‌اید از مشرکان. فَمَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ پس بگردید در زمین چهار ماه و بدانید که یقیناً شما عاجز کننده خدا نیستید.

وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ﴿٢﴾ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ

و همانا خدا رسوا کننده کفار است. و اعلان است از طرف خدا و رسول او به مردم

يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ

روز حج اکبر که خدا بیزار است از مشرکان و رسول او پس اگر شما توبه کنید

فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَ

این برای شما بهتر است و اگر تسلیم نشوید پس بدانید که شما هرگز عاجز کننده خدا نیستید و

بَشِيرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ الْيَمِّ ﴿٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

مژده ده کافران را به عذاب دردناک. مگر به مشرکان که شما با آنها عهد برقرار کرده‌اید

ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُواكُمْ شَيْئًا وَ لَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ

پس آنان در حق شما هیچ کوتاهی نکردند و حمایت نکردند احدی را علیه شما پس به پایان برسانید آنها

عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٤﴾ فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ

عهد شان را تا وقت موعودشان. بی شک خدا می‌پسندد احتیاط کنندگان را. پس چون گذشتند ماههای

الْحُرْمِ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَذُوهُمْ وَاحْصُرُواهُمْ

حرام، بکشید مشرکان را هر کجا یافتید و بگیرید آنها را و محاصره شان کنید



وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَاِنْ تَابُوا وَ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَ اَتَوْا الزَّكٰوةَ

و بنشینید برای ایشان در هر سنگر، پس اگر توبه کردند و به پا داشتند نماز را و ادا نمودند زکات را،

فَخَلُّوا سَبِيْلَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۵﴾

پس رها کنید راه آنها را، یقیناً خدا بخشاینده و مهربان است.

### خلاصه تفسیر

از طرف خدا و رسول او جواب آشکار است از (عهد) مشرکان که شما با آنان (بدون تعیین مدت) عهد برقرار کرده بودید (این حکم گروه سوم است؛ و حکم گروه چهارم که با آنها عهد برقرار نبود، از اینجا به درجه اولی مفهوم شده که وقتی امان از معاهدین برداشته شد، پس در غیر معاهدین احتمال امن از قبل نبود) پس (به این دو گروه اطلاع دهید که) شما در این سرزمین تا چهار ماه (اجازه دارید که) بگردید (تا که برای خود پناهگاهی بیابید) و (در ضمن) این را (هم) بدانید که (به برکت این مهلت تنها از تعرض مسلمانان می توانید محفوظ بمانید، اما) شما خدای تعالی را نمی توانید عاجز کنید (که بتوانید از قبضه قدرت او خارج شوید) و این را (هم بدانید) که یقیناً الله تعالی (در آخرت) کفار را رسوا خواهد کرد (یعنی به آنان عذاب می دهد، و این سیاحت شما، دلیل نجات و رهایی شما نمی تواند باشد. و احتمال قتل در دنیا جدا است. در این ترغیب به توبه است) و (حکم گروه اول و دوم این است که) از طرف الله و رسول او در تاریخهای حج اکبر در حضور همه مردم اعلام میگردد که الله و رسول هر دو (بدون تعیین مدتی، الآن) دست بردار می شوند از (امان دادن) آن مشرکان (که خود نقض عهد کرده اند، مراد از آن گروه اول است، اما) باز (هم به آنها گفته می شود که) اگر شما (از کفر) توبه کنید پس این برای شما (در هر دو جهان) بهتر است (در دنیا از این جهت که عهد شکنی شما بخشوده می شود و از قتل نجات می یابید و در آخرت حصول نجات، ظاهر است) و اگر شما (از اسلام) اعراض کردید پس بفهمید که شما نمی توانید خدا را عاجز کنید (که به مکانی دیگر بگریزید) و (در آینده تفسیر عاجز نکردن خداست که) به این کفار مژده عذاب در دناک را بده (که در آخرت خواهد آمد، و این یقینی بوده، و احتمال سزای

دنیا جداست. مقصود این که: اگر اعراض کنید به سزای اعمال خویش خواهید رسید) البتّه آن مشرکان (از این رفع امان و دست برداری) مستثنی هستند که شما با آنها عهد بسته اید و آنها (در وفای به عهد) با شما هیچگونه تقصیری مرتکب نشده اند، و علیه شما به احدی (از دشمنان شما) کمک نکرده اند (مراد از آن گروه دوم است) پس معاهده آنها را، تا مدّت (مقرّری) آنها برسانید (و عهد شکنی نکنید، زیرا) یقیناً اللّٰه تعالیٰ احتیاط کنندگان را (از عهد شکنی) می پسندند (پس اگر شما احتیاط کنید، پس شما هم پسندیده، حق خواهید شد. در آینده تتمه ای برای حکم گروه اوّل است، که وقتی آنها میعاد ندارند، اگر چه اکنون هم با آنها امکان قتال هست، ولی از حال تا پایان ماه محرم، اشهر حرم مانع قتال اند) پس (به منتظر انقضای آنها باشید و) هر گاه ماههای حرام بگذرند پس (آنگاه) این مشرکان (گروه اوّل) را هر کجا یافتید، بکشید و بگیرید و ببندید، و در مواقع توطئه در کمین آنها بنشینید (یعنی، آنچه در جنگ به کار برده می شود اجازه دارید همگی را به کار برید) سپس اگر (از کفر) توبه کردند و (به اعمال اسلامی پرداختند، یعنی مثلاً) نماز به پا داشتند، زکات ادا کردند، راه آنها را رها کنید (یعنی، نکشید و اسیر نکنید، زیرا) یقیناً اللّٰه تعالیٰ بسیار بخشاینده و بسیار مهربان است (لذا کفر این گونه اشخاص را بخشیده و آنها را نجات می دهد، و همین است حکم بقیه گروهها، بعد از گذشت میعاد آنها).

## معارف و مسایل

سوره ای که اکنون آغاز می شود، سوره توبه است که به آن سوره «برائت» نیز گفته می شود؛ برائت از این جهت که در آن ذکر برائت از کفار آمده، و توبه به این سبب که در آن بیان توبه مسلمانان به میان آمده است.<sup>۱</sup> و یکی از خصوصیات این سوره این است که در ابتدای آن «بسم اللّٰه الرحمن الرحیم» نوشته نمی شود؛ در حالی که در ابتدای سوره های دیگر قرآن نوشته می شود. قبل از هر چیز دانستن این نکته ضروری است که قرآن مجید





ظرف بیست و سه سال بر پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله به تدریج نازل شده است. آیات یک سوره، در اوقات مختلف نازل شده‌اند؛ هر گاه جبرئیل امین وحی می‌آورد مطابق دستورات الهی، نشان می‌داد که این آیه را در فلان سوره بعد از فلان آیه بگذارید و طبق آن، رسول کریم صلی الله علیه و آله به کاتبان وحی راهنمایی می‌نمود که چنان بنویسند.

و هر گاه یک سوره به پایان می‌رسید و سوره دیگری آغاز می‌گشت پس قبل از شروع سوره، «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» نازل می‌شد و از آن فهمیده می‌شد که سوره قبلی به پایان رسیده، و سوره‌ای دیگر آغاز می‌شود. در تمام سوره‌های قرآن اینچنین انجام پذیرفت. سوره توبه به اعتبار نزول، کاملاً از آخرین سوره‌هاست، و در ابتدا طبق دستور عمومی نه بسم الله نازل شد، و نه رسول کریم صلی الله علیه و آله به کاتبان وحی درباره آن راهنمایی فرمود، و در همین وضع آن حضرت صلی الله علیه و آله رحلت فرمود.

جامع قرآن، حضرت عثمان غنی رضی الله عنه چون در عهد خلافت خویش قرآن مجید را به صورت کتاب مرتب و مدون کرد، دید که برخلاف تمام سوره‌های دیگر در ابتدای آن بسم الله نبود، لذا متردد شد که شاید این سوره مستقل نبوده، و جزیی از سوره دیگر باشد، لذا در این اندیشه فرو رفت که اگر این جزیی از سوره دیگر است پس آن سوره کدام است؟ با توجه به مضامین آن بر وی چنان معلوم شد که با سوره انفال مناسبت دارد.

و در یک روایت از خود حضرت عثمان رضی الله عنه این هم منقول است که در عهد آن حضرت صلی الله علیه و آله به این دو سوره «قرینین» یعنی با هم وصل شده، می‌گفتند.<sup>۱</sup>

لذا آن را بعد از سوره انفال قرار داد، و این احتیاط به این سبب انجام شد که اگر جزء سوره دیگری باشد، باید با آن یکجا باشد و نیز این احتمال هم وجود داشت که ممکن است سوره‌ای مستقل باشد؛ لذا در نوشتن این

سوره مصلحت چنان شد که بر اختتام سوره انفال قبل از ابتدای سوره توبه جای خالی گذاشته شود همان‌گونه که در عموم سوره‌های جای «بسم الله» می‌باشد.

این تحقیق نوشتن بسم الله در ابتدای سوره توبه یا برائت از خود جامع قرآن حضرت عثمان در پاسخ به سؤال مفسر قرآن حضرت عبدالله ابن عباس در سنن ابی داود، نسایی، مسند امام احمد و ترمذی منقول است. در این سؤال حضرت ابن عباس از حضرت عثمان این را هم استفسار کرده بود که ترتیبی که در سوره‌ها به کار برده شده که از همه اوّل سوره‌های بزرگ قرار داده شده‌اند که بالغ بر صد آیه می‌باشند و در اصطلاح به آنها «مئین» گفته می‌شود سپس آن سوره‌های بزرگ که از صد آیه کمتر باشند به آنها «مئانی» می‌گویند، و بعداً سوره‌های کوچک که به آنها «مفصلات» می‌گویند. مقتضای این ترتیب هم این است که سوره توبه قبل از سوره انفال گذاشته شود، زیرا آیات سوره توبه بیش از یکصد آیه است. و آیه‌های سوره انفال کمتر از یکصد آیه هستند و در ردیف هفت سوره بزرگ که به آنها «سبع طوال» می‌گویند، سوره توبه نسبت به سوره انفال مناسب‌تر است. پس در مخالفت با این، چه مصلحتی وجود دارد؟ حضرت عثمان رضی الله عنه فرمود که: همه این سخنان صحیح‌اند اما در رابطه با قرآن، مقتضای احتیاط همان است که اختیار گردید؛ زیرا که اگر سوره توبه سوره‌ای مستقل نباشد، بلکه جزء سوره انفال باشد و این هم معلوم است که آیات سوره انفال قبلاً نازل شده‌اند و آیات سوره توبه بعد؛ لذا تقدیم آنها بر آیات سوره انفال بدون وحی جایز نیست و در وحی نیز هیچ رهنمودی در این زمینه به ما نرسیده است؛ لذا انفال مقدم و توبه مؤخر گردید.

بعد از این تحقیق واضح گردید که علت نوشتن بسم الله در ابتدای سوره توبه این است که شاید سوره توبه، سوره مستقلی نباشد، بلکه جزء انفال باشد؛ پس با توجه به این احتمال، نوشتن بسم الله صحیح نمی‌باشد، همان‌طور که نوشتن بسم الله در میان سوره‌ای، جایز نیست. بنابراین فقها



فرموده‌اند که اگر کسی سوره انفال را تلاوت کرده، سوره توبه را آغاز نمود، بسم الله را نخواند؛ اما کسی که تلاوت خود را از ابتدای این سوره یا از وسط آن شروع می‌کند، برای او مناسب است که بسم الله را خوانده، تلاوت را شروع کند.

بعضی افراد ناآگاه چنین فهمیده‌اند که در تلاوت سوره توبه، در هیچ حال خواندن بسم الله جایز نیست؛ که این اشتباهی بزرگ است و علاوه بر آن، اشتباه دیگر این‌که به جای بسم الله، آنها اعوذ بالله من النار می‌خوانند، در صورتیکه چنین چیزی از رسول اکرم ﷺ و صحابه ثابت نیست.

و آنچه از حضرت علی رضی الله عنه بروایت حضرت ابن عباس منقول است که علت نوشتن بسم الله الرحمن الرحيم در ابتدای سوره توبه این است که بسم الله نوعی امان است در حالی که در سوره براءت امان و عهد و پیمان کفار خاتمه داده شده است. این یک لطیفه و نکته‌ای است که منافی سبب اصلی نیست؛ یعنی سبب اصلی، همان احتمال یک سوره بودن انفال و توبه است و می‌تواند این لطیفه‌ای هم برای نوشتن آن باشد که در این سوره براءت و رفع امان از کفار مذکور است که مناسب با بسم الله نیست. لذا تکویناً در اینجا این‌گونه اسباب پدید آمده که بسم الله در اینجا نوشته نشود؛ برای فهم آیات مذکور سوره توبه، دانستن چند واقعه که سبب نزول این آیات هستند ضرورت دارد؛ لذا توضیح مختصری از آن وقایع، نوشته می‌شود.

۱- در کل سوره توبه چند غزوه و وقایع مرتبط به آنها و در ضمن بسیاری از احکام و مسایل بیان گردیده است؛ مثلاً، به پایان رسانیدن معاهدات تمام قبایل عرب، فتح مکه، غزوه حنین، غزوه تبوک، از جمله این وقایع، فتح مکه از همه پیش‌تر در سال ۸ هجری و سپس غزوه حنین در همین سال و بعد از آن غزوه تبوک در ماه رجب سال ۹ هجری، و آنگاه اعلان ختم معاهدات از تمام قبایل عرب در ماه ذی‌الحجه سال ۹ ه به وقوع پیوست.

۲- مطالبی که در این آیات در پیرامون عهد، یعنی به پایان رسانیدن

معاهدات ذکر شده، خلاصه آنها از این قرار است که در سال ۶ هـ رسول خدا ﷺ به قصد عمره عازم مکه شد و کفار قریش از اجازه ورود آن حضرت به مکه، خودداری کردند که آخر الامر در مقام حدیبیه صلحی برقرار شد و میعاد این صلح طبق نقل روح المعانی تا ده سال بود. در مکه علاوه بر قریش قبایل دیگری هم سکونت داشتند؛ و یکی از مواد صلح این بود که علاوه بر قریش از قبایل دیگر هر کس بخواند حلیف (هم پیمان) و همراه با قریش باشد و هر کس بخواند حلیف رسول الله ﷺ و با او همراه شود؛ چنان که قبیله خزاعه حلیف بودن با رسول خدا ﷺ را پسندیدند و با او همراه شدند و بنوبکر رفاقت با قریش را اختیار نمودند؛ طبق این معاهده لازم بود که ظرف ده سال، نه با هم بجنگند و نه جنگ کننده ای را کمک و حمایت کنند. و هر کس که حلیف یکی است، آن هم در این حکم داخل است که حمله بر او یا کمک به حمله کننده علیه او خلاف معاهده به شمار می رود. این معاهده در سال ۶ هجری منعقد شد و در سال ۷ هجری، آن حضرت ﷺ طبق معاهده، با صحابه کرام جهت قضای عمره فوت شده، عازم مکه شد و در آنجا تا سه روز مانده، طبق وعده، برگشتند، و تا این زمان از هیچ طرف، نسبت به معاهده صلح، خلافی واقع نشده بود.

پس از آن، پنج یا شش ماه گذشته بود که بنوبکر شبانه بر بنی خزاعه شیخون زد و قریش هم به فکر این که رسول کریم ﷺ خیلی دوراند و شب هنگام است، و آگاه شدن آن حضرت ﷺ از تفصیل واقعه مشکل است، در این حمله با بنوبکر به سلاح و نیرو کمک کردند. و مطابق این وقایع و احوال که بالاخره قریش هم تسلیم این تصمیم گیری شد و معاهده صلح حدیبیه که تا ده سال جنگ را غیر ممکن می ساخت، شکست. قبیله خزاعه که حلیف رسول الله ﷺ بود آن حضرت ﷺ را مطلع ساخت؛ رسول الله با آگاه شدن از عهد شکنی قریش، علیه آنها در نهان، به آمادگی جنگی مشغول شد.

قریش در جنگهای بدر، احد، احزاب، نیروی غیبی و خدایی



مسلمانان را تجربه کرده بودند، غرورِ طاقت و نیروی آنها خاموش شده بود؛ همان وقت پس از عهد شکنی شان، از طرف مسلمانان، خطر وقوع جنگ پدید آمده بود؛ بویژه پس از اطلاع آن حضرت ﷺ از نقض معاهده، و سکوت ایشان از پاسخ، خطر جنگ قوی تر شد؛ به طوری که قریش مجبور شدند، ابوسفیان را به مدینه گسیل دارند تا ضمن بررسی از اوضاع و احوال، نظر آن حضرت را در وقوع احتمالی جنگ جو یا شود و از حادثه انجام شده، پوزش طلبیده، درخواست تجدید پیمان نماید.

ابوسفیان با رسیدن به مدینه از آمادگی قوای جنگی آن حضرت ﷺ آگاهی یافت و به نزد هر یک از بزرگان صحابه رفت تا نسبت به تجدید معاهده سفارش کند. اما هر کدام از صحابه کرام، درخواست وی را به خاطر سوابق بد قریشیان، به شدت رد کرد؛ به طوری که ابوسفیان مایوس به مکه برگشت و خوف و هراس بر قریش چیره شد.

و بدین ترتیب آن حضرت ﷺ مطابق روایت بدایه و ابن کثیر به تاریخ دهم رمضان سال ۸ هجری با جمع کثیری از صحابه، جهت حمله، مدینه را به قصد مکه ترک گفتند، و بالاخره مکه مکرمه فتح شد.

### رفتار جوانمردانه و بی نظیر مسلمانان فاتح

هنگام فتح مکه بسیاری از رؤسای قریش که قبلاً نسبت به حقانیت اسلام یقین داشتند، اما از ترس خویشاوندان نتوانستند مسلمانی خود را اظهار نمایند در این موقع فرصت یافتند و به اسلام مشرف شدند، و افرادی نیز همچنان به شیوه کفر و جاهلی قبلی خویش اصرار ورزیدند که البته بجز عدهٔ قلیلی، آن حضرت ﷺ همه را در مال و جان امان داد، و آن اخلاق پیامبرانه و معجزه گونه خود را به ثبوت رسانید که وقوع آن از دیگران، هرگز امکان پذیر نخواهد بود. عداوت و مظالم و بی رحمی گذشته آنها را یکدم نادیده گرفته فرمود: که من با شما آن سخن را می گویم که حضرت



یوسف علیه السلام به برادرانش وقتی که با والدین به نزد یوسف علیه السلام به مصر رسیدند، گفتند. چنان که در آیه ۹۲ سوره یوسف آمده: «لَا تُزَيِّبْ عَلَيْنَا الْيَوْمَ»؛ یعنی، به جای ظلم و انتقام حتی ملامت را هم خوشایند، نمی دانیم.

### چگونگی برخورد و رفتار با چهار گروه مشرکین بعد از فتح مکه

هنگامی که مسلمانان بر مکه چیره شدند به مردم غیرمسلمان امان داده شد؛ اما آنها دارای احوال و موقعیت های مختلفی بودند. یکی آن گروه بود که در صلح حدیبیه، با آنان معاهده صلح منعقد شد که آخر الامر خود آن را شکستند و همین امر موجب شد که مکه به دست مسلمانان فتح گردد. گروه دوم کسانی بودند که نسبت به معاهده صلح وفادار بودند؛ مانند دو قبیله کوچک بنی ضمیره و بنی مدلج از بنی کنانه، که در هنگام نزول سوره براءت - مطابق قول خازن - از میعاد صلحشان، نه ماه باقی مانده بود.

گروه سوم کسانی بودند که بدون تعیین وقت با آنان صلح منعقد شده بود. گروه چهارم نیز کسانی بودند که با آنان هیچگونه معاهده صلحی منعقد نشده بود، به هر حال قبل از فتح مکه، اهل کتاب یا مشرکانی که با آن حضرت صلی الله علیه و آله معاهده برقرار کرده بودند. پیغمبر گرامی صلی الله علیه و آله از آنان تجربه تلخی داشت، که همیشه در نهان و آشکار عهدشکنی می کردند و نسبت به آن حضرت صلی الله علیه و آله و یارانش از هیچ توطئه و آزاری فروگذار نبودند؛ به طوری که آن حضرت صلی الله علیه و آله با توجه به سوابق عهدشکنی و خصومت طلبی آنان، و بنا به اشارات الهی تصمیم گرفته بودند که در آینده با هیچ یک از آنان معاهده ای منعقد نمایند و جزیره العرب را به صورت دژی مستحکم برای مسلمانان درآورند. و برای تحقق این هدف لازم بود که غیرمسلمین از مکه به نقاط دیگر منتقل شوند. اما از آنجایی که اصول عدل و رأفت اسلامی ایجاب می کرد و وجود گرامی آن حضرت صلی الله علیه و آله که تبلور عینی شفقت و رحمت عامه به شمار می آمد و به خاطر رحمة للعالمین بودن ایشان، با



وجود اقتدار مسلمانان، آنها را از مگه بیرون نراندند و متحمل وجود بدسابقه آنان شدند؛ لذا در ابتدای سوره برائت احکام جداگانه‌ای در ارتباط با گروه چهارم، نازل شد.

گروه اول، قریش بود که میثاق حدیبیه را خود شکسته بودند. اکنون اینها مستحق مهلت بیشتری نبودند، اما چون این زمان اشهر حرم یا ماههای حرام بود که در آن جنگ و قتال از جانب خدا ممنوع بود، لذا در ارتباط با آنها، احکامی آمد که در پنجمین آیه سوره توبه مذکور است: «فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» که حاصل آن، این بود که برای آنها به خاطر عهد شکنی جای هیچ گذشتی، باقی نمانده است. اما بعد از گذشت ماههای حرام، یا مسلمان شوند و یا از جزیره‌العرب بیرون بروند و اگر نه با آنان جنگ می‌شود.

گروه دوم، آنهایی بودند که نسبت به معاهده صلحشان استوار مانده بودند. حکم آنها در چهارمین آیه سوره توبه آمد:

«إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ»

یعنی، آن مشرکانی که شما با آنها پیمان صلح منعقد کردید و آنان نسبت به پیمان خود استوار ماندند و نه مرتکب خلافتی شدند و نه علیه شما با کسی تبانی کردند پس شما مدت معاهده را که قبلاً با آنها منعقد کرده بودید، تا وقت میعاد به پایان برسانید و در رابطه با آن گروه، هم چنان احتیاطتان را از دست ندهید. چرا که خداوند تعالی احتیاط کنندگان را می‌پسندد. خلاصه این حکم به بنی‌ضمیره و بنی‌مدلج بود که مطابق دستورات الهی، بدون هیچگونه تجدید نظری در پیمان، مهلت نه ماه باقیمانده پایان پذیرفت و برای هر دو گروه، سوم و چهارم یک حکم که در آیه اول و دوم سوره برائت مذکور است، چنین آمد. «بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُنْجَرِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ»

یعنی: اعلان دست برداری است از طرف خدا و رسول او برای مشرکانی که شما با آنان معاهده منعقد کرده بودید، پس در این سرزمین تا چهار ماه بگردید و بدانید که نمی‌توانید خدا را عاجز کنید و یقیناً الله تعالی کفار را رسوا خواهند کرد. الغرض از روی آیه اول و دوم همه کسانی که بدون تعیین مدت، معاهده برقرار کرده بودند یا کسانی که با آنان معاهده‌ای منعقد نشده است تا چهار ماه مهلت رسید.

و از روی آیه چهارم به آنانی که در پیمان صلح، مهلت تعیین کرده بودند تا پایان میعاد مهلت رسید و از آیه پنجم به مشرکان تا اختتام اَشْهُرِ حُرْمٍ مهلت داده شد.

### اتمام مهلت معاهده و رفتار کریمانه مسلمانان با کفار

ابتدای مهلت و اجرای این احکام مصادف با ایام حج سال ۹ هجری بود به طوری که مقرر شد که در تاریخ مذکور در ایام حج در اجتماع منی و عرفات اعلام گردد. لذا شرح آن در آیه سوم سوره براءت چنین آمده است که: «وَإِذْ أَنْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ»

یعنی: این اعلام عمومی است. در جلوی عموم مردم از طرف خدا و رسول او در تاریخهای حج بزرگ نسبت به این امر که الله و رسول او هر دو از این مشرکان دست بردارند. پس اگر شما توبه کنید، برای شما بهتر است و اگر شما اعراض کردید پس یقیناً بدانید که شما هرگز نخواهید توانست که خدا را عاجز گردانید و به کفار مژده عذاب دردناک بده.

۱- اَشْهُرِ حُرْمٍ یا ماههای حرام عبارتند از: ذوالقعدة، ذوالحجه، محرم و رجب که تفصیل آن در تفسیر آیه ۳۶ همین سوره (توبه) آمده است. (مترجم)





## اقدام علیه کفار بعد از اختتام معاهده بدون اعلام عمومی و اطلاع همگانی درست نیست.

چنان‌که به منظور اجرای این حکم ربّانی رسول کریم ﷺ در حجّ سال نهم هجری حضرت صدیق اکبر و علی مرتضیٰ رضی الله عنهما را به مکه مکرمه گسیل داشت تا در میدان منی و عرفات که محلّ تجمّع تمام قبایل عرب بود حکم ربّ العالمین را رسماً اعلام فرمایند. و این هم روشن بود که با این جمع بزرگ، این حکم در تمام عرب انتشار خواهد یافت، اما باز هم از روی احتیاط آن حکم را در یمن به صورت تخصیص بعد التعمیم با حضرت علی مرتضیٰ اعلام فرمود. پس از این اعلام عمومی صورت حال چنین شد که به گروه اوّل یعنی، مشرکان مکه تا خاتمه اشهر حرم یعنی پایان محرم سال ۱۰ هجری، و به گروه دوم تا رمضان سال ۱۰ هجری، و به گروه سوم و چهارم تا دهم ربیع الثانی سال ۱۰ هجری مهلت رسید که از حدود جزیره العرب باید بیرون روند، و اگر برخلاف این اعلام عمل کردند مستحق قتال خواهند شد. و به این شکل تا موسم حجّ سال آینده هیچ کافری حق ندارد، در داخل حدود حرم قرار گیرد، و این حکم در آیه ۲۸ سوره توبه می آید که در آنجا فرمود: «فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا» یعنی: «ایشان بعد از این سال نمی توانند، نزدیک مسجد حرام بیایند» و در یک حدیث آن حضرت ﷺ فرمود: «لَا يُحْجَتُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ» که مقصود آن هم همین است، تفسیر پنج آیه ابتدایی سوره توبه در پرتو واقعات معلوم شد.

### چند مسئله و فایده در رابطه با آیه فوق الذکر

رویه عفو و درگذر و رحم و کرمی که آن حضرت ﷺ با کفار قریش مکه و قبایل دیگر دشمن اختیار فرمودند، به مسلمانان چنان درس اخلاقی داد که هرگاه شما بر یکی از دشمنان خود غالب آمدید و او در مقابل شما

درمانده شد، از دشمنی و آزاررسانی وی خودداری کنید، بلکه با عفو و کرم پیش آمده، اخلاق اسلامی را به اثبات برسانید؛ اگر چه در این صورت باید احساسات طبیعی خود را سرکوب کرد. اما در این کار فواید و نتایجی سودمند نهفته است.

**فایدهٔ اول این که:** هر چند که به هنگام انتقام، به فاصله کوتاهی خشم فرو می‌نشیند و آدمی احساس آرامش می‌نماید ولی ناگفته نماند که این راحتی، بسیار کوتاه و زودگذر است و در مقابل درجات عالیه جنت و راحتی آن، بسیار ناچیز است و مقتضای عقل هم همین است که باید راحتی دائم بر راحتی زودگذر وفانی ترجیح یابد.

**فایدهٔ دوم این که:** بعد از تسلط بر دشمن سرکوب کردن احساسات خویش دلیل بر این است که جنگ آنها برای نفس خودشان نبوده، بلکه خالص برای خشنودی خدا بوده است، و این آن هدف عالی است که در میان جهاد اسلامی و عموم جنگهای دول، امتیاز و فرق میان جهاد و فساد مشخص می‌شود یعنی، جنگی که برای خدا و اجرای احکام او باشد جهاد است و اگر نه فساد به شمار می‌آید.

**فایدهٔ سوم این که:** هر گاه دشمن بعد از سرکوب و مغلوب شدن اخلاق فاضله را مشاهده کند، پس مقتضای شرافت این است که در دل او برای اسلام و مسلمانان دوستی پدید می‌آید، که این برای او کلید پیروزی است و این است هدف اصلی جهاد؛ البته عفو و گذشت از کفار به این معنی نیست که برای نجات از ضرر آنها تدابیری اتخاذ نشود.

**فایدهٔ چهارم:** که از آیات مذکور فهمیده شده این است که عفو و کرم به این معنی نیست که برای حفظ خود از شر دشمن تدابیری اتخاذ نگردد و آنها چنان آزاد گذاشته شوند که باز بتوانند به اذیت و آزار خود ادامه دهند، بلکه در ضمن عفو و کرم، مقتضای عقل هم همین است که از تجارب گذشته نسبت به زندگی آینده درس عبرت بگیرند.

همهٔ آن رخنه‌هایی که از آنجا ممکن است مورد تیررس دشمن قرار



بگیرند، مسدود و تدابیر لازم را در این خصوص بیش از پیش اتخاذ نمایند، چنان‌که پیغمبر ﷺ فرموده‌اند «لا یلدغ المرء من جحر واحد مرتین» یعنی: مرد هوشیار دوبار از یک سوراخ گزیده نمی‌شود. سوراخی که یکبار از آن حشره و خزنده زهر داری او را گزید بار دوم دستش را در آن سوراخ داخل نمی‌کند.

اعلام برائت قرآن در سال ۹ هجری و مهلت و اطمینان دادن به مشرکین برای تخلیه حدود حرم برای اثبات این، حکمت عملی است.

**مسئله اول** این‌که: از آیات ابتدای سوره توبه معلوم شد که دستور اخراج بدون مهلت برای ملل مستضعف، یا به یک بار هجوم بر آنها عملی جوانمردانه و شرافتمندانه به شمار نمی‌رود. لذا هر وقت چنان موقعیتی پیش آمد، لازم است که قبلاً به آنها مهلت کامل داده شود، که اگر در مقابل قانون اسلام، سر تسلیم فرود نیاوردند، بتوانند به هر جا که مایل باشند، بروند. چنان‌که در آیات مذکور، ضمن اعلام احکام، به همه گروه‌های مخاطب، فرصت و مهلت لازم داده شد.

**مسئله دوم:** از آیات مذکور این نکته نیز معلوم شد که بعد از برقراری صلح اگر نیازی به خاتمه دادن معاهده قبل از وقت پیش بیاید، اگر چه این با رعایت چند شرط جایز است، اما بهتر این است که معاهده تا وقت مقرّر رسانیده شود چنان‌که در آیه چهارم سوره توبه به بنی ضمیره و بنی مدلج به تکمیل ۹ ماه حکم رسید.

**مسئله سوم:** از این آیات این نکته معلوم شد که در هر معامله با دشمن این را باید در نظر داشت که عداوت با شخص آنها نیست، بلکه با ایده و نظریات کفرآمیز آنهاست که موجب خسران دنیا و آخرت خود آنهاست و مخالفت مسلمانان با آنها در حقیقت مبنی بر همدردی و خیرخواهی است؛ لذا در هر مقام جنگ و صلح، نباید لحظه‌ای از تفهیم نصیحت و خیرخواهی دشمن دست کشید. چنان‌که در این آیات در مواضع متعددی ذکر شده است که اگر شما از نظریات خویش پشیمان و تائب شده‌اید این موجب فوز و

فلاح دنیا و آخرت شما خواهد بود.

و در ضمن این راه اعلام کرد که اگر تائب نشدید، پس تنها این نیست که شما در دنیا کشته و غارت می شوید که بسیاری از کافران آن را کارنامه شومی می پندارند، بلکه این را هم یقین بدانید که بعد از مرگ نیز از عذاب نجات نخواهید یافت. در آیات مذکور در ضمن اعلام برائت سلسله تفهیم، همدردی، هم جریان دارد.

**مسئله چهارم** این است که: در آیه چهارم که به مسلمانان نسبت به ایفای عهد تا اختتام میعاد صلح تلقین فرموده، در ضمن، آیه را بر این جمله ختم فرمود: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» یعنی، یقیناً الله تعالی احتیاط کنندگان را دوست می دارند؛ که در آن اشاره به این است که در تکمیل معاهده، احتیاط کامل روا دارید و شما نیز مانند عموم ملل که در آن حيله و تأویل به کار می برند راه خلاف نگزینید.

**مسئله پنجم:** از تفاسیل آیه پنجم چنین بر می آید که هر گاه برای هدفی صحیح با قومی جنگی در گیرد، پس در مقابل با آنها هر نوع نیرو و توانی را باید به کار برد و نه تنها جای ترحم و عطوفت نیست؛ بلکه کوچکترین اغماض و ضعف، بزدلی به شمار می آید.

**مسئله ششم:** از آیه پنجم این امر ثابت شد که اعتماد و اطمینان بر مسلمان شدن شخصی غیر مسلم موقوف بر سه چیز است: یکی؛ توبه، دوم: اقامه نماز، سوم: ادای زکات. و تا وقتی که بر این شرایط عمل نشود، تنها به خواندن کلمه نباید از جنگ با او دست باز داشت؛ چنان که بعد از وفات رسول کریم ﷺ عده ای از پرداخت زکات انکار کرده بودند، حضرت صدیق برای جهاد در مقابله با آنها از این آیه استدلال فرموده، صحابه را بر آن اطمینان داده بود.

**مسئله هفتم:** در این آیه این است که مراد از یوم الحج الأكبر چیست؟ در این باره اقوال مفسرین مختلف است. حضرت عبدالله بن عباس و فاروق اعظم و عبدالله بن عمر و عبدالله بن زبیر، و غیره فرموده اند که مراد از یوم



الحجّ الاکبر، یوم عرفه است، زیرا که رسول کریم ﷺ فرمود: «الحج عرفه»<sup>۱</sup> و بعضی نیز فرموده اند که مراد از آن «یوم النحر» یعنی، دهم ذی الحجه که: هر پنج روز حج که عرفه و یوم، النحر در آن داخل اند، مصداق حجّ اکبرند. و مفرد آوردن یوم مطابق با آن محاوره است که چند روز جنگ بدر را قرآن کریم «یوم الفرقان» گفته است، و عموم جنگهای عرب بالفظ «یوم» تعبیر شده است اگر چه هر یک از آنها چند روز کمتر و بیشتر بطول انجامیده است. مانند: یوم بعثت، یوم احد و غیره؛ و چون عمره را حجّ اصغر، یعنی: حجّ کوچک می گویند. برای امتیاز از آن، حج را حجّ اکبر می گویند، از این معلوم شد که در اصطلاح قرآن حجّ هر سال حج اکبر است.

آنچه در میان عوام مشهور است که هر سال که در آن عرفه در روز جمعه واقع شود، تنها همان حجّ اکبر است، و اصل آن بجز این نیست، که بر حسب اتفاق سالی که رسول خدا ﷺ حجة الوداع را به جا آورد، عرفه در آن سال به روز جمعه واقع شده بود؛ این به جای خود حتماً یک منقبت است، اما مفهوم آیه<sup>۲</sup> مذکور به آن ارتباطی ندارد. امام جصاص در احکام القرآن فرموده است: از حجّ اکبر گفتن ایام حجّ، این مسئله استنباط شده که عمره در این ایام نمی تواند باشد، زیرا قرآن این ایام را به حج اکبر اختصاص داده است.

وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ

و اگر یکی از مشرکان از تو پناه بخواهد پس به او پناه بده تا کلام الله را بشنود باز  
أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ

برسان او را بجای امنش، این به خاطر آن است که آنها نمی دانند. چگونه می باشد برای مشرکان

۱- ابوداود - ترمذی.

۲- در این شکی نیست که اعلام برائت در سال ۹ هجری هنگامی بود که حضرت ابوبکر صدیق امیرالحاج بود و در آن سال جمعه بروز نهم نبود تا این استدلال عوام درست شود، در صورتی که قرآن حج همان سال را به حج اکبر تعبیر فرموده است. (مترجم).

عَهْدُ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

عهدی بنزد خداوند و بنزد رسول او مگر کسانی که شما با آنان عهد کرده بودید بنزد مسجد حرام  
فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿۷﴾

پس تا وقتی آنان با شما راست باشند شما هم با آنان راست باشید، یقیناً خدا دوست می‌دارد پرهیزگاران را  
كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَاذِمَّةً

چگونه برقرار می‌شود صلح و اگر آنان بر شما مسلط گردند ملاحظه نمی‌کنند با شما، خویشاوندی را و نه عهد را  
يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ ۚ وَكَثْرُهُمْ فَسِقُونَ ﴿۸﴾

خشنود می‌کنند شما را به دهان خود و انکار میکنند دل‌هایشان و بیشترشان عهد شکن‌اند.

اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ۗ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا

فروختند آیات خدا را بقیمت کم، پس بازداشتند از راه او. کارهای بدی هستند که آنها  
يَعْمَلُونَ ﴿۹﴾ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَاذِمَّةً ۗ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

انجام می‌دهند. ملاحظه نمی‌کنند در حق مسلمانان خویشاوندی و عهد را و ایشان

الْمُعْتَدُونَ ﴿۱۰﴾ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ

تجاوز کارند. پس اگر توبه کنند و برقرار کنند نماز را، و ادا کنند زکات را

فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ۗ وَنُفِصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۱۱﴾

پس برادران شما هستند در دین (حکم شرع) و مفصل بیان می‌کنیم احکام را برای قوم دانا.

### خلاصه تفسیر

و اگر کسی از مشرکان (هنگام اباحت قتل بعد از سپری شدن میعاد امن، با شنیدن فواید و برکات توبه و اسلام به این سو راغب باشد و برای تلاش حقایق و حقیقت اسلام به پیش تو بیاید، و از تو طالب پناه باشد (تا که با اطمینان بتواند بشنود و بفهمد) پس (در این چنین وضعی) شما به او پناه بدهید، تا او کلام الهی را (مراد، مطلق دلایل کل دین حق هستند) بشنود باز (پس از آن) او را به جای امنش برسانید (یعنی بگذارید تا برود، و فکر کرده برای خود



راهی انتخاب کند) این حکم (به این قدر پناه دادن) به این خاطر (داده شده) است، که آنها چنین کسانی اند که کاملاً آگاه نیستند (لذا تا مدتی مهلت دادن ضروری است. گروه اول که نقض عهد کرده بودند قبل از نقض عهد آنها به صورت پیشگویی می فرماید که) عهد این مشرکان (قریش) به نزد خدا و به نزد رسول او، چگونه (قابل ملاحظه) خواهد بود (چرا که قابل ملاحظه عهدهایی می شوند که آن را خود دشمن نشکنند، و اگر نه قابل ملاحظه نخواهند شد. مقصود این که ایشان عهد را می شکنند، آنگاه از این سو هم مراعات آن نمی شود) مگر کسانی که شما به آنان به نزد مسجد حرام (یعنی حرم) عهد کرده اید، (مراد گروه دوم است، که استثنای آنها، در بالا در، «إِلَّا الَّذِينَ غَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُواكُمْ» الخ آمده است؛ یعنی از آنها توقع می رود که بر عهد استوار بمانند) پس تا وقتی که ایشان با شما راست بمانند (یعنی، عهد را نشکنند) شما هم با آنان راست بمانید (و میعاد عهد را با آنان تکمیل کنید، چنان که به وقت نزول آیه، از آن میعاد نه ماه باقی مانده بود، و به خاطر عدم عهدشکنی آنها، این میعادشان تکمیل گردید) یقیناً الله تعالی احتیاط کنندگان را (از هر عهدی) می پسندد (پس شما هم از احتیاط کردن، پسندیده حق خواهید شد، این را مستثنی کرد و به طرف مضمون مربوط به گروه اول برمی گردد، که) چگونه (عهد آنها، قابل ملاحظه می شود، یعنی، آنها کئی بر عهد خویش استوار می مانند) در صورتی که وضع آنها چنین است، که اگر آنها بر شما گاهی مسلط گردند پس، در حق شما نه خویشاوندی را در نظر می گیرند، و نه عهد و پیمان را، (زیرا این آشتی آنها از اجبار و ترس جهاد است از ته دل نیست، پس) ایشان شما را (تنها) به سخنان شفاهی خود خشنود می کنند و دلهایشان (این سخنان را) نمی پذیرند (پس وقتی که در دل تصمیمی به تکمیل این عهد نیست پس آن چگونه تکمیل خواهد شد) و بیشتر آنها شیرینند (که نمی خواهند عهد به پایان برسد، و اگر یکی دو نفر تکمیل عهد را هم بخواهند، پس در مقابل بیشتر آنها سخن این یک، دو نفر چه ارزش دارد، و علت شرارت آنها این است، که) آنها در عوض احکام الهی متاع ناپایدار (دنیا) را اختیار کرده اند (همچنان که حالت کفار می باشد، که دین را گذاشته دنیا را بر آن ترجیح می دهند. هر گاه دنیا بیشتر محبوب باشد و ببینند که در عهد شکنی به اهداف دنیوی نایل می شوند، پروایی بدان ندارند، برعکس کسی که دین را ترجیح می دهد او به احکام الهی و وفای بعهد و غیره استوار می ماند) پس (به خاطر ترجیح دنیا بر دین) ایشان از راه (راست) خدا (که در آن وفای به عهد هم داخل است)

منحرف اند (و) یقیناً این کردار آنان خیلی بد است. (و آنچه ما در بالا گفتیم «لَا يُزِقُّوْا فِیْكُمْ الْخَ» پس این اختصاص به شما ندارد، این حالت آنهاست، که) ایشان در حق هیچ مسلمانی (هم) نه خویشاوندی را ملاحظه می‌کنند، و نه عهد و پیمان را؛ و ایشان (مخصوصاً در این باره) بسیار تعدی می‌کنند، پس (وقتی که بر عهد آنها اعتماد و اطمینانی نیست، بلکه احتمال عهدشکنی هم هست، همانگونه که احتمال جانب مخالف آن هم هست، لذا ما در حق آنها دستور مفصّلی به شما می‌دهیم، که) اگر ایشان (از کفر) توبه کنند (یعنی مسلمان گردند) و (آن اسلام را آشکار کنند، مثلاً) نماز را به پا دارند، و زکات ادا نمایند، پس (عهدشکنی و غیره آنها نادیده گرفته می‌شود، اگر چه آنها هر کاری کرده‌اند با مسلمان شدن) آنان برادران دینی شما خواهند شد (و کردار گذشته آنان هم عفو می‌گردد) و برای (تفهیم) مردمان دانا احکام را مفصّل بیان خواهیم کرد. (چنان که در اینجا این چنین کردیم).

## معارف و مسایل

در پنج آیه آغازین سوره توبه، این نکته ذکر شده بود، که بعد از فتح مکه به مشرکان و کفار مکه و حومه آن، در جان و مال امان داده شد؛ اما با توجه به تجارب غدّاری و عهدشکنی گذشته آنها، برای آینده تأکید شده که با آنان معاهده برقرار نشود؛ اما با وجود این قرار داد، کسانی که با آنها، قبلاً معاهده‌ای منعقد شده و آنان هیچ گونه عهدشکنی مرتکب نشده‌اند، لذا برای تکمیل معاهده آنان تا پایان مدّت مقرر احکامی در این آیات نازل شده است. اما کسانی که با آنها اصلاً معاهده‌ای صورت نگرفته یا تا مدّتی معین معاهده منعقد نگردیده، مراعات حال آنها شده که به جای دستور فوری بر ترک مکه به آنها مهلت طولانی چهار ماه داده شد که در این مدّت آنها مکه را ترک گفته به هر کجا که مناسب بدانند با سهولت و اطمینان بروند، و یا اگر حقایق اسلام بر آنان آشکار گشت، پس مسلمان شوند. نتیجه این احکام این بود که تا سال آینده به آسانی مکه مکرمه از وجود این مشرکان غدّار پاک شود، و چون این تخلیه در اثر انتقام جویی نیست؛ بلکه با





توجه به تجربه‌های مکرر برای حفاظت از خود بمرحله اجرا گذاشته شد. لذا به منظور اصلاح و خیرخواهی آنان، مطابق احکام آیه ششم، تحت شرایط خاصی، خواهند توانست، چون دیگر مسلمانان، در مکه باقی بمانند و در این رابطه چنین فرمود که: اگر کسی از مشرکان از شما پناه بخواهد، پس باید شما به او پناه دهید تا که او به نزد شما آمده، بتواند کلام الله را بشنود و حقایق اسلام را درک کند و تنها این نیست که او را موقتاً پناه بدهید، بلکه هر گاه او از این کار خود فارغ شود، پس در زیر نظر خود رسانیدن او را بجایی که خود را مطمئن و محفوظ پندارد، این هم وظیفه مسلمانان است. در پایان آیه فرمود: که این حکم به این خاطر داده شد که ایشان آگهی کامل ندارند از نزدیک آمده، می‌توانند آگاه باشند.

از این آیه هم، چندین مسایل و فواید استنباط شده که آنها را امام ابو بکر جصاص با تفصیل، بیان فرموده است.

### بر علمای دینی واجب است که حقایق اسلام را با دلایل واضح، با مردم تفهیم نمایند.

نخست، این که از این آیه ثابت شد که اگر کافری از مسلمانان بخواهد که: «حقایق اسلام را با دلایل به من تفهیم کنید» پس بر مسلمانان واجب می‌شود که به تقاضای وی پاسخ مثبت دهند.

دوم: این که هر کس که برای بررسی و تحقیق اسلام به نزد مسلمانان بیاید پس بر همه واجب است که تقاضای وی را از جان بپذیرند و از او استقبال نمایند و هرگونه اذیت و مشقت رسانیدن بروی، هرگز جایز نیست. در تفسیر قرطبی آمده است که این حکم در صورتی است که هدف آمدن او شنیدن کلام الله و تحقیق اسلام باشد و اگر برای هدف دیگر مانند تجارت و غیره بیاید پس اجازه آن بر مصالح مسلمین و صواب دید حاکم مسلمانان وابسته است، اگر مصلحت بداند اجازه بدهد، و اگر نه خیر.

## کافری که ساکن دارالاسلام نیست، بیش از ضرورت به او اجازه سکونت داده نشود

سوم: این که کافر حربی که ما با او معاهده‌ای نداشته باشیم، بیش از ضرورت نباید او را اجازه اقامت داد؛ زیرا در آیه مذکور حدّ پناهندگی و اقامه دادن چنین مقرر شده است که «حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ» یعنی، او را به نزد خود تا مدتی اقامه بدهید که او کلام خدا را بشنود.

چهارم: این که از فرایض حاکم و امیر است که وقتی حربی غیرمسلمان در صورت نیازمندی از ما اجازه (ویزا و رواوید) گرفته در کشور ما وارد شود بر او ضاع او کنترل کند، و هرگاه کار خود را به انجام رسانید با حفاظت او را برگرداند.

هفتم، هشتم، نهم و دهم، این که در چهار آیه حکمت اعلان آن برائت ذکر شده است که در آیات اوّل سوره توبه ذکر گردیده است، در این آیه خسیس مزاجی مشرکان عهد شکن و شدت بغض و عناد آنها را با مسلمانان ذکر کرده، این را نشان داد که از آنان توقع وفای به عهد، امر اشتباهی است. لذا فرمود که بجز عده معدودی که معاهده شما با آنها در جوار مسجد حرام انجام گرفته بود، هیچ معاهده‌ای از مشرکان به نزد خدا و رسول او قابل مراعات نمی‌باشد؛ در صورتی که وضعیتشان از این قرار است که اگر گاهی آنان فرصتی بیابند، در حقّ شما نه خویشاوندی را ملاحظه می‌کنند و نه عهد و پیمان را. و علتش این است که ایشان به هنگام معاهده هم در دل اراده نداشتند که آن را به پایه تکمیل برسانند، بلکه می‌خواستند شما را با زبان خشنود گردانند و بیشتر آنان عهد شکن و غدار می‌باشند.

## مصمم و ثابت قدم ماندن در مقابل کفار و پرهیز از مبالغه

این بیان قرآن، مسلمانان را چنین راهنمایی کرد که در حق دشمنان



مخالف خویش هم هر گاه گفتگویی پیش بیاید، راستی و انصاف را نباید از دست بدهید و در دشمنی و مخالفتشان زیاده روی نکنید. چنان که در این آیات درباره مشرکان مکه کاملاً مراعات شد. اگر چه بجز عده‌ای معدود، همه آنها غدر و عهدشکنی کرده بودند و معمولاً در این نوع موارد، همه را بد می‌گویند و همه را در یک ردیف قرار می‌دهند، در حالی که قرآن کریم، «إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» گفته، و آنها را که عهد شکنی نکرده بودند، استثناء کرد، و دستور داد که تا وقتی آنها بر استقامت و وفای عهد استوار بمانند شما هم بر عهد استوار بمانید از خیانت دیگران متأثر نشوید و عهد ایشان را نشکنید.

سپس آنجا که احوال عهد شکنان را اظهار داشت، چنین فرمود: که ایشان از ابتدا در دل خیانت داشته و اراده به ایفای عهد نداشتند و در این رابطه «أَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ» فرموده اشاره کرد که حالات همه یکسان نیستند، و هستند کسانی که می‌خواهند بر عهد خود مصمم و مقاوم بمانند، اما سخن آنان در دیگران تأثیری ایجاد ننمود.

و این همان مطلبی است که قرآن کریم در آیه ۲ سوره مائده در این باره چنین ارشاد فرموده است که: «لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمِ عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْدِلُوا»: در آیه نهم، علت غداری مشرکان و سبب مرض آنها را بیان فرمود، به آنان هم هدایت‌نامه‌ای ارائه داد که تا به خود آیند و تفکر و تعقل کنند و اصلاح پذیرند. و عموم مسلمانان را آگاه کرد که چون مشرکان در غدر و خیانت مبتلا نشوند؛ زیرا تنها، عامل اصلی همان حب دنیا و تعلقات شدید مادی بود که چشم‌شان را کور کرد و سبب شد که ایمان خود و آیات خدا را در قبال مبالغی ناچیز، بفروشند، در حالی که این کار بسیار احمقانه و ناپسند به شمار می‌آید.

در همین آیه نهایت کجروی آنها چنین بیان شده که: «لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَاذِمَّةً» یعنی، تنها این نیست که آنان با مسلمانان متعاهد مکر و حيله کردند و خویشاوندی و عهد و پیمان‌شان را نسبت به آنها نقض کردند،

براستی که آنها، چنین افرادی هستند؛ پس اقتضای احوال مشرکان، دلیل بارزی است که مسلمانان باید از ارتباط با مشرکان دوری جویند. بنابراین عدل و انصاف قرآنی در آیه یازدهم چنین هدایت داد که «فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ» یعنی، اگر ایشان توبه کنند و نماز را بپا دارند و زکات ادا نمایند، پس در آن صورت آنها برادران دینی شما خواهند بود. این نکته را نیز خاطر نشان ساخت که هر چند دشمن، خطرناک و آزاررسان باشد ولی وقتی که به اسلام مشرف شد همان گونه که رب العالمین گناهان گذشته اش را می آمرزد بر مسلمانان واجب است که از اعمال گذشته او چشم پوشند و خطاهای او را به دیده اغماض بنگرند و رشته برادری و اخوت اسلامی را با او مستحکم سازند.

### شرایط برقراری ارتباط اخوت اسلامی با پذیرندگان اسلام

همان طور که در بالا اشاره شد کسانی که اسلام را پذیرفتند با مشاهده سه احوال از آنان، می توانید ارتباط و اخوت اسلامی را با آنان برقرار سازید؛ نخست: توبه از کفر و شرک؛ دوم: برپاداشتن نماز، سوّم: ادای زکات؛ زیرا ایمان و توبه، امری است پوشیده که عموم مسلمانان نمی توانند از حقیقت آن آگاه شوند ولی دو علامت ظاهر بر همه پوشیده نیست و آنها نماز و زکات اند.

حضرت عبدالله بن عباس رضی الله عنه فرموده است که این آیه، خون مسلمانان اهل قبله را حرام کرده است؛ یعنی، کسانی که به نماز و زکات پای بند باشند و برخلاف اسلام از آنان هیچ قول و فعلی به ثبوت نرسد اگر چه در دل ایمان صحیح نداشته و یا حتی منافق باشند، مسلمان شمرده می شوند.

حضرت صدیق اکبر رضی الله عنه بعد از وفات آن حضرت صلی الله علیه و آله بر جهاد با منکرین زکات از این آیه استدلال کرده، صحابه کرام را در مبارزه با آنان



مطمئن گردانید.<sup>۱</sup>

در پایان آیه نسبت به تأکید بر پای بندی احکام مربوط به معاهدین و تائبین فرمود: «وَنُقِضَ الْأَيْتُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» یعنی، ما احکام را برای دانایان به تفصیل کامل بیان خواهیم کرد.

وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا

و اگر آنان بشکنند قسمهای خود را بعد از عهد کردنشان و طعنه بزنند در دین شما پس قتال کنید با

اِئْمَةِ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَأَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿۱۲﴾ لَا تَقَاتِلُوا قَوْمًا

سران کفر یقیناً قسمهای آنان هیچ چیزی نیستند، تا که آنان باز بیایند. آیات می جنگید با چنین قومی که

نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَ هُمُومًا بِأَخْرَاجِ الرَّسُولِ وَ هُمْ بَدَعُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ

شکستند قسمهای خود را و بفکر بیرون راندن رسول شدند و آنان اولین بار با شما درگیری پیدا کردند

اتَّخَشُونَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۱۳﴾ فَاقَاتِلُواهُمْ

آیامی ترسید از آنها پس شما باید بیشتر از خدا ترسید اگر شما ایمان دارید. بجنگید با آنان تا

يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَ يَخْزِهِمْ وَ يَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَ يَشْفِ صُدُورَ

عذاب دهد خدا به آنان، بدست شما و رسوا کند آنها را، و غلبه دهد شما را بر آنان، و خنک کند دل

قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿۱۴﴾ وَ يَذْهَبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَ يَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ

مسلمانان را. و بیرون کند آتش خشم دلهایشان را، و به توبه موفق می کند خدا کسی را که

يَشَاءُ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿۱۵﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَ لَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ

بخواهد، و خدا دانا و حکیم است. آیا شما می پندارید که رهایی بیابید و حال آن که معلوم نکرده است خدا

الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَ لَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لَارْسُولِهِ وَ لَا

از شما کسانی را که جهاد کردند و نگرفتند آنان بجز خدا و رسول او و

## الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَجْزِيَ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

مؤمنان کسی را رازدار، و خدا باخبر است به آنچه شما می‌کنید.

### خلاصه تفسیر

و اگر آنان بعد از برقرار کردن معاهده، قسمهای (عهدهای) خود را بشکنند (چنان‌که گمان غالب از حالشان این است) و (عهد را شکسته ایمان هم نیاورند، بلکه بر کفر خویش استوار بمانند که یکی از آثار آن این است که) بر دین شما (اسلام) طعنه (و اعتراض) کنند، پس (در این صورت) شما به این اراده که ایشان (از کفر خود) باز آیند با سران کفر (کاملاً) بجنگید (زیرا در این صورت) قسمهایشان (باقی) نخواهند ماند (تا اینجا قبل از نقض عهد پیش‌گویی است، و در آینده بعد از تحقق نقض، ترغیب به قتال است، که) شما با این‌گونه مردم چرا نمی‌جنگید که قسمهای خود را شکستند (و بنویکر را علیه بنوخزاعه کمک کردند) و تبعید شدن رسول ﷺ را تصویب کردند و آنان اولاً با شما درگیر شدند (که از طرف شما نسبت به وفای عهد هیچ کوتاهی نشد، بلکه آنها خودسرانه شورش به پا کردند، پس با این‌گونه افراد چرا نمی‌جنگید؟) آیا (در جنگ) از آنان می‌ترسید؟ (که شمار آنها بیشتر است) پس (اگر سخن این است هرگز از آنان نترسید، زیرا که) الله تعالی بیشتر شایسته این است که شما از او بترسید، اگر شما ایمان دارید (و مقتضای ترس از او این است که برخلاف دستور او کاری نکنید و او به قتال دستور می‌دهد، پس) با آنان قتال کنید، الله تعالی (وعده فرموده، که) آنها را به دست شما سزای می‌دهد و آنان را ذلیل (و خوار) می‌کند و شما را بر آنان پیروز می‌گرداند، و (به تعذیب آنان نصرت شما) قلوب بسیاری از (این‌گونه) مسلمانان را شفا می‌دهد و خشم (غضب) دل‌هایشان را برطرف می‌کند (که خود تاب مقاومت ندارند و با مشاهده حرکات آنها در دلشان تشویش می‌افتد) و (از آن کفار) بر هر کس که الله تعالی (فضل و توبه بخواهند) توبه (هم) می‌کنند (یعنی، به مسلمان شدن موقفش می‌گرداند. چنان‌که در فتح مکه بعضی جنگیدند و ذلیل و مقتول شدند و بعضی مسلمان شدند) و الله تعالی بسیار دانا و بسیار حکیم است (که به علم خویش بر انجام هر یکی که اسلام است یا کفر، او آگاه است، و بنابراین طبق حکمت خویش



احکام مناسب مقرر می‌فرماید و شما که از جنگ خود را پنهان می‌کنید) آیا فکر می‌کنید، شما (این چنین بر این حالت) گذاشته می‌شوید، حال آن‌که تاکنون اللّٰه تعالیٰ (به طور ظاهر) آنها را ندیده که از شما (در این‌گونه موارد) جهاد کرده‌اند و بجز از خدا و رسول و مؤمنان کسی را دوست بخصوص خود قرار نداده‌اند (که بهترین وسیله برای ظاهر شدن آنها جهاد در چنین مواردی است که درگیری و رویارویی با دوستان و خویشاوندان باشد که امتحان کامل اجرا می‌شود که چه کسی خدا را می‌خواهد، و چه کسی خویشاوندی را) و اللّٰه تعالیٰ کاملاً از همه کارهایتان آگاه است (پس اگر در جهاد چالاک می‌شوید یا سست، موافق آن شما را جزا خواهد داد).

## معارف و مسایل

در آیات آغازین سوره توبه، راجع به قریش مکه که در سال ششم هجری در مقام حدیبیه معاهده التوای جنگ با آنان منعقد شد، به طور پیشگویی اطلاع داده شد که ایشان بر معاهده خود استوار نخواهند ماند که در آیه هفتم سوره توبه با الفاظ «كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ» ذکر آن گذشته است، سپس چگونگی عهدشکنی آنها در آیات هشتم، ونهم، و دهم، بیان شده، و در آیه یازدهم نیز این نکته بیان گردید که اگر آنان پس از این جرم عظیم عهدشکنی، مشرف به اسلام شوند و اسلام خود را به وسیله نماز و زکات اظهار کنند، پس بر مسلمانان لازم می‌آید که در برخورد با آنان، گناهانشان را مد نظر نداشته باشند، بلکه آنها را برادر دینی خود پنداشته، رشته اخوت را با آنان استوار نمایند و در آیه دوازدهم، هم به این نکته اشاره شد که هرگاه آنان طبق این پیش‌گویی به عهدشکنی مرتکب شوند، پس مسلمانان با آنها چه باید بکنند.

در این جا می‌فرماید: «وَإِنْ نَكَتُوا آيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنَا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ» یعنی: اگر ایشان معاهده و قسم‌های خود را شکستند و مسلمان هم نشدند، بلکه چون سابق بر دین شما، اسلام، طعن و تشنیع کردند، پس با

سران کفر بجنگید.

در اینجا این امر قابل توجه است که مقتضای مقام در اینجا به ظاهر این است که، **فقاتلوهم** می فرمود؛ یعنی، با آنان قتال کنید، اما قرآن کریم در اینجا به جای استعمال ضمیر، مختصراً فرمود: «**فقاتلوا ائمة الكفر**» ائمه جمع امام است و معنی آن این که با سران کفر بجنگید.

اطلاق **ائمه الكفر** یا سران کفر به این دلیل است که بسیاری از آنها هر یک رأساً معاهده منعده را نقض کرده و در حکم رهبر و امام تلقی شدند که باید با آنها بجنگید؛ لذا چگونگی حکم قتال بیان شد. و بعضی از مفسرین فرموده اند که مراد از ائمه کفر در اینجا آن سران قریش مکه می باشند که به تحریک و تدارک علیه مسلمانان مشغول بودند؛ بویژه جنگ با آنها را از این جهت ذکر کرد که منبع نیروی اهل مکه اینها بودند، و علاوه بر این نزدیک ترین خویشاوندان مسلمانان هم به شمار می آمدند. بنابراین، خطر این بود که مبادا در حق آنها، مراعات ملحوظ گردد.<sup>۱</sup>

### ذمی های غیر مسلمان در دارالاسلام می توانند انتقادات علمی بر اسلام داشته باشند؛ اما حق طعن و تشنیع ندارند

از لفظ «**طَعَنُوا فِي دِينِكُمْ**» بعضی از مفسرین چنین استدلال کرده اند که طعن و تشنیع بر دین مسلمانان در عهد شکنی داخل است؛ لذا کسی که بر اسلام و شریعت اسلام طعن و تشنیع کند، او نمی تواند معاهد مسلمانان باشد؛ اما به اتفاق فقها مراد از طعن و تشنیع همان است که به گونه توهین و تحقیر اسلام و مسلمانان علناً اقدام بشود، درباره تحقیق احکام و مسایل تنقید علمی از این مستثنی است، و از روی لغت این را طعن و تشنیع نمی گویند. لذا به ذمی های غیر مسلم ساکن در دارالاسلام می توان اجازه به





تنقید علمی داد، ولی به طعنه و تحقیر و توهین آن هرگز نمی توان اجازه داد. در این آیه فرمود: «**أَلَيْسَ لَكُمْ لَأَيَّمَانَ لَكُمْ**» یعنی، اینها به گونه ای هستند که قسمشان اعتباری ندارد زیرا برای آنها، شکستن قسم و نقض عهد، امری سهل است. که در آن صورت برای مسلمانان در قبال نقض عهد آنان هیچ مسئولیتی باقی نخواهد ماند.

در آخر آیه فرمود: «**لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ**» تا که آنها باز آیند. در این جمله خاطر نشان ساخت که هدف جنگ و جهاد مسلمانان نباید مانند عموم مردم جهان یا پادشاهان و حکمرانان، اذیت و آزار دشمن یا انتقام جویی و توسعه طلبی باشد، بلکه هدف از جنگ، خیرخواهی و اصلاح آنان است که بدین وسیله به خود آیند و از راه اشتباه بازگردند.

سپس در آیه سیزدهم برای ترغیب مسلمانان به جهاد و قتال فرمود که شما چرا با قومی که علیه رسول و تبعید وی توطئه می کنند، آماده کارزار نمی شوید؟ منظور یهود مدینه است که برای بیرون راندن آن حضرت ﷺ توطئه کرده و اظهار داشتند که: «**يُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ**» یعنی، این کار عملی خواهد شد که قوی و غالب، ضعیف و ذلیل را از مدینه بیرون خواهد راند و با این پندار، آنها خود را عزیز و مسلمانان را خوار و ذلیل می دانستند، غافل از این که ربّ العالمین، خلاف تصور آنها، آن را جامه عمل پوشانید، به طوری که خود آنها توسط رسول گرامی ﷺ و صحابه کرام از مدینه بیرون رانده شدند. و عزّت و عظمت برای مسلمانان و ضعف و ذلّت برای یهود مسلم گشت.

و علّت دیگر جنگ با آنان را چنین بیان فرمود که: «**وَهُمْ بَدَأُوا كُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ**» که آغاز درگیری قبلاً از جانب آنان صورت گرفت در حالی که مسلمانان روش مدافعانه ای را اختیار کردند.

سپس برای زدودن وحشت آنها از قلوب مسلمین، فرمود: «**أَتَخَشَوْنَهُمْ** **فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ**» آیا شما از آنها می ترسید حال آن که باید تنها از خدا ترسید، زیرا هیچ نیرویی قادر نیست، عذاب او را دفع کند، در آخر با «**إِنْ كُنْتُمْ**

مُؤْمِنِينَ» نشان داد که از مؤمن مسلمان بعید است که در ادای احکام شرع و اجرای او امر الهی از غیرالله بترسد.

در آیه چهاردهم و پانزدهم نیز مسلمانان را به اهمّیت جنگ و جهاد علیه کفار ترغیب فرمود و در حقیقت چند نکته را به گونه‌ای زیبا راهنمایی فرمود:

نخست: این‌که اگر شما برای جنگ با آنان آماده شده‌اید، کمک خدا شامل حالتان خواهد شد و این قوم به علّت اعمال بد خود مستحق عذابند. اما عذاب بر آنان مانند ملل گذشته از آسمان یا زمین نمی‌آید، بلکه «يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَنْدِيكُمْ» یعنی: الله تعالی به آنها به دست شما عذاب می‌دهد.

دوم: این‌که الله تعالی در اثر این جنگ قلوب مسلمین را از آن رنج و غم که همیشه از سوی کفار به آنها رسیده، شفا خواهند بخشید.

سوم: این‌که به خاطر حيله گری و عهدشکنی آنان خشم و غضبی که در قلوب مسلمانان پدید آمده بود خود مسلمانان به آنها عذاب داده، خشمشان را فرو می‌نشانند.

در آیه گذشته «لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ» فرموده، مسلمانان را مورد تأکید قرار داد که هیچ وقت به خاطر فرو نشاندن خشم خود با هیچ ملتی نجنگند. بلکه اصلاح و هدایت آنها را مدنظر داشته باشند. در این آیه نیز نشان داده شده که هر گاه آنها تبت خود را برای خدا خالص کنند و تنها برای رضای او بجنگند، پس ربّ العالمین به فضل خویش چنان صورتی پدید خواهند آورد که خودبه‌خود انتقام گرفته شده و خشم و غضبشان فرو خواهد نشست.

چهارم: این‌که فرمود: «وَيُؤْتِبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ» یعنی: اگر هر کس از آنان توبه کند و آمرزش بخواهد، چنانچه خدا بخواهد توبه‌شان را می‌پذیرد.

از آیات فوق معلوم گشت که از فواید مهمّ جهاد این است که با این روش که ربّ العالمین ارائه داد. بسیاری از دشمنان مشرّف به اسلام می‌شوند، چنان‌که در فتح مکه اغلب کفار سرکش، شکست خورده خوار و ذلیل گشتند و بسیاری اسلام را پذیرفتند.



در آیات مذکور، وقایع و احوالی را که قرآن کریم از آنها به طور پیشگویی خبر داده، مطلع ساخته بود، تاریخ گواه است که آنها یک یک عیناً همان‌گونه اتفاق افتاده، مشاهده شدند. لذا این آیه، معجزات زیادی را نیز شامل است.

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ

مشرکان سزاوار نیستند که مساجد خدا را آباد کنند در حالی که تسلیم می‌کنند بر خود

بِالْكَفْرِ ۗ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ۖ وَ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿۱۷﴾

کفر را، ایشانند که حبط شد اعمالشان و در جهنم همیشه خواهند ماند

إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَ

همانا کسانی مساجد خدا را آباد می‌کنند که بر خدا و روز قیامت یقین آورده‌اند و نماز را به پا داشته‌و

آتَى الزَّكَاةَ وَ لَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ ۖ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ

زکات ادا کرده‌اند و نترسیده‌اند از کسی بجز از خدا پس امید است که ایشان باشند از

الْمُهْتَدِينَ ﴿۱۸﴾

هدایت یافتگان.

### خلاصه تفسیر

مشرکان سزاوار نیستند که مساجد خدا را (که مسجد الحرام هم در آن داخل گردید) آباد کنند در حالی که آنها به (سخنان) کفر خود اقرار می‌کنند (چنان‌که آنها خود هنگام معرفی مذهب خویش به عقاید کفر خود اعتراف دارند. مطلب این‌که تعمیر مساجد اگر چه عملی است پسندیده، اما با بودن شرک که منافی اهلیت این عمل را فاقداند.) همه اعمال (نیک) ایشان (که مشرکند، مانند تعمیر مساجد و غیره) هدر (و ضایع) هستند. (زیرا شرط پذیرش آنها یافت نمی‌شود و بر عمل ضایع شده، چه افتخاری است) و آنها برای همیشه در

دوزخ خواهند ماند (زیرا اعمالی که موجب نجات اند ضایع شدند) آری تعمیر مساجد خدا کار کسانی است (یعنی علی وجه انکمال از آنان پذیرفته می شود) که به خدا و روز قیامت (از ته دل) ایمان بیاورند (و به جوارح آن را اظهار بکنند، مثلاً چنین که) نماز را به پا دارند و زکات ادا کنند، و (برخدا چنان توکل داشته باشند، که) به جز از خدا، از کسی نترسند، پس نسبت به این گونه مردم توقع (یعنی وعده) هست که به هدف خود (یعنی جنت و نجات) برسند (زیرا اعمالشان به خاطر ایمان پذیرفته شده و در آخرت نیز، نتایج سودمند اعمالشان را خواهند دید).

## معارف و مسایل

در آیات گذشته کج روی و عهدشکنی مشرکین مکه و مساعی آنها درباره دین باطلشان و در مقابل آنها ترغیب مسلمانان به جهاد بیان گردید. و در آیات مذکور ضمن تأکید به جهاد به مسلمانان این موضوع نیز تأکید شد. که جنگ و جهاد چنین چیزی است که به وسیله آن از مسلمانان آزمایش گرفته می شود. مسلمان کامل از منافق یا ضعیف الایمان جدا خواهد شد. و این امتحان امری الزامی است.

در شانزدهمین آیه فرمود، که آیا شما پنداشته اید که تنها با گفتن کلمه اسلام به زبان و ادعا کردن به اسلام آزاد گذاشته می شوید تا وقتی که الله تعالی در ظاهر مسلمانان کامل و پخته را که مجاهدین شما باشند، نبیند، و آنان را که بجز خدا و رسول و مؤمنان کسی دیگر را دوست صمیمی خود قرار نمی دهند.

در همین آیه به عموم مردم خطاب شده که کسانی که مسلمان نامیده می شوند، اگر چه بعضی از آنها منافق و بعضی ضعیف الایمان و مذبذب بودند و حالت ایشان این بود که دوستان غیرمسلمان خود را از اسرار مسلمانان آگاه می کردند، لذا در این جا برای مسلمانان مخلص نشانه هایی ذکر گردید.



## دو نشانه مسلمانان مخلص

نخست این‌که: به خاطر رضای خدا با کفار جهاد کنند. دوم این‌که: با هیچ غیر مسلمانی رابطه دوستی و محبت برقرار ننمایند، در آخر آیه فرمود: «وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» یعنی: شما آنچه را که انجام می‌دهید، الله تعالی از آن آگاه است، و در محضر خدا حيله و تأویل کسی مؤثر نخواهد افتاد. و همین مطلب در آیه ۲ از سوره عنکبوت چنین آمده است: «أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ» آیا مردم چنین پنداشته‌اند که آنها تنها با گفتن شفاهی که من مسلمانم، آزاد گذاشته می‌شوند و از آنها آزمایشی به عمل نمی‌آید؟

### برقرار کردن روابط دوستانه و رازداری با غیر مسلمانان درست نیست.

لفظ «وَلِيَجْهَ» که در آیه مذکور آمده معنی آن دخیل و راز است. و در آیه ۱۱۸ سوره آل عمران برای این معنا لفظ «بطانة» به کار رفته است، و معنی اصلی آن، آن لباسی است که به بدن متصل و زیر لباسهای دیگر پوشیده شود (منظور همان زیرپوش است) و مراد از آن کسانی هستند که از رازهای اندرونی آگاه باشند و الفاظ آن آیه از این قرارند: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا» ای مؤمنان! بجز از مسلمانان دوست همراز و صمیمی خود قرار ندهید؛ زیرا آنها در فریب دادن و نابودی شما هیچ‌گونه کوتاهی نخواهند کرد. سپس در آیه‌های هفدهم و هجدهم درباره مسجد حرام و مساجد دیگر رهنمودهایی ارائه داده که از عبادات باطله، پاک شوند، و به عبادات صحیح و مقبول، معمور و مزین گردند.

و تفصیل آن این‌که رسول کریم ﷺ بعد از فتح مکه تمام بت‌هایی را که مشرکین می‌پرستیدند از بیت الله و مسجد حرام بیرون انداخت و به این



شکل از نظر ظاهر مسجد حرام از بتها پاک گردید؛ اما رسول خدا ﷺ بعد از پیروزی بر دشمنان قدیم، همه را عفو فرموده و امان داده بود و تا آن هنگام مشرکان در بیت الله و حرم محترم به شیوه‌های باطل خویش عبادت و طواف می‌کردند.

اینک ضرورت چنین احساس شد که همان‌گونه که مسجد الحرام از بتها پاک گردید، تمام این سرزمین مقدس نیز باید از هر گونه بت پرستی و شرک ورزی منزّه شود. و صورت ظاهری پاک کردن آن این است که از دخول مشرکان در مسجد الحرام، ممنوع اعلام گردد؛ اما این حکم پس از پایان امان و معاهده اجرا گردید، چون وفا به عهد از مهمّات اسلام به شمار می‌آید. لذا این حکم فوراً به مرحله اجرا در نیامد، بلکه بعد از فتح مکه برای سال آینده رسول خدا ﷺ حضرت صدیق و علی مرتضی رضی الله عنهما را مأموریت داد تا در اجتماع عمومی منی و عرفات مراتب را به اطلاع عموم برسانند که در سال آینده بعد از به پایان رسیدن موعد معاهده، مطابق حکم الهی، هیچ یک از مشرکین حق طواف و عبادت در بیت الله الحرام را نخواهد داشت و نیز آنان که به رسم جاهلیت، به طور برهنه در حرم به طواف مشرکانه و عبادت و غیره مبادرت می‌جستند. مشمول این حکم قرار گرفتند، لذا حضرت علی کرم الله وجهه در اجتماع عمومی منی اعلام فرمود که: «لایحجّن بعد العام مشرک، ولایطوفن بالبيت عریان» یعنی، پس از این سال نه مشرک می‌تواند حج کند و نه شخص برهنه می‌تواند بیت الله را طواف نماید. نکته جالب توجه این که مشرکان این رسوم شرک آمیز خود را مجاز دانسته، نوعی عبادت و تعمیر و در حقیقت آبادی مسجد تلقی می‌کردند؛ و برانجام اعمال شرک آمیز خود افتخار نموده، خود را متولیان راستین و مسئولان واقعی بیت الله الحرام می‌پنداشتند.

حضرت عبدالله بن عباس می‌فرماید که وقتی پدرم حضرت عباس قبل از مسلمان شدن در غزوه بدر اسیر شد و مسلمانان او را بر استوار ماندن به کفر و شرک طعنه زدند، او در پاسخ گفت که شما تنها بدیهای ما را



می‌نگرید و به نیکی‌های ما هرگز، اعتنا ندارید، مگر شما نمی‌دانید که ما بیت الله و مسجد حرام را آباد کرده و متولی انتظام آن و انجام خدمات آبرسانی به حجّاج و غیره هستیم بر این گفته حضرت عباس این آیات قرآنی نازل شدند «مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ» یعنی، مشرکان سزاوار نیستند که مساجد خدا را تعمیر کنند؛ زیرا مسجد تنها مکانی است که برای عبادت خدای واحد و لاشریک، بنا گردیده است و شرک و کفر با آن منافات دارد. لفظ تعمیر مسجد که در این آیه آمده است، دارای چند معنی است: اوّل، مرمت و بازسازی در و دیوار؛ دوم: تطهیر و نگهداری و انتظام امور لازم آن؛ سوم: حضور در آن برای عبادت. و عمره را از این جهت عمره می‌گویند که در آن برای زیارت و عبادت در بیت الله حاضر می‌شوند.

مشرکان مکه به اعتبار هر سه معنی، خود را معمار بیت الله و مسئول تعمیر مسجد حرام می‌پنداشتند و به آن افتخار می‌کردند. در این آیات، الله تعالی روشن کرد که مشرکان هیچگونه حقی برای تعمیر مساجد خدا ندارند؛ در صورتی که خود آنها بر کفر و شرک خویش اعتراف و اصرار دارند و اعمال آنها حبط و ضایع شده است و آنها برای همیشه در آتش جهنّم خواهند ماند.

چنان‌که اعمال و افعال مشرکانه‌شان بیانگر این مدّعاست، و همچنین طبق عادت، وقتی از یهودی و نصرانی پرسیده شود که، تو کیستی؟ با اطمینان کامل خود را یهودی یا نصرانی معرفی می‌نماید، و بت پرست نیز چنین است. که این کار نسبت به کفر و شرک آنها اعتراف و گواهی آشکاری است.<sup>۱</sup>

در این آیه جانب منفی تعمیر مسجد بیان گردید که مشرکان اهل آن نیستند و در آیه دوم جانب مثبت آن را چنین بیان فرمود که: «إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَأَتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ

الْمُهْتَدِينَ» یعنی، تعمیر مساجد کار کسانی است که به خدا و روز قیامت ایمان بیاورند و نماز را به پا دارند و زکات ادا کنند و به جز از خدا از کسی دیگر نترسند؛ پس نسبت به این‌گونه مردم امید می‌رود که در هدف خود پیروز شوند.

مقصود این‌که آبادانی حقیقی مساجد را کسی می‌تواند انجام دهد که از نظر عقیده و عمل، پایبند احکام الهی باشد به خدا و روز قیامت ایمان داشته و پایبند نماز و زکات باشد و به جز از خدا از کسی دیگر نترسد. در اینجا تنها ایمان به خدا و روز قیامت ذکر گردید و از این جهت نیازی به ذکر ایمان به رسول محسوس نشد که برای ایمان به خدا هیچ صورتی امکان ندارد، جز این‌که به رسول ایمان بیاورد و همراه آن او احکامی را که از جانب خدا می‌آید از صمیم قلب بپذیرد، لذا ایمان بالرسول طبعاً در ایمان بالله داخل است. و به این سبب بود که رسول خدا ﷺ یک بار از صحابه کرام پرسید که، آیا شما می‌دانید ایمان به خدا چیست؟ صحابه عرض کردند که خدا و رسول او بهتر می‌دانند. آن جناب ﷺ فرمود که ایمان به خدا این است که مردم در دل گواهی بدهد که جز خدا کسی لایق عبادت نیست و این‌که محمد رسول خداست. این حدیث نشان داد که ایمان به رسول در ایمان به الله داخل است.<sup>۱</sup>

و این‌که فرمود که جز از خدا از کسی دیگر نترسد. مقصود آن، این است که در ارتباط با دین از ترس کسی حکم خدا را ترک نکنند، و گرنه، ترسیدن از چیزهای هراسناک و دهشت‌آور مقتضای عقل و طبع است. لذا ترس طبیعی از حیوانات درنده و حشرات زهردار و دزد و راهزن برخلاف این نیست. از اینجاست که وقتی ساحران در جلوی حضرت موسی عليه السلام ریسمانها را به شکل مار نشان دادند، او ترسید، چنان‌که در آیه ۶۷ سوره طه است. «أَوْ جَسَّ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَى» لذا خوف طبیعی از اشیای موذی و مضر، نه

۱- مظهري به نقل از صحيحين.





برخلاف حکم قرآن است و نه منافی مقام رسالت و ولایت. آری، از خوف آن در احکام الهی خلل وارد کردن و آنها را ترک دادن شأن مؤمن نیست، و همین معنی در اینجا مراد است.

### بعضی مسایل مربوط به آیه

در ارتباط با تعمیر مساجد که در این آیه ذکر شده که آن کار مشرک و کافر نیست، بلکه تنها کار مسلمان نیک و صالح می باشد مراد از آن مسئولیت و تولیت مساجد است. حاصل آن، این که متولی و منتظم قرارداد کافر بر وقف اسلامی جایز نیست، اما اگر برای تعمیر ظاهری در و دیوار از غیر مسلم در آن کار گرفته شود، اشکالی ندارد.<sup>۱</sup>

همچنین اگر کافر به نیت ثواب و خیرخواهی، مسجدی بسازد یا در تعمیر مسجد به مسلمانان کمک کند، پذیرفتن آن هم با این شرط که: در آن خطر ضرر دینی یا دنیوی، یا الزام، یا تصرف نمودن در آینده یا منت گذاشتن نباشد، جایز است.<sup>۲</sup>

و آنچه در این آیه فرمود که: تعمیر مساجد و آباد کردن آن کار مسلمانان نیک است از آن، این هم ثابت شد که، کسی که مسئولیت حفظ و تطهیر مساجد و ضروریات دیگر آن را به عهده می گیرد، و آن که برای عبادت و ذکر الله و تعلیم و تعلم علم دین و قرآن به مساجد رفت و آمد دارد پس این اعمال او گواه بر کمال ایمان او می باشند. امام ترمذی و ابن ماجه بروایت ابوسعید خدری نقل کرده اند. که رسول الله ﷺ فرموده که: هر گاه شما کسی را دیدید که او پایبند حضور در مسجد است، به ایمان او گواهی بدهید، زیرا خدا فرمود: «أَنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنَ آمَنَ بِاللَّهِ» و در حدیث صحیحین است که آن حضرت ﷺ فرمود: هر کسی که صبح و شام در مسجد حاضر

۲- ردالمحتار - مراغی.

۱- تفسیر مراغی.

می شود، الله تعالی برای او در جنت یک درجه مهیا می سازد. و حضرت سلمان فارسی رضی الله عنه روایت کرده که رسول خدا صلی الله علیه و آله فرموده که هر کسی که در مسجد آمد او زیارت کننده خدا و مهمان اوست، و بر میزبان است که بر مهمان اکرام نماید.<sup>۱</sup>

مفسر القرآن - حضرت قاضی ثناء الله پانی پتی رحمة الله علیه - فرموده که این هم در تعمیر مسجد داخل است که مساجد باید از این قبیل موارد پاک و به دور باشند؛ مانند: ساختن مساجد با اغراض دنیوی، گفتن سخنان دنیوی، جستجوی چیز گم شده، سؤال اشیا دنیوی از مردم یا سرودن اشعار نامناسب، جنگ و جدال، شور و غوغا و غیره.<sup>۲</sup>

أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

آیا قرار داده‌اید آب دادن حجاجان و آبادی مسجد حرام را برابر با کسی که ایمان آورده به خدا و روز

الْآخِرِ وَجَاهِدْفِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

آخرت و جهاد کرده در راه خدا، ایشان برابر نیستند به نزد خدا و خدا راه نشان نمی دهد

الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ

ظالمان را. کسانی که ایمان آوردند و هجرت کردند و جنگ کردند در راه خدا با مال

وَأَنْفُسِهِمْ لَأَعْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾ يُبَشِّرُهُمْ

و جان خود برای ایشان است درجه ای بزرگ به نزد خدا و ایشانند پیروز شوندگان، مژده می دهد به ایشان

رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَلِدِينَ

پروردگارشان به مهربانی از طرف خود و رضامندی و باغبانی که در آن برای آنها راحتی داریم است

فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

که در آن برای همیشه می مانند یقیناً به نزد خداست ثواب بزرگ. ای ایمانداران!

۱- مظهري - طبرانی، ابن جریر - بیهقی و غیره.

۲- مظهري.



لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَأَخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ۗ

نگیرید پدران و برادران خویش را رفیق اگر دوست دارند کفر را عوض ایمان

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۲۳﴾

و هر کس رفاقت کند با آنان از شما، ایشانند گناهکاران.

### خلاصه تفسیر

ایا شما آب دادن حاجیان و آباد ساختن مسجد حرام را برابر با (عمل) آن شخص قرار دادید که به خدا و روز قیامت ایمان آورده و در راه خدا جهاد کرده است؟ (و آن عمل ایمان و جهاد است، یعنی، این عمل برابر نیست و وقتی که اعمال برابر نیستند، پس) ایشان (که عامل اند هم، با هم) برابر نیستند به نزد خدا (خلاصه، هیچ عملی با عمل دیگر و هیچ عاملی با عامل دیگر برابر نیست، مقصود از قرینه سقایه، این که در ایمان و جهاد هر واحد افضل است، از هر واحد سقایه و عمارت، یعنی، ایمان هم از هر دو افضل است، و این پاسخ به مشرکین است که ایمان نداشتند و جهاد هم از هر دو افضل است. و این پاسخ به بعضی مؤمنان است که بعد از ایمان، سقایه و عمارت را از جهاد افضل می پنداشتند) و (این امر مذکور بسیار روشن است، لیکن) کسانی که بی انصاف اند (مراد از آن مشرکین اند) خدا به ایشان فهم عطا نمی کند (لذا آنها نمی پذیرند، بخلاف اهل ایمان که آنها این تحقیق را فوراً پذیرفتند، در آینده نسبت به آن مطلب تصریح شده که در بالا از «لا یستوون» بود، یعنی) کسانی که ایمان آوردند، و (به خاطر خدا) هجرت نمودند و در راه خدا با مال و جان خویش جهاد کردند و آنها در درجه (به نسبت اهل سقایه و اهل عمارت) خیلی بزرگ اند (زیرا اگر اهل سقایه و اهل عمارت مؤمن نباشند، پس این بزرگی در مؤمنین مهاجر و مجاهد منحصر است، و اگر مؤمن باشند، پس پیروزی مشترک است، اما پیروزی آنها از پیروزی ایشان بالاتر است. در آینده آن درجه و فوز بیان شده که) پروردگارشان به آنها مژده می دهد از طرف خود به مهربانی بزرگ و رضامندی بزرگ و به باغهای چنان (از جنت) که برای ایشان در آن (باغ) ها نعمت دایمی خواهد بود (و) در آن ایشان برای همیشه می مانند، یقیناً نزد

خدا اجر بزرگ است. (که از آن به ایشان داده می‌شود) ای ایمان‌داران! پدران و برادران خود را دوست (خود) قرار ندهید. اگر آنها کفر را در عوض ایمان (چنان) دوست می‌دارند (که توقع به ایمان آوردن آنها نباشد) و هر کس از شما به ایشان رفاقت برقرار کند، پس ایشان نافرمان بزرگ‌اند. (مطلب این‌که بزرگترین مانع ایشان از هجرت وابستگی ایشان است، و آن خود جایز نیست و اگر نه در هجرت دشواری نیست).

## معارف و مسایل

چهار آیه نخست از ۱۹ تا ۲۲ درباره یک واقعه مخصوص هستند و آن این‌که بسیاری از مشرکان مکه در مقابله با مسلمانان بر این افتخار می‌کردند که امور تعمیر مسجد حرام و آب دادن حجّاج به عهده ماست. و هیچ عملی بالاتر از این نیست. حضرت عبّاس قبل از مسلمان شدن وقتی که در غزوه بدر اسیر شد و دوستان مسلمان او را ملامت کردند که شما چگونه از نعمت اسلام محروم هستید او چنین اظهار داشته بود همان‌گونه که شما ایمان و هجرت را از بزرگترین افتخارات خود می‌شمارید، ما نیز به مسئولیت‌های خطیر خود چون، تولیت تعمیر مسجد حرام و آب‌رسانی به حجّاج، افتخار می‌کنیم و هیچ عملی نمی‌تواند با این امور برابری کند. آنگاه در پاسخ به آن این آیات نازل گشتند.<sup>۱</sup>

و در بعضی روایات مسند عبدالرزاق آمده که پس از مسلمان شدن حضرت عبّاس، طلحه بن شیبه و حضرت عبّاس و حضرت علی رضوان الله علیهم اجمعین با یکدیگر سرگرم صحبت و گفتگو بودند. طلحه گفت: من به چنان فضیلتی نایل آمده‌ام که شما فاقد آن هستید زیرا من کلیددار کعبه‌ام، اگر بخواهم می‌توانم شب را درون بیت الله بگذرانم. حضرت عبّاس فرمود: من مسئول آب‌رسانی به حجّاج‌ام و در مسجد حرام نیز

۱- ابن کثیر به روایت علی بن ابن طلحه از ابن عبّاس.



مسئولیت‌هایی به عهده دارم.

حضرت علی کرم الله وجهه فرمود، کدام افتخار از این بالاتر، که من پیش از همه مردم به مدت شش ماه به سوی بیت‌الله نماز خوانده‌ام و با رسول‌گرامی ﷺ در جهاد شرکت داشته‌ام؛ در این گفتگو بودند که آیات مذکور نازل شدند و ربّ العالمین خاطر نشان ساخت که هر عمل ارزشمندی بدون ایمان به خدا فاقد ارزش و اعتبار است و عامل آن نیز در حال ترکی، مورد قبول بارگاه ذات احدیت نمی‌باشد.

و در صحیح مسلم به روایت حضرت نعمان بن بشیر این واقعه منقول است که او در یک روز جمعه با جمعی از صحابه در مسجد نبوی کنار منبر آن حضرت ﷺ نشسته بود، یکی از آنها گفت که: به نظر من هیچ عملی بالاتر از آب دادن به حجّاج، نیست. و بقیه اعمال نسبت به این عمل خطیر، از اهمیت کمتری برخوردارند، دیگری در جوابش گفت که: خیر، تنها جهاد است که از همه اعمال برتر می‌باشد، و گفتگو بین این دو شدّت یافت.

حضرت فاروق اعظم هر دو را ساکت کرد و فرمود: در جوار منبر آن حضرت، شور و غوغا دور از ادب است، بهتر آن است که این مسئله را پس از اقامه نماز جمعه، از شخص آن حضرت ﷺ سؤال کنید. به طوری که مطابق راهنمایی فاروق اعظم، آن را از رسول اکرم ﷺ پرسیدند، که در این باره، آیات فوق نازل گردید. و در آن جهاد از آب دادن به حجّاج و عمارت مسجد حرام، افضل و برتر نشان داده شد.

در این هیچ بعید نیست که آیات فوق در اصل در پاسخ به فخر و تکبر مشرکین نازل شده و پس از آن، وقایعی که در میان مسلمانان اتفاق افتاده این آیات در پاسخ به آنها به صورت استدلال تقدیم شده و شنوندگان چنین احساس کرده‌اند که این آیات در رابطه با این وقایع نازل شده‌اند.

به هر حال در آیات مذکور پاسخ به هر دو نوع وقایع این است که با وجود شرک، هیچ عملی هر چند بزرگ باشد، هرگز مقبول درگاه ایزدی واقع نخواهد شد.

و پس از این تمهید به الفاظ آیات مذکور و ترجمه آنها نظر بیندازید. می فرماید: آیا شما آب دادن به حجّاج و تعمیر کردن مسجد حرام را برابر می دانید با کسی که او به خدا و روز قیامت ایمان آورده و در راه خدا جهاد کرده است، لذا این اعمال در بارگاه خدا یکسان نیستند. لذا به قرینه سیاق جمله می توان برتری ایمان و جهاد را نسبت به عمل آبرسانی به حجّاج و تعمیر مسجد دریافت.

### برتری ذکر الله بر جهاد

حضرت قاضی ثناء الله رحمة الله عليه در تفسیر مظهري فرموده که آنچه در این آیه، جهاد بر تعمیر مسجد فضیلت و ترجیح داده شده، مراد از عمارت معنی ظاهری آن است. اما اگر تعمیر مسجد به معنی حضور برای عبادت باشد آن وقت در حکم ذکر الله خواهد بود و مطابق نص صریح آن حضرت علیه السلام، ذکر الله در حقیقت عمارت و آبادانی مسجد است. و از جهاد افضل و اعلی خواهد بود. چنان که در مسند امام احمد، ترمذی و ابن ماجه به روایت حضرت ابوالدرداء منقول است که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمود: که آیا من به شما چنان عملی نشان ندهم که از همه اعمال شما بهتر و به نزد پروردگار شما از همه افضل و موجب اعلاّی درجات شما، و از انفاق طلا و نقره هم به بارگاه خدا افضل و از انجام جهاد برتر باشد که شما در راه خدا با دشمن سخت و مقتدری در جهاد مبارزه کنید. و در آن شما او را بکشید و او شما را به قتل برساند؟ صحابه عرض کردند که یا رسول الله حتماً آن عمل را به ما نشان دهید، فرمود: آن عمل «ذکر الله» است، از این معلوم شد که فضیلت ذکر الله از جهاد هم بیشتر است. اما در اینجا واضح است که فخر و غرور مشرکین مبتنی بر ذکر الله و عبادت نبود. بلکه مبنی بر تعمیر ظاهر و انتظامات مسجد بود، بنابراین جهاد از آن افضل قرار داده شد. و از تأمل و اندیشه در مجموع فرمایش های قرآن و سنّت معلوم



می‌گردد که فضیلت و برتری عملی از عملی دیگر تابع احوال و اوضاع می‌باشد، در بعضی صورت یک عمل از عمل دیگری افضل می‌باشد و با تغییر احوال معامله برعکس خواهد شد. یعنی، هرگاه دفاع از اسلام و مسلمانان لازم باشد در آن هنگام یقیناً جهاد از همه اعمال افضل می‌باشد، چنان‌که در غزوه خندق چهار نماز از آن حضرت ﷺ فوت شد. و اگر این‌گونه نیاز شدیدی پیش نیاید، پس ذکر الله و عبادت، در مقابله جهاد افضل می‌باشد.

در پایان آیه «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» فرموده، نشان داد، که این امر باریک و مبهم نیست، بلکه کاملاً روشن است که ایمان، اساس همه اعمال و از همه افضل است، و این‌که جهاد نسبت به فضیلت تعمیر مسجد و آبرسانی حجاج افضل است، ولی، الله تعالی مردمان بی‌انصاف را فهم عطا نمی‌کند بنابراین آنها در این‌گونه امور واضح و روشن هم از دریافت حقیقت عاجز می‌مانند.

در آیه بیستم، بیان فضیلت آن مطلب ذکر شده که قبلاً در آیه گذشته با لفظ «لا یستوون» ذکر شده است. یعنی مؤمن مجاهد معمار مسجد و سقای حجاج با هم به نزد خدا برابر نیستند، می‌فرماید: «الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْبَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ» یعنی: کسانی که ایمان آوردند و هجرت نمودند و به جان و مال خویش در راه خدا جهاد کردند آنان به نزد خدا از نظر مقام و درجه بسیار والايند و به سعادت کامل دست خواهند یافت. در حالی که مشرکان از چنان سعادت و پیروزی محروم خواهند بود و بدون شک پیروزی و فلاح از آن مسلمانان است.

و در آیه بیست و یکم و بیست دوم اجر عظیم و درجات آخرت انسانهای پیروز و سعادت‌مند بیان شده است. «يُسِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ خَلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ» یعنی: پروردگار به آنها مژده رحمت و رضامندی خود و هم چنین جنات که در آن انواع نعمتهای جاودان است، می‌دهد. و همیشه در آن نعمتها خواهند ماند و هرگز برای

لحظه‌ای هم از نعمتهای جنّات، به بیرون رانده نمی‌شوند. و بدون شک نزد ربّ العالمین اجر عظیمی خواهند داشت.

در آیات فوق بیان فضایل هجرت و جهاد آمد که در آن ترک وطن و دوست و احباب و اقارب و اموال و املاک پیش می‌آید. بدیهی است که این کار بر طبع انسان بسیار ناپسند و دشوار است، بنابراین در آیه‌ای که بعداً می‌آید تجاوز از حدّ در ارتباط با آنها را مذمت نموده، اذهان مسلمین را برای هجرت و جهاد آماده کرده است می‌فرماید: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ». یعنی: «ای مؤمنان! پدران و برادران خویش را دوست نگیرید وقتی که کفر را بر ایمان ترجیح بدهند و هر کس با وجود این به آنها دوستی برقرار کند، ایشانند نافرمان بزرگ.»

در قرآن کریم، ارشادات و راهنمایی‌های مؤکّد و فراوانی نسبت به برقراری روابط صمیمانه و مستحکم با مادر و پدر و خواهر و برادر و بقیه خویشاوندان آمده است. امّا در این آیه حدود روابط را تعیین فرموده و این را هم روشن ساخت که همه روابط اعم از روابط با پدر و مادر، خواهر و برادر و غیره در مقابل رابطه با الله ناچیزاند. و به عبارتی گاهی نیز بسیاری از روابط عاطفی شدید، در مقابل رابطه با ربّ العالمین، صرف نظر می‌شود، چه بسا اتفاق می‌افتد که روابط عاطفی شدیدی چون روابط با والدین از یک سو و روابط با خالق یکتا از سوی دیگر در مقابل دید انتخاب جَوّ بشری قرار می‌گیرد. در اینجاست که جهت حصول خشنودی و رضایت معشوق واقعی باید همه روابط کنار گذاشته شوند.

### فوائد و مسایل مربوط به آیات مذکور

از پنج آیه فوق الذّکر چند فایده و مسئله استنباط می‌گردد.  
نخست این که ایمان روح عمل است و هر عملی هر چند خوب ولی اگر





از ایمان تهی باشد چون پیکری است بی روح، و فاقد ارزش است. پس چنان اعمالی در رابطه با نجات آخرت ارزشی ندارد، البتّه از آنجایی که درگاه عدالت و دادگری باری تعالی به روی همه جهانیان باز است، حتّی اعمال بی روح کفّار نیز ضایع نمی شود و پاداش آنها در دنیا به صورتهای مختلف چون عیش، راحتی نعمت، ثروت، مقام و شهرت و... به آنان اعطا می شود. و بدین ترتیب از پاداش خدمات ارزنده و بشر دوستانه خود برخوردار می شوند. که توضیح آن در آیات متعدّدی از قرآن کریم آمده است.

**فایده دیگری** که از این آیات استنباط می شود آن است که، عقل آدمی نیز به سبب معاصی و گناه، فاسد می شود، و معیار تشخیص آن کند شده و از حدّت و شدّت آن کاسته می شود به طوری که خوب را بد، و بد را خوب تصوّر می کند. در پایان آیه نوزدهم «**وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ**» فرموده، اشاره به این است که همانگونه در آیه ۲۹ سوره انفال «**اِنْ تَتَّقُوا اللّٰهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا**» فرموده به این هم اشاره فرمود که باطاعت و تقوا عقل انسان روشن می گردد و به فکر سالم نایل می گردد، و در تشخیص نیک و بد اشتباه نمی کند.

**فایده سوم**، این است که اعمال نیک هم با یکدیگر تفاوت دارند و به مناسب آنها برای عاملین آنها درجات مختلفی منظور است و برای همین است که همه عمل کنندگان در یک درجه از پاداش و انعام الهی قرار نمی گیرند و تنها مبتنی بر کثرت اعمال نیست، بلکه علاوه بر کثرت، بر حسن و اخلاص نیز مبتنی اند، چنانکه در سوره ملک آیه ۲ آمده است: «**لِيَلُوْكُمْ اَيْكُمْ اَحْسَنَ عَمَلًا**» یعنی: الله تعالی شما را آزمایش می کند که کدام یک از شما بهترین عمل را انجام می دهید.

**فایده چهارم**، این نکته استنباط می گردد که برای تداوم راحتی و نعمت، تدبیر دو چیز نیز، ضروری است: یکی این که نعمتها به زودی به پایان نرسد، دوم این که، آن نعمتها حتّی برای مدّت کوتاه و محدود هم از دست نرود. لذا ربّ العالمین برای بندگان صالح و مخلص خود این دو چیز را تضمین کرده، ابتدا با لفظ نعیم مقیم تأکید فرموده و دیگر این که برای تداوم نعمتهایش،

آنان را با لفظ «خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا» خطاب فرموده و به آنها خاطر نشان کرده که این نعمتها حتی برای لحظه‌ای هم کنار زده نمی‌شود.

## چگونگی قربانی کردن همه تعلقات دنیوی در مقابل تعلق والای ایمان و اسلام

**فایده پنجم:** و آن مسئله مهمی است؛ چون تعلق و ارتباط با خدا و رسول گرامی ﷺ است که همه روابط و تعلقات دنیوی را تحت الشعاع خود قرار داده است، به طوری که هر نوع روابط عاطفی چون خویشاوندی در مقابل آن فراموش می‌شود. و برای همین بود که صحابه کرام بهترین و عزیزترین روابط عاطفی را در مقابل اسلام و قرآن فدا کردند و با این کار، به قلّه رفیع سعادت صعود کردند. به طوری که در قرآن کریم، مورد تمجید و ستایش ربّ العالمین قرار گرفتند. به زبان حال گفتند.

تونخل خوش ثمر کیستی که سرو سمن همه زخویش بریدند و با تو پیوستند

بلال حبشی، صهیب رومی، سلمان فارسی و قریش مکه و انصار مدینه همه با هم برادر شدند و در میدانهای بدر و احد شمشیرهای پدر و فرزند و برادران به هم می‌خوردند و بروادی شهادت گام می‌نهادند. چون تنها تعلق خاطر شان اسلام بود و پیامبر گرامی ﷺ.

هزار خویش که بیگانه از خدا باشد فدای یک تن بیگانه که آشنا باشد

(اللهم ارزقنا اتباعهم واجعل حبك احب الاشياء البنا وخشيتك اخوف الاشياء عندنا. آمين يارب العالمين.)

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ

بگو: اگر پدران شما و پسران شما و برادران شما و همسران شما و خویشاوندان شما و اموالِ اقترفتُموها و تجارتِ تخشون کسادهها و مسکن ترضونها

و اموالی که به دست آورده‌اید و تجارتی که بیم کساد آنرا دارید و منازل مورد پسند شما



أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ

محبوبتر باشند به نزد شما از خدا و رسول او و جهاد در راه او، پس انتظار بکشید تا این که بیاورد

اللَّهُ بِأَمْرِهِ<sup>ط</sup> وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾

خدا حکم خود را، و خدا هدایت نمی‌کند گروه نافرمان را.

### خلاصه تفسیر

(و در آینده بیشتر در این باره به تفصیل بیان شده است که ای محمد!) شما (به ایشان) بگویید: که اگر پدران شما و پسران شما و برادران شما و همسران شما و خویشاوندان شما و مالی که شما کسب کرده‌اید و تجارتی که شما از عدم رواج آن خوف دارید، و آن خانه‌ای که شما (سکونت در) آن را پسند می‌کنید (اگر اینها) به نزد شما محبوب‌ترند از خدا و رسول او و از جهاد در راه او، پس شما منتظر باشید تا این که الله تعالی حکم خود را (یعنی، سزای ترک هجرت را) بفرستد (چنان که در آیه ۹۷ سوره نساء است) «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ إِلَى قَوْلِهِ فَأُولَئِكَ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ» و الله تعالی متجاوزین حکم را به مقصودشان نمی‌رساند (یعنی هدف آنها از این چیزها استفاده بود که آنها خیلی زود برخلاف توقع آنان بسبب موت منقطع خواهند شد).

### معارف و مسایل

این آیه سوره توبه در اصل درباره کسانی نازل شده که به وقت و جوب هجرت از مکه هجرت نکردند، و محبت مادر و پدر، برادر، خواهر، زن، فرزند، مال و ثروت، آنها را از ادای فریضه هجرت باز داشت درباره آنان حق تعالی به رسول کریم ﷺ چنین دستور داد که شما به ایشان بگویید که: اگر پدران شما، پسران شما، برادران شما، خاندان شما، مالی که شما آن را به دست آورده‌اید و آن تجارتی که خطر کساد آن را دارید و خانه‌ای

که مورد پسند شماست نزد شما از خدا و رسول او و جهاد در راه او پسندیده تر باشد، پس شما در انتظار باشید تا این که الله تعالی دستور خود را صادر بفرمایند، و الله تعالی نافرمانان را به مقصد نخواهد رسانید.

آنچه در این آیه فرمود که در انتظار باشید تا این که الله تعالی دستور خود را صادر بفرمایند. امام تفسیر مجاهد رحمة الله علیه فرموده، که مراد از حکم همان حکم جهاد و قتال فتح مکه است.

و مقصود این است که کسانی که روابط و تعلقاتشان تنها با رب العالمین است و به هنگام فتح مکه، از تعلقات مادی و دنیوی چشم خواهند پوشید و فتح و ظفر را به ارمغان خواهند آورد، در حالی که نافرمانان به خاطر تعلقات دنیوی شان، محکوم به شکست و ذلت خواهند بود.

و حضرت حسن بصری فرموده که مراد از این حکم در اینجا حکم عذاب است، یعنی، کسانی که اجر و تعلق اخروی را به خاطر روابط دنیوی فدا کرده، هجرت نکرده اند. عنقریب حکم عذاب الله بر آنها خواهد آمد، یعنی، در این جهان مشمول عذاب خداوندی قرار خواهند گرفت، و گرنه عذاب آخرت یقینی است، لذا هدف از آیه در اینجا و عید بر ترک هجرت است، اما به جای هجرت، جهاد ذکر شده که بعد از هجرت نخستین قدم به شمار می آید. در این اشاره به این است که اکنون حکم هجرت و ترک وطن صادر گردیده است، در آینده حکم جهاد صادر و به مرحله اجرا در خواهد آمد به طوری که بر همه لازم می آید که به خاطر عشق به خدا و رسولش از همه تعلقات دنیوی و محبت های جانی و مالی خود اعراض کرده در راه آرمان و اعتلای دین الهی؛ خود را سر از پا نشناسند و مصمم و با اراده در راه جهاد پیش بروند. اینجاست که هجرت به جهاد تعبیر شد، شکی نیست که هجرت خود مقدمه و شعبه ای از جهاد به شمار می آید.

و در آخر آیه: «وَاللَّهُ لَيَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ» فرموده، این را نیز خاطر نشان ساخت که کسانی که با وجود دستور هجرت روابط دنیوی خود را ترجیح داده به خویشاوندان و احباب و ثروت و مکان خویش پیوسته اند. این رفتار



در این جهان برای آنان هرگز مفید و مؤثر نخواهد افتاد. و این آرزو که بتواند همیشه در کنار خانواده، ثروت و جایگاه خویش با امنیت و آرامش خاطر بگذرانند با حکم و اجرای جهاد بر باد خواهد رفت و به عبارت دیگر، جهاد برای آنان به منزله وبال و عذاب خواهد شد. زیرا الله تعالی، عاصیان و نافرمانان را به مقصودشان نخواهد رسانید.

### مسایل مربوط به هجرت

نخست این‌که وقتی هجرت از مکه به سوی مدینه بر مسلمانان فرض شد، این عمل تنها یک فریضه به شمار نمی‌آید، بلکه نشانه بارز مسلمانی به حساب می‌آید، یعنی، اگر کسی با وجود توانایی اقدام به هجرت نمی‌کرد، مسلمان محسوب نمی‌شد. و این حکم بعد از فتح مکه منسوخ شد، اما حقیقت حکم باقی ماند، یعنی، در هر سرزمینی اگر برای مسلمانان، انجام امور دینی چون نماز، روزه و غیره ممکن نباشد، هجرت به سوی دیاری دیگر فرض خواهد بود، به شرط آن‌که قادر بر هجرت باشند.

درجه دوم: این‌که از هر منطقه‌ای که در آن فسق و فجور غالب باشد هجرت به جای دیگر برای همیشه مستحب به شمار می‌آید، (تفصیل آن در فتح الباری است).

در آیه مذکور مستقیماً خطاب به کسانی است که به وقت فرض شدن هجرت از محبت روابط دنیوی متأثر شده هجرت نکردند، اما عموم الفاظ آیه به تمام مسلمانان چنین دستور می‌دهد که محبت داشتن به خدا و رسول او ﷺ به قدری لازم، و واجب است که دیگر هیچ نوع محبت و تعلق بر آن غالب نگردد، و هر کسی که به این درجه، محبت نداشته باشد مستحق عذاب خواهد شد، او باید در انتظار عذاب الهی قرار گیرد.

و ایمان کامل بدون این حاصل نمی‌شود، چرا که محبت خدا و رسول باید از همه دنیا و حتی از جان هم بیشتر باشد.

لذا در حدیث صحیحی که در صحیحین به روایت حضرت انس منقول است، رسول کریم ﷺ فرمود: که هیچ کس نمی تواند مؤمن باشد تا وقتی که من نزد او از مادر و پدر و اولاد و تمام کارهای دنیای او بیشتر محبوب نباشم.

و در سنن ابی داود و ترمذی به روایت ابو امامه منقول است که رسول الله ﷺ فرمود اگر کسی با کسی رشته دوستی، به خاطر خدا برقرار کرد، و اگر هم دشمنی کرد به خاطر خدا کرد، و اگر به یکی هم چیزی داد به خاطر خدا داد، و اگر چیزی را از کسی بازداشت آن را هم به خاطر خدا باز داشت، پس او ایمان خود را کامل کرده است. از این حدیث هم ثابت شد که تکمیل ایمان موقوف بر این است که محبت رسول خدا ﷺ باید بر همه محبتها غالب باشد و دوستی و دشمنی انسان و بخشیدن و نبخشیدن او همه تابع و مطابق فرمان خدا و رسول ﷺ باشد.

امام تفسیر قاضی بیضاوی و دیگران فرموده اند که بسیار کم اند کسانی که از وعید این آیه مستثنی باشند زیرا عموماً بزرگترین عابد و زاهد و عالم و متقی هم از محبت اهل و عیال، مال و متاع مغلوب به نظر می آید. الا ما شاء الله.

قاضی بیضاوی در جای دیگری نیز فرموده که: مراد از محبت در اینجا محبت اختیاری است، محبت غیر اختیاری و ذاتی در اینجا مراد نیست، زیرا خداوند بالاتر از توان و اختیار کسی به او مسئولیت و تکلیف نخواهد فرمود، لذا اگر دل کسی از محبت طبعی و ذاتی تعلقات دنیوی لبریز باشد، اما، با وجود این خود را مغلوب تعلقات دنیوی نداند و نسبت به احکام الهی خلاف نکند، او نیز از این وعید مستثنی است و چون محبت خدا و رسول را از خود نگسسته، پس در حقیقت محبت و تعلق خاطر خدا و رسول بر دیگر تعلقات دنیوی غالب به شمار می آید.

مانند مریضی که تلخی دوا، و مشقت جراحی را طبعاً ناگوار می داند، اما عقلاً آن را وسیله نجات و سلامتی خویش تصور کرده، با اختیار



می‌پذیرد، پس نزد هیچ کسی قابل ملامت نیست، و عقل سلیم او را بر این اجبار نمی‌کند که ترس و کراهت طبعی و غیراختیاری را از قلب خارج سازد هم چنین اگر کسی به سبب محبت مال و اولاد و غیره در اجرای بعضی احکام الهی طبعاً بدون اختیار مشقت احساس کند، اما با وجود این، آن را تحمل کرده، احکام الهی را به جای آورد، او نه تنها قابل ملامت نیست، بلکه سزاوار تحسین نیز هست، و طبق این آیه، او هم غالب کننده محبت خدا و رسول گفته می‌شود.

آری، در این شکی نیست که عالی‌ترین پایه محبت آن است که محبت بر طبیعت غالب آید، و در اجرای حکم محبوب هر تلخی و مشقت لذیذ گردد، چنان‌که می‌بینیم طالبان دنیا برای کسب اهداف دنیوی، به‌طور شبانه‌روز بزرگترین زحمات، و مشقت‌ها را با گشاده‌رویی استقبال کرده، حتی بسیاری از خطرات آن را به جان می‌خرند. و یا بعضی از محبتان دریافت حقوق که به استخدام اداره‌ای در آمده‌اند آنچنان بر تعلقات آن غالب می‌آیند که خواب و آرامش را از خود می‌گیرند و در جهت پیشبرد آن، هزاران مشقت و سختی‌ها را بر خود هموار ساخته که گاهی اوقات از سفارش و رشوه نیز غافل نمی‌مانند.

رنج، راحت شد چو مطلب شد بزرگ      گرد گله توتیای چشم‌گرگ.

پس عاشقان خدا و رسول که گوارایی عشق محبوب و رسولش را در دل جای داده‌اند، چگونه از سختی‌های راه عشق به فغان می‌آیند؟ آنان به امید حصول رضایت حق و دستیابی به نعمای زوال‌ناپذیر آخرت، نه تنها از مشقت‌ها و مصایب روزگار نمی‌هراسند، بلکه تلخی‌های آن را شیرین و گوارا می‌دانند. در حدیثی از صحیحین آمده است که، رسول الله ﷺ فرمود: سه خصلت‌اند که در هر کس پدید بیایند به او حلاوت ایمان دست خواهد داد، و آن سه خصلت از این قراراند:

نخست: این‌که خدا و رسول به نزد او از همه چیز و همه کس محبوبتر

باشد.

دوم: این که با بنده خدا به خاطر خدا رابطه دوستی برقرار کند.  
سوم: این که کفر و شرک به نظر او مساوی با انداختن در آتش باشد.  
مراد از حلاوت ایمان در این حدیث همین مقام محبت است که هر  
مشقت و زحمت را برای انسان لذیذ در می آورد.  
از محبت، تلخها شیرین شود. و متعلق به این مقام بعضی از علما  
فرموده اند؛

واذلت الحلاوة قلبا      نشطت في العبادة الاعضاء.

یعنی هر گاه حلاوت ایمان در قلب کسی پدید بیاید پس در عبادت و  
اطاعت اعضای او لذت و نشاط حاصل می کنند، و این در بعضی روایات به  
بشاشت ایمان تعبیر شده است. در حدیثی دیگر آن حضرت ﷺ فرمود:  
خنکی چشمان من در نماز است.

قاضی ثناء الله پانی پتی در تفسیر مظهري فرموده که: این مقام محبت خدا  
و رسول، یک نعمت عظام است. اما آن نعمت تنها در صحبت و معیت خدا  
رسیدگان، حاصل می شود. لذا صوفیان کرام به خاطر دریافت آن سعادت،  
خدمت مشایخ را همواره الزامی دانسته اند. صاحب روح البیان نیز فرموده  
است که به این نعمت کبری و مقام خلّت کسی نایل می آید که چون  
خلیل الله ﷺ جهت دست یافتن به محبت الله، از قربانی کردن اموال و اولاد  
خود، دریغ نرزد.

خلیل آسا در ملک یقین زن      ندای لاجب الآفلین زن.

قاضی بیضاوی فرموده است که یکی از علایم محبت خدا و  
رسول گرامی ﷺ حفظ سنت و شریعت رسول الله ﷺ و دفاع از حریم  
مقدس آن است. (رزقنا الله تعالی و جمیع المسلمین حبه و حب رسوله کما یحب و یرضی.)

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ۗ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ ۖ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ

همانا یاری کرد شما را خدا در جاهای بسیاری و روز حنین وقتی که به شگفت آمدید از





كَثُرْتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَبَتْ ثُمَّ

کثرت خود، و باز آن هیچ به درد شما نخورد و تنگ آمد بر شما زمین با وسعتش پس  
وَلَيْتُمْ مُدْبِرِينَ ﴿۲۵﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى

برگشتید پشت داده، آنگاه فرو فرستاد خدا از طرف خود تسکین بر رسولش و بر  
الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَّهُمْ تَرَوُهَا وَعَذَبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ

مؤمنان، و فرو فرستاد لشکری که شما ندیدید و عذاب داد کفار را، و این است  
جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿۲۶﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَ

سزای منکران، سپس به توبه موقت می‌کند بعد از این هر کس را بخواهد و

اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۲۷﴾

خدا بخشنده و مهربان است.

### خلاصه تفسیر

خدای تعالی شما را در بسیاری از مواضع (جنگ، مانند بدر و غیره بر کفار) غلبه داد و روز حنین هم (که داستان آن شگفت‌انگیز است، شما را غالب گردانید) وقتی که (واقعه چنین اتفاق افتاد، که) شما بر کثرت اجتماع خود مغرور بودید و باز آن کثرت هیچ برای شما سودمند نیفتاد، و (بر تیراندازی کفار چنان پیریشان شدید، که) زمین با وجود (آن) وسعت خود بر شما تنگ آمد، سپس (بالاخره) شما پشت داده، پا به فرار گذاشتید، آنگاه الله تعالی بر (قلب) رسولش و بر (قلوب) مؤمنان دیگر تسلی (از طرف) خود نازل فرمود، و (برای کمک) چنان لشکری (از آسمان) سرازیر کرد که شما ندیدید (مراد از آن فرشتگان‌اند، که پس از آن، شما به قتال آماده شدید، و پیروز گشتید) و (الله تعالی) به کفار سزای داد (که به هزیمت وقتی، و اسارت روبرو شدند) و این سزای کفار (در دنیا) است، سپس الله تعالی (از این کفار) هر کس را بخواهند به توبه موقت می‌گرداند (چنان‌که بسیاری از آنان مسلمان شدند) و الله تعالی بسیار

بخشاینده و مهربان است (که هر کس از آنان مسلمان شده همه گناهان گذشته او را عفو کرده او را مستحقّ جنت قرار داد).

## معارف و مسایل

در آیات مذکور واقعه شکست و چگونگی فتح حنین و در ضمن آن بسیاری مسایل اصلی و فرعی و فوایدی بیان می‌گردد، چنان‌که در سوره ما قبل ذکر فتح مکه و فتوحات آن آمده بودند، در ابتدای آیه، حق تعالی آن انعام و احسان خود را ذکر فرمود که در هر موقع و هر حالت بر مسلمانان مبذول شده است؛ می‌فرماید: «لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ» یعنی، الله تعالی به شما در بسیاری مواضع کمک کرد و پس از این تمهید به‌طور ویژه فرمود: «وَيَوْمَ حُنَيْنٍ» یعنی، در روز غزوه حنین هم کمک خدا به شما رسید.

غزوه حنین را به‌طور ویژه به این خاطر ذکر کرد که در آن وقایع و احوال بسیاری بر خلاف آن، قوت ایمان مسلمانان به گونه شگفت‌آوری پدیدار شد، که از اندیشه و تفکر در آن قوت، ایمان و حوصله در اعمال آدمی ایجاد می‌گردد. لذا قبل از تفسیر لفظی آیات مذکور، وقایع ضروری این غزوه که در کتب مستند حدیث و تاریخ مذکوراند با قدری تفصیل بیان خواهند شد، تا که در فهم آیات مربوطه، سهولت پدید آید، و فوایدی که به‌خاطر آن، این وقایع ذکر شده‌اند، مستحضر گردند. و بیشتر این وقایع از تفسیر مظهري مأخوذاند که به نقل از کتب حدیث و تاریخ در آن ذکر شده‌اند.

حنین، مکانی است میان مکه و طائف، که تقریباً در ۲۰ کیلومتری شرق مکه واقع شده است، در رمضان سال ۸هـ ق وقتی که مکه فتح شد و قریش مکه در مقابل رسول خدا ﷺ سلاح انداخته، تسلیم شدند. در عرب قبیله ثروتمندی بود که در دلیری و جنگ‌جویی نیز مشهور بود و شعبه‌ای از آن قبیله که به‌نام بنی ثقیف معروف بود در طائف سکونت داشتند، فتح



مکه و پیروزی چشمگیر مسلمانان، رعب و وحشتی را در میان اعراب به ویژه این قبیله انداخت. به طوری که همه جمع شدند و جهت مقابله با قدرت شکوهمند مسلمانان چاره‌ای اندیشیدند، آنان پس از بحث و تبادل نظر و اتفاق آرا به این نتیجه رسیدند که: مسلمانان بعد از فتح مکه به سوی آنها روی خواهند آورد، گفتند: بهتر آن است که قبل از حمله مسلمانان، بر آنها یورش بریم. پس برای این هدف قبیله هوازن همه افراد خود را که از مکه تا طائف پراکنده بودند، بجز عدهٔ قلیلی که تعداد آن، از صد نفر تجاوز نمی‌کرد، گرد آوردند، رهبر این حرکت مالک بن عوف بود که بعداً به اسلام مشرف گشت. و یکی از پرچمداران بزرگ اسلام به شمار رفت و او در آن زمان بیش از همه علیه مسلمانان تلاش می‌کرد. اکثریت قریب به اتفاق قبیله، با رأی او موافق شد، آمادگی و تجهیز شدن را جهت جنگ آغاز کردند، لازم به تذکر است که دو شعبه کوچک از این قبیله به نام‌های بنو کعب و بنو کلاب با این رأی متفق نشدند، زیرا خداوند متعال به آنها بصیرت عنایت فرموده بود. آنان اظهار داشتند که: اگر همه جهانیان از مشرق تا مغرب علیه محمد ﷺ متحد شوند او بر همه آنها غالب خواهد شد، پس ما قادر نیستیم که با نیروی خدایی وارد جنگ شویم. ولی بقیه همه با هم پیمان بستند. مالک بن عوف برای استحکام بخشیدن به این پیمان تدبیری اندیشید که هر شخص موظف است همراه با اهل و عیال و اموال خود حرکت کند، مقصود او از این ابتکار این بود که به خاطر تعلق‌اتشان به اموال و خانواده از میدان جنگ نگریزند و مصمم و استوار تا آخرین لحظه مقاومت کنند.

دربارهٔ آمار آنان اقوال مختلفی آمده است. به طوری که حافظ الحدیث علامه ابن حجر آمارشان را بالغ بر بیست و چهار تا بیست و هشت هزار دانسته است.

و بعضی دیگر تعدادشان را چهار هزار ذکر کرده و با افراد متعلقه قریب ۲۸۰۰۰ نفر ذکر کرده‌اند. به هر حال نبی کریم ﷺ از تصمیم خطرناک آنان آگاه شد.

جهت قتال با آنان مصمم گشت و بدین منظور حضرت عتاب بن اسید را امیر مکه و حضرت معاذ بن جبل را مأمور رسیدگی به امور دینی، تعیین و منصوب کرد.

و پس از آن جهت تجهیز قوای مسلمانان، از قریش مکه، وسایل و تجهیزات جنگی عاریت خواست، صفوان بن امیه که یکی از سران قریش بود گفت آیا می خواهید وسایل جنگی ما را غصب کنید؟

رسول خدا ﷺ فرمود: خیر؛ بلکه به صورت عاریه می خواهم و من خود مسئول برگردانیدن آنها به صاحبانشان خواهم بود. او با شنیدن این سخن فوراً با رغبت تمام تعداد صد زره به صورت عاریه در خدمت آن حضرت ﷺ گذاشت. نوفل بن حارث سه هزار نیزه فراهم آورد. مطابق روایت امام زهری، آن حضرت ﷺ به همراه چهارده هزار نفر از صحابه به سوی این جهاد حرکت کرد که دوازده هزار نفر آن را انصار مدینه تشکیل می داد، و دو هزار نفر دیگر کسانی بودند که از مکه و اطراف آن به اسلام مشرف شده بودند که اصطلاحاً به آنها «طلقاء» گفته می شد. به هر حال، در ششم شوال بود که آن حضرت ﷺ به قصد جهاد مکه را ترک گفت و فرمود که ان شاء الله فردا، در محل خیف بن کنانه فرود خواهیم آمد. (آن، محلی است که سابقاً قریش در آنجا جمع شدند و علیه مسلمانان عهد مقاطعه نوشتند).

لشکر چهارده هزار نفری اسلام برای جهاد، مکه را ترک گفت، بسیاری از مردان و زنان مکه جهت تماشای لشکر اسلام از خانه هایشان بیرون آمده، آنها را می نگرستند و بسیاری از آنان در دل چنین می اندیشیدند که اگر در این جهاد، مسلمانان شکست بخورند، یقیناً فرصت انتقام گرفتن به ما نیز می رسد، و اگر پیروز شوند ضرری متوجه ما نخواهد شد. یکی از آنان «شیبۀ بن عثمان» بود که بعد از تشرّف به اسلام واقعه خود را بیان نمود. که: چون در جنگ بدر پدرم به وسیله حضرت حمزه و عمویم به دست حضرت علی به قتل رسیدند. از این جهت آتش انتقام و کینه در دلم



شعله‌ور بود لذا فرصت را غنیمت شمرده ظاهراً به منظور جهاد همراه مسلمانان به راه افتادم که هر گاه فرصت به دست آورم بر رسول گرامی ﷺ حمله برم.

هنگامی که جنگ علیه کفار آغاز گشت من مترصد و منتظر فرصت بودم تا در وقت مناسب حمله‌ور بشوم. در ابتدای جهاد بعضی از مسلمانان از مقابله با کفار عقب‌نشینی کردند. در این هنگام فرصت را مناسب دانسته آماده حمله به رسول کریم ﷺ شدم، بعد از پیش رفتن قدمی چند، حضرت عباس را به راست و ابوسفیان بن حارث را بر سمت چپ او مشاهده نمودم که از او نگرهبانی می‌کردند. پس اندکی خود را به عقب کشیدم و خواستم فوراً با شمشیر بر او حمله برم، که ناگهان چشم آن حضرت بر من افتاد، آواز داد و مرا نزد خود خواند، وقتی پیش او رفتم، دست مبارک خود را بر سینه من نهاد و دعا کرد که: خدایا شیطان را از این دور کن! پس رقت و محبتی عظیم در دلم پدید آمد و بعد از آن سینه من از عشق خدا و رسول گرامی مالا مال گشت. اکنون وقتی به خود می‌نگرم، می‌بینم که آن حضرت ﷺ را از وجود خود، یعنی، از چشم و گوش و روان خود دوست‌تر دارم. پس آن حضرت ﷺ بعد از دعا کردن مرا دستور داد که: برو با کفار پیکار کن! بعد از آن، انقلابی که در درون خود احساس کردم، ایثار جان را برای ایشان ناچیز دانستم، پس با نهایت جرأت به سوی کفار شتافته به مبارزه پرداختم. وقتی که آن حضرت ﷺ از این جهاد برگشتند، من در محضر ایشان حاضر شدم. آن حضرت ﷺ بنا به الهامات الهی، تمام تخیلات و افکار مرا به من بازگو کرد و گفت: از مکه به این اراده حرکت کرده بودی که مرا به قتل برسانی، و برای همین بود که در کمین من بودی ولی رب العالمین خواست که تو را در نیکی و صلاح آورد، پس چنان شد.

چنین واقعه‌ای برای نضر بن حارث هم پیش آمد که او هم با همین اراده به غزوه حنین رفته بود. الله تعالی معصومیت و محبت رسول کریم ﷺ را در دل او انداخت. به طوری که به صفوف مجاهدین اسلام پیوست و علیه

دشمن اقدام به جهاد کرد. در همین سفر بود که واقعه مشابهی نیز اتفاق افتاد، بدین ترتیب که ابوبرده بن نیار در محل او طاس پیامبرگرمی ﷺ را دید که در زیر سایه درختی نشسته بود و شخصی همراه او بود. آن حضرت ﷺ فرمود: که من خوابیده بودم که این شخص آمد و شمشیر مرا به دست گرفت و بر بالای سرم ایستاد و گفت: ای محمد ﷺ: بگو امروز چه کسی می تواند تو را از دست من نجات دهد؟ من در جواب گفتم: الله! با شنیدن این جواب، رعب و وحشتی عظیم در دل او پدید آمد، به گونه ای که شمشیر از دستش به زمین افتاد، ابوبرده عرض کرد که: یا رسول الله! اجازه بدهید این دشمن خدا را گردن بزنم. معلوم شد که این شخص جاسوس دشمن بوده است، آن حضرت ﷺ فرمود: ای ابوبرده! تو خاموش باش، تا زمانی که دین من بر همه ادیان غالب نیاید خداوند حافظ من است، آن حضرت ﷺ آن شخص را هرگز ملامت نکرد و آزاد گذاشت.

به هر حال لشکر چهارده هزار نفری اسلام وقتی به محل حنین رسید، توقف کرد. حضرت سهیل بن حنظله در خدمت آن حضرت ﷺ حاضر شد و اطلاع داد که سواره ای از جانب دشمن آمده، می گوید: که کل قبیله «هوازن» با تمام آلات و ابزار جنگی به جنگ مسلمانان آمده اند. آن حضرت ﷺ با شنیدن این سخن، تبسمی کرد و فرمود: باکی نیست همه این وسایل، غنایمی خواهند بود که به دست توانای مسلمانان خواهد افتاد. رسول گرمی ﷺ به حضرت عبدالله بن حداد مأموریت داد که از اوضاع و احوال دشمن کسب خبر کند و موقعیت آنها را دریابد. او در میان دشمن رفت و دو روز آنجا توقف نمود. همه احوال دشمن را شنید و دید. فرمانده آنان «مالک بن عوف» بود که سرگرم آماده کردن قوای خویش بود و به افراد می گفت: محمد ﷺ تاکنون با افرادی بهادر و جنگجو روبرو نشده است، بزودی آنها را خواهد دید. همه به هنگام صبح به گونه ای صف آرایی کنید که زن و فرزند پشت سر و شما شمشیرها را از غلاف بیرون کشیده جملگی به یکبار حمله برید.



آنها در جنگ تجارب فراوانی داشتند؛ به طوری که چندین دسته از لشکریان خود را در کمینگاه‌ها پنهان گذاشته بودند، از یک سو لشکر کفار به گونه‌ای غیر قابل تصوّر آمادگی داشت، و از سوی دیگر این نخستین جهاد مسلمانان به شمار می‌رفت. که متشکل از چهارده هزار نفر با وسایل و ابزار جنگی بیش از هر وقت، مجهّز شده بودند. ایشان در معرکه‌های بدر و احد دیده بودند که تنها سیصد و سیزده نفر بی‌ساز و برگ بر سپاه یکهزار نفری دشمن کاملاً فائق آمدند. لذا وقتی که به کثرت آمادگی و تجهیزات خود نگاه کردند، مطابق روایت حاکم و بزار، اندکی غرور در دل بعضی پدیدار گشت، و این‌گونه کلمات از زبان بعضی به گوش رسید که: امروز ممکن نیست که از دشمن شکست بخوریم و مقابله دیر شد که دشمن بگریزد.

این مورد پسند مالک الملک و الملکوت واقع نشد که انسان نباید بر نیروی خود متکی باشد، به طوری که مسلمانان را به خاطر این حرکت درس عبرتی داد. هنگامی که سپاهیان مهاجم دشمن مطابق برنامه قبلی به یکبار بر مسلمانان حمله کردند، دسته‌های پنهان شده در کمینگاه‌ها (از چهار سو حمله آورده به شدّت تیرباران کردند به گونه‌ای که گرد و غبار حاصل از قشون دشمن، روز روشن را چون شب، سیاه کرد.

در این هنگام عرصه بر مسلمانان تنگ شد، اکثر آنان پا به فرار گذاشته، اقدام به عقب نشینی کردند. رسول گرامی ﷺ همچنان پیشروی کرد در حالی که عدّه‌قلیلی از صحابه که تعدادشان به سیصد نمی‌رسید و به قولی کمتر از صد نفر نیز دانسته‌اند، همراه پیامبر گرامی ﷺ ایستادگی کردند، و از آن حضرت ﷺ خواستند که از پیشروی بپرهیزد.

نبی کریم ﷺ با مشاهده این صحنه، به حضرت عباس رضی الله عنه دستور داد که با صدای بلند صحابه کرام را که در حال عقب نشینی بودند، فرا خواند؛ به ویژه آن کسانی که در زیر درخت برای جهاد بیعت کرده بودند، کجا هستند، اصحاب سوره بقره و انصار کجا هستند، آنها را نیز جستجو کردند چون آنان کسانی بودند که جهت فدا کردن جان خویش و ایثارگری تعهّد داده

بودند، لذا حضرت عبّاس همه را صدا زد و گفت: رسول گرامی ﷺ اینجا تشریف دارند.

صدای برق آسای حضرت عبّاس در فضا پیچید و همه افراد که در حال عقب‌نشینی بودند، با شجاعت و دلاوری دو چندان به سوی رسول الله برگشتند. مجدداً در مقابل صفوف فشرده دشمن قرار گرفتند، در این هنگام امداد غیبی به صورت لشکرهای فرشته به کمک مسلمانان شتافتند. مالک بن عوف که فرماندهی سپاه دشمن را به عهده داشت چون قوای خود را در حال شکست و نابودی دید، زن و بچه و اموال و دیگر متعلقات خود را رها کرده، گریخت، و در قلعه طائف متواری گشت افراد او نیز گریختند و بسیاری از آنان به هلاکت رسیدند و هفتاد نفر از سران آنها هم کشته شدند، و بعضی از اطفال دشمن که مجروح شده بودند، رسول گرامی آزار و اذیت آنان را اکیداً منع فرمود. همه اموال دشمن به دست مسلمانان افتاد و تعداد شش هزار جنگجو اسیر شدند، و چهل هزار گوسفند و چهار هزار اوقیه<sup>۱</sup> نقره به غنیمت مسلمانان درآمد.

در آیه‌های اوّل و دوم همین مطلب بیان شده است، می‌فرماید: هنگامی که شما از کثرت اجتماع خود مغرور شدید، دیدید که کثرت تعداد شما بر شما سودی نبخشید و زمین با همه وسعتش بر شما تنگ آمد، به طوری که فرار را بر قرار ترجیح دادید. آنگاه الله تعالی تسکین خود را بر رسول و مؤمنین نازل فرمود، لشکری از فرشتگان فرستاد که شما آنها را نمی‌دیدید و کفار را به وسیله شما به سزای اعمالشان رسانید.

در دومین آیه فرمود: «ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ» یعنی، باز الله تعالی بر رسول خود و همه مسلمانان تسکین خود را نازل فرمود.

مقصود این‌که در آغاز حمله، آن گروه از صحابه که پایشان لغزید، الله تعالی بر قلوب آنها تسکین نازل فرمود، به طوری که دوباره باز به میدان

۱- اوقیه: به چهل درهم اوقیه می‌گویند.





جنگ آمدند، و با رشادت بیشتری به سپاهیان دشمن یورش بردند. مقصود از نزول تسکین بر رسول خدا ﷺ، آن است که وقتی آن گروه صحابه که عقب‌نشینی نکردند و همچنان مقاومت کردند، آنها فتح و پیروزی خود را با چشم خویش مشاهده کردند، و چون تسکین بر دو گونه بود، یکی برای فراریان و دیگری برای آن گروه از صحابه که در رکاب آن حضرت ﷺ ثابت قدم و استوار مانده بودند. پس برای اشاره به این مطلب «عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ» را با تکرار «علی» جداگانه بیان فرمود:

سپس فرمود: «وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا» یعنی، چنان لشکری فرستاد که شما آنها را ندیدید. مراد از ندیدن همان عدم رؤیت عموم مردم است، ورنه رؤیت آحاد و افراد از بعضی روایات منقول است که آن با این منافی نیست. و نیز فرمود: «وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ» یعنی، الله تعالی کفار را سزا داد و این است سزای کفار. مراد از این سزا، مقهور و مغلوب بودن آنها به دست مسلمانان به گونه‌ای واضح مشاهده گردید. مقصود این‌که این سزای دنیوی بود که به صورت فوری به آنها رسید.

در باره رفتار با آنها در آخرت در آیه ما بعد چنین آمده است:

«ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» یعنی پس خدا هر کسی را که بخواهد او را به توبه موفق می‌گرداند، و الله تعالی بسیار بخشاینده و مهربان است. در اینجا اشاره به این است که کسانی در این جهاد مقهور و مغلوب مسلمانان قرار گرفتند و تاکنون بر کفر خویش اصرار دارند، بعضی از آنان در ایمان آوردن موفق خواهند شد. چنان‌که واقعه‌ای بدین شرح اتفاق افتاد.

### فتح حنین، و مسلمان شدن سران هوازن و ثقیف و ارجاع اسرا

بعضی از سران هوازن و ثقیف در حنین کشته شدند و بعضی نیز گریختند و آنچه اهل و عیال و مال همراه داشتند آنها به دست مسلمانان

اسیر و غنیمت قرار گرفتند که در حدود شش هزار اسیر و بیست و چهار هزار شتر و بیش از چهل هزار رأس گوسفند و چهار هزار اوقیه نقره بودند، که وزن اوقیه‌ها تقریباً یکصد و شصت کیلو بود، آن حضرت ﷺ ابوسفیان ابن حرب را بر اموال غنیمت نگهبان مقرر فرمود.

سپس هوازن و ثقیف که در این معرکه شکست خورده بودند در مواضع متعددی علیه مسلمانان به مبارزه برخاستند، اما در هر مقام به هزیمت مواجه شدند، آخر الامر از دست مسلمانان شکست فاحشی خوردند، و به سوی قلعه طائف که بسیار مستحکم بود، پناه بردند. رسول خدا ﷺ حدود پانزده روز این قلعه مستحکم را مورد محاصره قرار داد، دشمن محاصره شده از درون قلعه، مسلمانان را هدف تیرباران خود قرار می داد، به گونه‌ای که کسی جرأت جلو رفتن به سوی قلعه را نداشت، صحابه کرام عرض کردند، «یا رسول الله در حق ایشان دعای بد کن» اما آن جناب که نمونه بارز رحمت و عطف بود، نه تنها دعای بد نکرد، بلکه در حق آنان دعای خیر فرمود، و سرانجام با مشوره صحابه کرام، از ادامه محاصره و جنگ با آنان منصرف شده، بازگشتند. هنگامی که به محل جعرانه رسیدند، تصمیم گرفتند که ابتدا جهت انجام حج عمره به مکه مکرمه بروند و سپس به مدینه مراجعت نمایند. عده بی شماری از مردم اهل مکه به صورت تماشاچی جهت کسب خبر پیروزی و عدم پیروزی مسلمانان از شهر بیرون آمده بودند. بسیاری از آنها با دیدن لشکر پیروزمند مسلمانان اسلام خود را اعلان و آشکار ساختند. پس از این که رسول گرامی ﷺ اموال به غنیمت گرفته شده را بین مسلمانان تقسیم کردند و توزیع اموال به پایان آمد، ناگهان چهارده سوار به صورت وفد به سرپرستی زهیر بن صرد، از قبیله هوازن، در محضر گرامی آن حضرت ﷺ رسیدند که در میان آنان عموی رضاعی رسول گرامی ﷺ - ابویرقان - نیز حضور داشت. آنها از طرف قبیله هوازن عرض کردند که: «ما اکنون ایمان آورده، مسلمان شده ایم دستور دهید اهل و عیال و اموال ما را به ما مسترد نمایند و ضمن این که در



رشته رضاعت خویشاوند شما نیز به شمار می آیم. پس در این مصیبت ما را مورد بخشش قرار داده بر ما احسان کنید.»

### رئیس وفد که شاعر نیز بود گفت:

«یا رسول الله! اگر ما با توجّه به این مصیبت، تقاضای خود را به دربار روم یا عراق عرضه می کردیم، حتماً تقاضای ما را رد نمی کردند، در صورتی که خداوند تعالی اخلاق فاضله، شما را بر همه برتری داده است، پس با توجّه به این امید است که در خدمت حاضر شده ایم.»

این موقع برای رحمة للعالمین بسیار مشکل بود که از یک جهت مقتضای رحم و کرم ایجاب می کرد که همه اهل و عیال و اموال به آنان مسترد گردد و از طرف دیگر در اموال غنیمت همه مجاهدان ذیحق هستند و همه آنها را از حقشان محروم کردن با عدالت سازگار نیست، لذا طبق روایت صحیح بخاری آن حضرت ﷺ در پاسخ به آنان گفت: با من لشکر بزرگی از مسلمانان همراه هست، همه در این اموال سهیم اند، بنابراین صریحاً به شما می گویم که می توانید از اسیران و اموال غنیمت، یکی را انتخاب کنید که به شما داده خواهد شد.

پس همه استرداد اسیران را تقاضا کردند، رسول خدا ﷺ صحابه را یک جا جمع فرموده، و در خطابه ای بعد از حمد و ثنا فرمود که: این برادران شما تایب شده اند، و تقاضا دارند که اسیرانشان را به آنان مسترد کنم؛ لذا هر کسی از شما که با طیب خاطر برای مسترد کردن سهم خویش آماده است، احسان کند. و هر کسی که برای این آماده نباشد ما در اولین مال «فیء» که به دست بیاید، به او عوض خواهیم داد.

برای دریافتن رأی عموم تنها بلندکردن صدا در جلسه کافی نیست، بلکه لازم است که رأی هر یکی بطور جداگانه معلوم گردد.

از جهات مختلف صدا برآمد که ما با طیب خاطر برای مسترد کردن اسیران آماده هستیم، اما با در نظر گرفتن عدل و انصاف و مراعات حقوق عامه، آن حضرت ﷺ این صداها را کافی ندانست، و فرمود که: من نمی دانم که چه کسی با طیب خاطر برای رها کردن حق خویش آماده است، و چه کسی از خجالت خاموش؟! در صورتی که قضیه، حقوق مردم است، لذا باید سرپرست هر قوم و قبیله رأی افراد خود را تک تک دریافت کرده به من اطلاع دهد.

و طبق این پیشنهاد سرپرستان نظریات تک تک آنها را جویا شده، سپس به محضر آن حضرت ﷺ اطلاع دادند که طبق دریافت نظریات، همه با طیب خاطر جهت واگذاری حق خویش آماده هستند. پس آنگاه رسول کریم ﷺ همه اسیران را به آنان مسترد فرمود. و ایشان کسانی بودند که به خاطر تائب شدن آنها، در آیه سوم اشاره رفته است. «ثُمَّ يُتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ» تفاصیلی که در رابطه با غزوه حنین بیان گردیده بعضی واقعه، در قرآن کریم موجود است، و بقیه از روایات مستند حدیث مأخوذ می باشد.<sup>۱</sup>

## احکام و مسایل

در ضمن این وقایع، بسیاری از احکام و فواید و رهنمودها آمده است که مقصود از نقل، بیان این وقایع مربوطه می باشد. نخستین رهنمودی که در آیات مذکور آمده است، این است که

۱- مظهری و ابن کثیر.



مسلمانان هرگز نباید به قدرت و کثرت خویش مغرور شوند، همان طور که به هنگام ضعف و پریشانی منتظر امداد غیبی می شوند، به وقت قدرت و به داشتن جاه و جلال نیز باید خود را نیازمند کمک های ربّ العالمین بدانند و اعتماد خود را بر ذات یگانه مستحکم سازند.

همان طور که قبلاً اشاره شد، در غزوه حنین، به علت کثرت افراد و به داشتن تجهیزات جنگی، بعضی از صحابه کرام سخنانی را بر زبان راندند که مورد پسند ذات ذوالجلال نبود که متعاقب آن لشکر انبوه و مجهز اسلام، از هم پاشید و در آستانه شکست کامل قرار گرفت ولی سرانجام بنا به عنایات و کمک غیبی ربّ العالمین، جنگ به سود مسلمانان پایان یافت.

### رعایت عدالت در اموال کفار مغلوب

رهنمود دیگری که از این واقعه عاید می شود، این است که رسول گرامی ﷺ و سایل و تجهیزات جنگی چون زره و نیزه و غیره که از کفار فتح شده مکه جهت جنگ حنین به عاریت گرفته بود بعد از پایان جنگ به آنان پس داد، با وجودی که کفار مکه تحت سیطره حکومت اسلامی قرار داشتند، و آن حضرت ﷺ می توانست همه آلات و ابزار به عاریه گرفته شده را مصادره کند، ولی از آنجایی که اسوه عدالت و انصاف بود، همه را به صاحبانشان مسترد داشت.

پس این واقعه و رفتار رسول گرامی ﷺ با دشمنان، درس عبرتی است به مسلمانان، که آنان نیز خود را به زیور عدل و دادگری بیارایند. و چون نبی کریم ﷺ حتی با دشمنان خود به عدل و انصاف رفتار نمایند.

سومین رهنمود نبوی این است که به هنگام عزیمت به «حنین» در «خیف» بن کنانه فرمود: «که ما فردا در چنان محلی قیام خواهیم کرد که در آنجا دشمنان قریش گرد آمده، علیه ما قطعنامه ای صادر کرده بودند، لذا رهنمود مذکور این است که هر گاه خداوند متعال به مسلمانان فتح و ظفر

عنایت فرماید، این عهدنامه را که علیه آنان منعقد شده بود از یاد نبرند تا بدینوسیله شکر خدای ذوالجلال را بهتر به جای آورند.

و نکته دیگر این که در پاسخ به جمله‌های ناجوانمردانه و تیرباران کردن هوازنی‌های شکست خورده و پناه جسته در قلعه طائف که قبلاً شرح آن رفت، نبی کریم ﷺ آن رحمة للعالمین، به جای دعای بد، در حق آنان دعای نیک کرد و از باری تعالی هدایت آنان را درخواست نمود، پس رفتار عبرت آمیز و در عین حال شگفت‌انگیز آن حضرت درس عبرتی است برای مسلمانان که هدف از جنگ و جهاد، تنها سرکوب کردن و مرعوب ساختن دشمنان نیست، بلکه هدایت آنها را باید مدنظر داشت.

سومین آیه چنین هدایت داد، کفاری که در مبارزه سرکوب شدند، از آنها هم نباید مأیوس شد، امید است که الله تعالی آنها را نیز به اسلام و ایمان هدایت بفرماید. چنان‌که از واقعه وفد هوازن ثابت شد که آنان به اسلام روی آوردند.

هم چنین هنگام تقاضای استرداد اسیران جنگی از طرف وفد هوازن هنگامی که آن حضرت ﷺ از جمع صحابه سؤال کرد و از طرف آنان آواز برخاست که: همه ما با طیب خاطر بر پیشنهاد آن حضرت ﷺ مبنی بر استرداد اسیران، راضی هستیم و رسول اکرم ﷺ آن را کافی ندانست و رأی هر کدام را تک تک جویا شد.

پس از این واقعه ثابت می‌گردد که در رابطه با حقوق مردم تا وقتی که اطمینان کامل بر رضایت آنان نباشد، گرفتن حق کسی جایز نیست و خاموشی از بیم مجلس یا شرم مردم برای رضامندی کافی نمی‌باشد، از اینجاست که فقهای کرام فرموده‌اند که: از شهرت و مقام خود حتی برای هدف دینی کمک گرفتن درست نمی‌باشد، زیرا در چنین شرایطی بعضی از مردم شریف از خجالت مردم به‌طور ناخواسته تن به رضایت می‌دهند که استفاده از چنین اموال، عاری از برکت است.



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ

ای مؤمنین! مشرکان نجس‌اند پس نباید نزدیک مسجد الحرام شوند  
بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَ إِن خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

پس از این سال و اگر شما بیم فقر و تنگدستی را دارید پس خدا در آینده غنی می‌گرداند شما را از فضل خود

إِنَّ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾

چون بخواهد هر آئینه الله دانا و حکیم است.

### خلاصه تفسیر

ای مؤمنان! مشرکان (به خاطر عقاید پلیدشان) نجس محض‌اند، پس (از جمله احکامی که بر این ناپاکی مترتب می‌گردد، یکی این است که) ایشان پس از این سال به مسجد الحرام (یعنی حرم هم) نباید به مسجد الحرام بیایند (یعنی در حرم داخل نگردند) و اگر شما (از اجرای این حکم به این خاطر) خطر فقر را دارید (که بیشتر دادوستد وابسته به آنهاست، وقتی ایشان نباشند، پس چگونه امورتان انجام می‌گردد) پس (شما به خدا متکی باشید) خدا اگر بخواهد شما را از فضل خویش (به آنان) محتاج نمی‌گرداند، هر آینه الله تعالی (مصالح احکام را) کاملاً دانا است. (و درباره تکمیل این مصالح) حکیم بزرگی است. (نذا این حکم را صادر فرمود، و برای رفع فقر شما نیز تدابیری ارائه داد).

### معارف و مسایل

در ابتدای سوره توبه از کفار و مشرکین اعلام براءت گردید و در آیه فوق‌الذکر احکام مربوط به این براءت بیان شد. مقصود از اعلام براءت این است که مسلمانان موظف شدند که کلیه معاهداتی را که با کفار منعقد کرده، به پایان رسانیده، خاتمه دهند تا پس از یک سال هیچ احدی از مشرکان در حریم حرم باقی نماند.

این موضوع در آیه مذکور به گونه‌ای خاص بیان شده است و حکمت و مصلحت آن حکم نیز آمده است. و آنچه بعضی مسلمان در اجرای آن خطراتی داشتند، به آنها هم پاسخ داده شد.

در اینجا لفظ «نَجَس» بفتح جیم به کار رفته است که به معنی نجاست است، و نجاست به آن نوع پلیدی گفته می‌شود که طبع آدمی از آن نفرت داشته باشد. امام راغب اصفهانی فرموده است که آن پلیدی که به چشم و گوش و دست و غیره محسوس می‌شود، در مفهوم نجاست داخل است. و آن نوع پلیدی هم که با علم و عقل معلوم گردد، در مفهوم نجاست داخل می‌باشد، پس لفظ «نجس» شامل آن کثافت و پلیدی است که ظاهراً همه احساس می‌کنند و شامل آن نجاست معنوی نیز هست که به موجب آن بر آدمی شرعاً وضو یا غسل واجب می‌گردد. مانند: جنابت یا خاتمه یافتن حیض و نفاس و شامل آن نجاست باطنی هم هست که قلب آدمی بدان گرایش پیدا می‌کند؛ مانند: عقاید فاسد و اخلاق ناپسند و زشت.

و در آیه مذکور کلمه «انما» آورده شده که برای حصر به کار می‌رود، لذا معنی «إِنَّمَا الْمَشْرُكُونَ نَجَسٌ» این است که مشرکان نجس محض اند و سخن صحیح این است که عموماً در مشرکان هر سه نوع نجاست یافت می‌شود زیرا آنها بسیاری از اشیای ناپاک را ناپاک نمی‌دانند، لذا از آن نوع نجاسات ظاهری هم اجتناب نمی‌کنند، مانند: شراب و هم چنین به غسل جنابت و غیره که نجاست معنوی به شمار می‌آیند، اعتقاد ندارند و اخلاق ناپسند و عقاید فاسد نیز دارند.

لذا در آیه مذکور مشرکان به نجاست محض اطلاق شده‌اند، و دستور رسید «فَلَا تَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ مَا بِهِمُ هَذَا» یعنی باید ترتیبی اتخاذ کنید که مشرکان پس از این سال هرگز نتوانند به مسجد حرام نزدیک شوند.

عموماً لفظ مسجد حرام به آن مقام گفته می‌شود که پیرامون بیت‌الله با چهار دیواری احاطه شده است، اما در قرآن و حدیث بسا اوقات این لفظ بر کل حرم مکه استعمال می‌شود، و آن رقبه‌ای است مشتمل بر چند کیلومتر





مربع که از هر چهار طرف با علامات تعیین شده ابراهیم خلیل الله عليه السلام احاطه شده است.

چنان که در واقعه معراج از «**مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ**» به اتفاق، همین معنی مراد است. زیرا واقعه معراج از داخل مسجد حرام معروف نیست، بلکه از خانه امّ هانی است، هم چنین در آیه کریمه «**إِلَّا الَّذِينَ غَاهَاذُكُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ**» مراد از مسجد حرام، کلّ حرم است؛ زیرا واقعه صلح که در اینجا ذکر شده است در مقام حدیبیه برقرار شده که خارج از حدود حرم متصل به آن است.<sup>۱</sup>

لذا معنی آیه این است که ورود مشرکان بعد از این سال در حدود حرم ممنوع است، مراد از این سال کدام سال است، بعضی گفته اند که مراد از آن سال ۱۰ هجری است؛ اما عموم مفسّرین سال ۹ را ترجیح داده اند، زیرا رسول اکرم صلی الله علیه و آله اعلام براءت را به وسیله حضرت صدیق اکبر و علی مرتضی در همین سال سال نهم انجام داد، لذا از سال ۹ تا سال ۱۰ مهلت است، و پس از سال دهم هجری این قانون به مرحله اجرا در آمد.

### مطلب منع دخول مشرکین در مسجد الحرام، آیا این از ویژگیهای مسجد حرام است یا شامل همه مساجد است؟

و آنچه در آیه مذکور حکم شده که پس از سال دهم هجری هیچ مشرکی نباید به مسجد حرام بیاید، در این باره سه نکته قابل توجه است:

۱- آیا این حکم مختصّ مسجد حرام است یا شامل مساجد دیگر هم هست؟

۲- گر مختصّ مسجد حرام است، پس آیا دخول مشرک در مسجد حرام مطلقاً ممنوع است، یا مراد از آن ممانعت دخول برای حجّ و

عمره می‌باشد؟

۳- این حکم برای مشرکان بیان گردید. آیا کفار اهل کتاب هم در این حکم داخل‌اند، یا خیر؟

چون الفاظ قرآن متعلق به این تفاسیل ساکت‌اند، پس با در نظر گرفتن اشارات قرآن و روایات حدیث، ائمه مجتهدین مطابق اجتهاد خویش احکامی چند بیان فرموده‌اند.

نخستین بحث در این باره، این است که قرآن کریم مشرکان را از چه لحاظ نجس گفته است؟ اگر مراد از آن نجاست ظاهری یا معنوی مانند جنابت و غیره می‌باشد، پس روشن است که داخل کردن نجاست در هیچ مسجدی جایز نیست، و هم چنین داخل شدن حائض و نفاسی هم در هیچ مسجدی جایز نمی‌باشد و اگر مراد از نجاست کفر و شرک باشد، پس امکان دارد که حکم آن از نجاست ظاهری متفاوت باشد.

در تفسیر قرطبی است که فقهای مدینه مانند امام مالک و غیره فرموده‌اند که مشرکین به اعتبار هر معنی، نجس به شمار می‌آیند؛ زیرا از نجاسات ظاهری عموماً اجتناب نمی‌کنند و پس از جنابت به غسل هم اهتمام نمی‌نمایند، و نجاست باطنی کفر و شرک که در آنها موجود است، لذا این حکم در ارتباط با همه مشرکین و شامل همه مساجد عمومی نیز هست. و برای اثبات آن، قول حضرت عمر بن عبدالعزیز را دلیل می‌آورند که به موجب آن به همه امرای بلاد دستور داد که هرگز اجازه ندهند کفار وارد مساجد شوند و در این بخشنامه، آیه فوق را نوشته و به آن استناد جسته بود، و نیز در حدیثی آن حضرت رضی الله عنه فرموده است که «لا اهل المسجد لحائض و لا جنب» یعنی «من ورود به مسجد را برای هیچ زن حائضه و شخص جنب حلال نمی‌دانم» پس کفار و مشرکین عموماً در حالت جنابت به غسل اهتمام نمی‌ورزند لذا دخول آنها در مساجد ممنوع است.

امام شافعی رضی الله عنه فرموده است که: این حکم شامل مشرکان و کفار اهل کتاب نیز هست، اما مختص مسجد حرام است، و دخول آنان در مساجد



دیگر ممنوع نیست.<sup>۱</sup>

و در استدلال خود به آن واقعه ثمامة بن اثال استناد می جویند که قبل از اسلام وقتی که اسیر گردید، آن حضرت ﷺ او را به ستونی از مسجد بست. امام اعظم ابوحنیفه رحمته الله فرموده است که: مقصود از منع دخول مشرکین در مسجد الحرام این است که در سال آینده به گونه ای مشرکان اجازه نیابند که حج و عمره را به جای آورند و دلیلش این که هنگامی که در موسم حج به وسیله حضرت علی مرتضی اعلام برائت گردید، پس در آن اعلام بود که «لایحجن بعد العام مشرک» و در آن اظهار شده بود که پس از این سال هیچ مشرکی نمی تواند حج به جا بیاورد، لذا در این آیه معنی «فَلَا يَفْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ» هم مطابق با این اعلام این است که آنان از حج و عمره باز داشته شوند، و بنابر ضرورتی می توانند به اجازه امیرالمؤمنین داخل بشوند. امام اعظم واقعه وفد ثقیف را که بعد از فتح مکه، وقتی وفد ایشان در محضر آن حضرت ﷺ آمدند، آن جناب ﷺ ایشان را در مسجد اسکان داد. در صورتی که ایشان تا آن مدت کافر بودند و صحابه عرض کردند، یا رسول الله! ایشان قومی نجس اند، پس آن حضرت ﷺ فرمود که: نجاست آنان به زمین اثری نخواهد گذاشت.<sup>۲</sup>

این روایت، این امر را روشن کرد که مراد از نجس گفتن مشرکین در قرآن نجاست کفر و شرک آنهاست، همان گونه که امام اعظم ابوحنیفه بیان داشته است، و هم چنین از جابر بن عبد الله روایت شده است که رسول کریم ﷺ فرمود: که هیچ مشرکی به مسجد نرود، مگر این که غلام یا کنیز مسلمانان باشد که بنابر ضرورت می توانند اینها را در مسجد داخل کنند.<sup>۳</sup>

این حدیث هم شاهد این است که به سبب نجاست ظاهری، آنها از مسجد حرام باز داشته نشده اند، و اگر نه در آن تخصیص به غلام و کنیز

۲- جصاص.

۱- قرطبی.

۳- قرطبی.

نمی ماند، بلکه اساس اصل، کفر و شرک، و خطر غلبه آنهاست. و در غلام و کنیز این خطر باقی نیست، لذا به آنان اجازه داده شد. و علاوه بر این مسلمانان هم به اعتبار نجاست ظاهری شان در این مفهوم داخل اند که به خاطر نجاست یا حدث اکبر، ورود آنان به مسجد حرام ممنوع است.

و نیز مطابق نظر عموم مفسرین، وقتی مراد از مسجد حرام کل حرم است، پس لازم می آید که این ممانعت براساس نجاست ظاهری نباشد، بلکه این ممانعت به خاطر کفر و شرکشان است. لذا دخول آنها تنها در مسجد حرام ممنوع نشده، بلکه در کل حرم محترم ممنوع شده است؛ زیرا که قلعه و دژ مستحکم اسلام به شمار می آید و برای همین است که ورود غیرمسلمانان در حرم مطهر پسندیده نیست.

حاصل تحقیق امام اعظم ابوحنیفه در این باره این است که اگر چه تطهیر مساجد از نجاسات یک مسئله مستقلی است که از قرآن و حدیث ثابت است. اما این آیه متعلق به آن مسئله نیست، بلکه این یک مسئله سیاسی اسلامی است که در ابتدای سوره براءت اعلام شده است. و هدف از آن تخلیه حرم مطهر است از هر مشرکی که در مکه سکونت داشته باشد، اما به مقتضای عدل و انصاف و رحم و کرم به مجرد فتح مکه حکم اخراج آنان صادر نگردید، بلکه کسانی که تا مدت مقرر می معاهده داشتند و آنان بر آن عهد خود استوار مانده بودند پس برای آنان میعاد مقرر را تکمیل کرده و به بقیه تا مدتی مهلت داده شد، تکمیل این نظریه در ظرف تمام سال مورد توجه بود، و این موضوع در این آیه مذکور آمده که پس از این سال دخول مشرکان در محدوده مسلمانان (حرم) ممنوع خواهد شد و آنان نمی توانند مطابق رسوم مشرکان، حج و عمره به جای آورند. و همان گونه که در آیات سوره توبه بیان گردید که پس از سال نهم هجری هیچ کسی از مشرکان نمی تواند در حدود حرم داخل شود، آن حضرت ﷺ در روایات احادیث، دایره آن را وسیع تر نموده، نسبت به کل جزیره العرب این حکم را صادر فرمود.



اما این تصمیم در عهد رسالت به پایه تکمیل نرسید باز صدیق اکبر هم به علت مسایل و مشکلات موجود موفق به اجرای کامل آن نشد، ولی فاروق اعظم توانست این حکم را به مرحله اجرا در آورد.

به هر حال همان طوری که به تفصیل شرح داده شد، مسلمانی که با نجاست ظاهری و باطنی ملوث باشد، نمی تواند حتی وارد مساجد عادی شود و عموم کفار و مشرکین و اهل کتاب که علی العموم از این نوع نجاسات پاک نیستند بدون نیاز شدید ورود آنها در هیچ مسجدی جایز نمی باشد، حال که این آیه از دخول کفار و مشرکین در حرم و در مساجد جلوگیری می کند، با توجه به نیاز مسایل اقتصادی و داد و ستد امروزی، نتیجه چه می شود؟

پاسخ آن در قرآن چنین داده شد که: «وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ» اگر شما از این بابت، در مسایل اقتصادی احساس خطر کردید، به طور یقین بدانید که همه نظامهای اقتصادی و تدابیر مادی، مخلوق خالق اند؛ اگر او بخواهد شما را از کفار و مشرکین بی نیاز خواهد کرد. مقصود از آوردن قید (اگر بخواهد) در اینجا این نیست که در این رابطه جای شک و تردید هست، بلکه اشاره به این است که اگر چه این امر در نظر کسانی که تنها نگاه بر مادیات دوخته اند، خیلی بعید و مشکل است؛ زیرا وسیله ظاهر این اقتصاد، همین غیر مسلمانان بودند. وضع ممنوعیت ورود آنان مرادف با قطع وسایل اقتصادی است، ولی آنها باید بدانند که الله تعالی محتاج به این اسباب مادیات نیست، هر گاه او به کاری اراده نماید، همه اسباب را موافق می گرداند، لذا لفظ «ان شاء» فرمود.

**قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ**

بجنگید با کسانی که ایمان نمی آورند به خدا و نه بروز آخرت، و نه حرام می دانند آنچه را که

اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّىٰ

خدا و رسول او حرام کرده است و نه می پذیرند دین حق را از کسانی که اهل کتاب اند. تا این که

يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِيرُ

با دست خود جزیه بدهند، در حالی که ذلیل اند. و یهود گفته اند که عزیر

ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصْرِيُّ الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ

پسر خداست، و نصاری گفته اند که مسیح پسر خداست، این سخنان را می گویند با دهن خود

يُضَاهَهُنَّ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٣٠﴾

مشابهت می کنند با گفتار کفار گذشته هلاک کند آنها را خدا از کجا برگردانیده می شوند.

### خلاصه تفسیر

با اهل کتاب که نه به خدا ایمان (کامل) دارند و نه به روز قیامت (ایمان کامل دارند) و نه آن چیزهایی را حرام می شمارند که خدا و رسول او آنها را حرام نشان داده، و نه دین راستین (اسلام) را قبول می کنند، بجنگید تا که آنها تحت تسلط شما در آیند و به دادن جزیه تسلیم شوند و (بعضی از) یهود گفته اند که (العیاذ بالله) عزیر (علیه السلام) پسر خداست، و (بیشتر) نصاری گفته اند که مسیح (علیه السلام) پسر خداست این است گفتارشان که به زبان می گویند (که در اصل نام و نشانی ندارد) ایشان همانند کسانی سخن گفتند که پیش از ایشان کافر شده بودند (مراد از آن مشرکان عرب هستند که ملانکه را دختران خدا می گفتند، مقصود این که ایشان آنها را هم کافر می پنداشتند؛ چون آنها سخنان کفرآمیز بزبان می آوردند، و منظور از لفظ «مَنْ قَبْلُ» همان گمراهی قدیمی مشرکان بود) خدا آنها را غارت کند. ایشان کجا معکوس راه می روند (که بر خدا چنین افترا می بافند، اینها اقوال کفریه آنها بود).

### معارف و مسایل

در نخستین آیه از آیات گذشته، جهاد و قتال با مشرکین مکه به میان



آمده بود. و در این آیات نیز بیان جهاد با اهل کتاب است. گویا که این تمهیدی است، برای غزوه تبوک که در مقابله با اهل کتاب به وقوع پیوست، در تفسیر درمنشور از مفسر قرآن، حضرت مجاهد منقول است که این آیات درباره غزوه تبوک نازل شده‌اند. و لفظ اهل کتاب اگر چه به اعتبار معنی لغوی خود به آن گروه کفار گفته می‌شود، که بر کتاب آسمانی ایمان داشته باشند؛ اما در اصطلاح قرآن کریم این لفظ تنها بر یهود و نصاری اطلاق شده است، زیرا در قرب و جوار عرب تنها همین دو گروه از اهل کتاب معروف بودند، لذا قرآن کریم در آیه ۱۵۶ سوره انعام به مشرکان عرب خطاب فرموده: «أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنزِلَ الْكِتَابُ عَلَي طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَلِيلِينَ».

حکم جهاد و قتال که در این آیه به مقابله اهل کتاب صادر شده در حقیقت مختص اهل کتاب نیست، بلکه همه طوایف کفار در این حکم داخل‌اند. زیرا عللی که در این آیه برای قتال بیان گردیده است، همه آن علل در میان همه کفار مشترک‌اند، پس حکم هم باید مشترک باشد، اما خصوصیت اهل کتاب که در این آیه ذکر شده است، این است که امکان داشت مسلمانان در حکم جنگ و جهاد با اهل کتاب از این جهت متردد باشند که ایشان تا حدودی ایمان دارند. و به تورات و انجیل و حضرت موسی و عیسی علیهم السلام معتقدند، امکان داشت که نسبتشان به سوی انبیای سابق و کتب آنها سبب تردد مسلمانان در جهاد با ایشان باشد، لذا با تخصیص، قتال با اینها ذکر گردید.

دوم، در ذکر اهل کتاب به ویژه در اینجا اشاره به این است که آنها بیش از پیش مستحق سزا هستند چرا که آنها اهل علم و اهل کتاب آسمانی بودند، و از تورات و انجیل علم و آگاهی داشتند و ذکر خاتم النبیین و حتی اوصاف و اخلاق مبارک او در آنها به وضوح بیان شده بود، آنها با وجود این، علیه رسول گرامی ﷺ به کفر و انکار و توطئه دست یازیدند و علی رغم نص صریح کتب آسمانی خود، علیه مسلمانان به مبارزه و کینه جویی پرداختند؛ بدین سبب بود که حکم قتال چون دیگر مشرکان علیه آنان نازل گردید.

در این آیه جنگ و جهاد چهار سبب ذکر شده است، نخست: «لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» یعنی: ایمان به خدا ندارند. دوم: «وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» بر آخرت ایمان ندارند. سوم: «وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ» یعنی: آن چیزهایی را که خدا و رسول او حرام کرده، حرام نمی‌پندارند.

چهارم: «وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ» یعنی: دین راستین را قبول نمی‌کنند در اینجا این سؤال پیش می‌آید که اهل کتاب «یهود و نصارا» به ظاهر هم به خدا ایمان دارند و به آخرت و قیامت نیز معتقدند، پس به چه دلیل ایمان آنها پذیرفته نمی‌شود؟ علتش این است که ایمان آوردن تنها با ذکر الفاظ نیست، بلکه ایمان آن اعتقادی است، که مطلوب مشیّت و خشنودی ربّ العالمین باشد.

یهود و نصارا با وجود این که علناً توحید را انکار نکردند ولی عملاً برخلاف توحید رفتار کردند؛ یعنی، همان‌طور که در آیه مذکور آمده است، یهود حضرت عزیر عَلَيْهِ السَّلَام را و نصارا حضرت عیسی عَلَيْهِ السَّلَام را پسران خدا می‌دانستند و بدین ترتیب در خدایی ربّ العالمین شریک قرار دادند. و نتیجتاً اقرارشان به توحید، لغو و ادّعی‌شان مبنی بر ایمان غلط درآمد.

دیگر این‌که، نسبت به حشر، تحلیل‌های مادی و برداشت‌های نادرست ابراز می‌کردند، بدین ترتیب که آنها معتقد بودند که روز حشر، اجساد به صورت مادی زنده نخواهند شد، بلکه حشر را نوعی زندگی روحانی می‌دانستند و هم‌چنین جنّت و جهنّم مکان‌هایی نیستند، بلکه خوشی روح به جنّت و رنج آن به جهنّم تعبیر شده است.

در حالی که این عقاید برخلاف نص صریح قرآن است، لذا ایمان آنان بر «يَوْمِ الْآخِرِ» هم در حقیقت ایمان به حساب نیامد.

سوم: فرمود که اشیایی را که خدا حرام کرده، آنها را حرام نمی‌دانند. مراد از آن این است که بسیاری از آنچه که تورات و انجیل حرام کرده بودند، ایشان به حرمت آنها قایل نبودند، مانند، ربا و هم‌چنین بسیاری از چیزهای خوردنی و آشامیدنی که در تورات و انجیل حرام شده بودند، آنها را حرام





ندانستند و در گمراهی مبتلا شده بودند.

از آن، این مسئله هم مستفاد گردید که آنچه را که خدا حرام کرده حلال تصوّر کردن آن، نه این که تنها ارتکاب گناه است، بلکه کفر نیز هست؛ هم چنین حرام دانستن حلال، نیز کفر است. البتّه اگر کسی حرام را حرام تصوّر کرده، به اعتبار تقصیر در عمل به حرام مرتکب شد، کافر نمی شود، بلکه دچار فسق و گناه شده است. لذا در آیه مذکور برای جنگ و قتال با آنان حدّ و نهایی هم بیان فرمود: «حَتَّى يُنْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ» این حکم قتال تا زمانی به اجرا گذاشته می شود که آنها فرمانبرداری و رعیت بدون خود را بپذیرند، و به پرداخت جزیه گردن نهند. معنی لفظی جزیه عوض و جزاست، و در اصطلاح شرع به وجهی گفته می شود که از کفّار در قبال مصون ماندنشان از قتل، دریافت می شود.

چون کفر و شرک همان گمراهی از راه حق و طغیان علیه خدا و رسول است و سزای چنین کسانی معمولاً قتل است ولی، الله تعالی بنا بر رحمت کامل خویش در سزای آنان تخفیف قایل شده، و آنها را با رعیت اسلامی همسان دانسته، با این تفاوت که آنها مبلغ ناچیزی را به عنوان «جزیه» به دولت اسلامی بپردازند. و چون بقیه مسلمانان از حیث سکونت در کشور اسلامی جان و مال و آبروی آنها مصون خواهد شد. و در انجام مراسم مذهبی شان مزاحمتی متوجه آنان نخواهد شد. لذا به این مبلغ «جزیه» می گویند.

و اگر تعیین جزیه با مصالحت و رضایت طرفین باشد، پس از نظر شرع محدودیتی ندارد، بر هر مقدار و هر چیزی که با هم معاهده و صلح منعقد کنند از آنها گرفته می شود، چنان که آن حضرت ﷺ با اهل نجران این چنین رفتاری کرد که به موجب آن کل اهالی متعهد شدند که به طور سالیانه تعداد دو هزار حله تحویل دهند. و حله، عبارت است از دو چادر، یک ازار، و یک رداء، و تعیین شد که قیمت هر حله باید معادل یک اوقیه باشد. و یک اوقیه

برابر است با چهل درهم که به اعتبار وزن امروزه، مقدار یازده و نیم توله<sup>۱</sup> نقره خواهد شد.

حضرت فاروق اعظم رضی الله عنه بانصاری بنی تغلب چنین قراردادی منعقد کرد که به موجب آن، موظف و متعهد شدند که جزیه خود را به عنوان زکات اسلامی، اما دو برابر آن به حکومت اسلامی تحویل نمایند. و اگر مسلمانان، کشوری را فتح کردند و مردم آن کشور آرام گرفتند و فرمانبرداری از اسلام را پذیرفتند، پس شرایط اخذ جزیه از آنها بدین قرار است؛ که فاروق اعظم رضی الله عنه در عهد خلافت خویش نافذ فرموده است، یعنی: از ثروتمند چهار درهم، و از متوسط الحال دو درهم، و از مساکین زحمت کش و سالم و قوی که به وسیله کارگری و یا صنعت و تجارت کسب می نمایند، فقط یک درهم که معادل سه و نیم ماشه می باشد به طور ماهیانه اخذ می شود، و کسانی که فقیر و فلج و معذور باشند، از آنها چیزی دریافت نمی گردد. هم چنین از زنان، کودکان، سالخوردهگان و رهبران زاهد مذهبی شان چیزی گرفته نمی شود. رسول کریم صلی الله علیه و آله برگفتن این مقدار کم نیز رهنمودهایی صادر فرموده، و خاطر نشان کرده است که: نباید بر هیچ کس باری بیش از توانایی اش گذاشته شود. و هر کس بر غیر مسلمان (که در زیر پرچم اسلام زندگی می کند) ظلم کند من در روز قیامت در مقابل آن ظلم از آن مظلوم غیرمسلمان حمایت خواهم کرد.<sup>۲</sup>

طبق این گونه روایات مسلک بعضی از فقها این است که در اصل برای جزیه در شرع شرح و توضیحی داده نشده است، لذا به مصلحت و صواب دید حاکم وقت بستگی دارد که با در نظر گرفتن و بررسی نمودن اوضاع موجود جزیه مناسب مقرر کند.

لازم به توضیح است که جزیه گرفتن از کفار در قبال رفع سزای قتل از

۱- واحد وزن نقره و طلا در پاکستان و سرزمین هندو بلوچستان ایران است که یک توله برابر با ۱۱/۶۶۶ گرم که تقریباً مجموعه آنها ۱۳۴/۱۵۹ گرم می باشد. (مترجم)

۲- مظهري.



آنهاست نه به جای قبول اسلام، لذا نباید چنین تصوّر شود که با گرفتن مبلغ ناچیزی به آنها اجازه داده می شود که از اسلام اعراض کرده، راه کفر را ادامه دهند. و دلیل واضح آن این که، به کسانی هم اجازه سکونت داده می شود که از آنان جزیه دریافت نمی شود مانند: زنان، کودکان، سالخوردهگان، افراد معذور و رهبران مذهبی شان، و اگر جزیه به جای اسلام از آنها گرفته می شد می بایستی از اینها هم گرفته می شد.

در آیه مذکور که با اعطای جزیه «عَنْ يَدٍ» فرمود. در اینجا حرف «عن» به معنی سبب و «ید» به معنی قوّت و غلبه است، و معنی این که اعطای جزیه به صورت اختیاری و عطیه نباشد، بلکه به حیث تسلیم غلبه اسلام و تسلط آن باشد. و معنی «وَهُمْ صَغِيرُونَ» طبق تفسیر حضرت امام شافعی رحمة الله علیه این است که: آنها اطاعت از عموم قوانین اسلام را بر خود الزامی و ضروری بدانند.<sup>۱</sup> لازم به تذکر است که مطابق رهنمود آیه مذکور، هر گاه کفار به پرداخت جزیه تسلیم شدند، آتش بس برقرار می شود. بنا به عقیده تمام فقها همه کفار اعم از اهل کتاب و غیر اهل کتاب مشمول این قانون هستند. تنها مشرکین عرب از این قانون مستثنی می باشند که هرگز از آنها جزیه قبول نمی شود.

همان طوری که قبلاً اشاره شد آیه دوم مربوط به این موضوع بود که اهل کتاب به خداوند متعال ایمان ندارند. و همچنین فرمود که یهود، عزیر علیّه را پسر خدا می نامند و نصارا، حضرت عیسی علیّه را. لذا ادعای توحید و ایمانشان اشتباه و قابل قبول نمی باشد.

سپس فرمود: «ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ» یعنی این است گفتار زبانی شان. و می تواند معنی آن این باشد که ایشان به طور واضح با زبان خود بر این اقرار دارند. و در آن هیچ چیزی مخفی نیست، و می تواند این معنی هم باشد که این کلمه کفر تنها بر زبان آنهاست. و نمی توانند برای آن علت و دلیلی

بیاورند.

هم چنین فرمود: «بُصَاهُهُنَّ قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ قَاتِلِهِمُ اللَّهُ أَيُّ يُؤْفَكُونَ»  
یعنی: ایشان مانند کسانی سخن گفتند که پیش از آنها کافر شده‌اند، خدا  
ایشان را غارت کند، ایشان بکجا عقب‌نشینی می‌کنند؟  
به هر حال مقصود این است که یهود و نصارا در پسر خدا گفتن انبیا  
مانند کفار و مشرکین پیشین رفتار کردند که فرشتگان ولات و منات را  
دختران خدا می‌گفتند.

اتَّخَذُوا آخْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ

(یهود و نصاری) قرار دادند علما و درویشان خود را، خدا بجز از الله، و مسیح پسر مریم را هم

وَمَا أَمْرًا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا

وبه آنان امر شده بود که پرستند معبود یگانه را که نیست بجز او معبودی، پاک و منزّه است از آنچه

يُشْرِكُونَ ﴿۳۱﴾ يَرْيَدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ

شریک‌مقرر می‌کنند. می‌خواهند که خاموش کنند نور خدا را با دهان خود و الله باز نخواهد آمد بدون

يَتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿۳۲﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَ

تکمیل نور خود، اگر چه ناگوار بدانند کفار. اوست که فرستاد رسول خود را با هدایت و

دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ۗ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿۳۳﴾ يَا أَيُّهَا

دین راستین تا غلبه دهد آنها بر همه دینها اگر چه ناگوار بدانند آنها مشرکان. ای اهل

الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ

ایمان! بسیاری از علما و دراویش یهود و نصاری می‌خورند اموال مردم را به

بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۗ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ

ناحق و باز می‌دارند از راه خدا و کسانی که گنجینه و ذخیره می‌کنند طلا و

الْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿۳۴﴾ يَوْمَ

نقره و آنها را انفاق نمی‌کنند در راه خدا پس بشارت ده ایشانرا به عذاب دردناک. روزی



يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَ

که آتش گرم کرده می شود بر آنها در دوزخ پس داغ داده می شود به آن پیشانیهایشان و پهلوهای شان و  
ظُهُورُهُمْ ۱ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ﴿۳۵﴾

پشتهای شان این است آنچه شما ذخیره گذاشته بودید برای خود، پس بچشیدمزه آن ذخیره و گنجینه خود را.

### خلاصه تفسیر

در آینده افعال کفرآميز بيان شده، که آنها (يعنی، يهود و نصارا، توحيد في الطاعة) خدا را گذاشته، علما و مشايخ را (به اعتبار طاعت) خدا قرار داده اند (که اطاعت آنها را در تحليل و تحريم مانند اطاعت خدا قرار می دهند که اقوال آنها را بر نصوص ترجيح می دهند، و اين گونه طاعت عيناً عبادت است، پس با اين حساب آنها ايشان را عبادت می کنند) و مسيح بن مريم (عليه السلام) را هم (به يک اعتبار خدا قرار داده اند که او را پسر خدا می گویند که الوهيت از لوازم اوست) در صورتی که به آنان (در کتب الهی) تنها چنين امر شده که فقط از يک معبود (برحق) عبادت به جا بياورند که بجز او کسی سزاوار عبادت نيست، و او از شرک آنها پاک است، (و اين بود بيان پيروي از باطل و در آينده چنين بيان می شود که آنها دين حق را زد می کنند، که اين هم کفری است، يعنی) آنان می خواهند که نور خدا (يعنی، اسلام) را با دهان خود (دميده) خاموش کنند (يعنی، با دهان خود سخنان ردکننده و ايراد گونه شان را به اين خاطر می گویند که دين حق فروغ نداشته باشد) حال آن که الله تعالی بدون اين که نور خویش را به پايه تکميل برساند، باز نخواهد آمد اگر چه کفار (که ايشان هم از آنها هستند) بسيار ناراحت باشند (چنان که) آن الله است که (برای تکميل اين نور) رسول خود (ﷺ) را با (وسايل) هدايت (يعنی، قرآن) و دين راستين (اسلام در دنيا) فرستاد تا که آن (دين) را (که همان نور مذکور است) بر (تمام) اديان ديگر غلبه دهد (و اين تکميل آنست) اگر چه مشرکان (که ايشان هم در جمع آنها به شمار می روند) بسيار ناراحت باشند، ای اهل ايمان! بيشتر احبار و راهبان (يعنی، علما و مشايخ يهود و نصارا) اموال (عموم) مردم را به طريق نامشروع می خورند (و از بين می برند و

احکام حق را پنهان کرده طبق رضای عوام فتوا می دهند و از آنها نذر و نیاز می گیرند) و (به این طریق آنها را) از راه خدا (یعنی دین اسلام) باز می دارند (زیرا آنان فریب فتوی دروغین آنها را خورده، و در گمراهی مبتلا می گردند، و بجای قبول حق از طلب آن هم باز می مانند) و (با نهایت حرص، مال جمع می کنند، در صورتی که متعلق به آن این وعید آمده، که) کسانی که طلا و نقره جمع کرده می گذارند و آنها را در راه خدا انفاق نمی کنند (یعنی زکات آن را ادا نمی نمایند) پس شما ایشان را به یک عذاب دردناک بشارت دهید که در آن روز واقع می شود، که در آتش دوزخ (نخست) آنها گرم کرده می شوند و باز به وسیله آنها پیشانی و پهلو و پشت مردم داغ کرده می شوند (و آنها متنبه گردانیده می شوند که) اینها همان چیزهایی هستند که شما برای خود جمع کرده، گذاشته بودید، پس الآن مرّه جمع آوری خود را بچشید.

## معارف و مسایل

چگونگی گمراهی و انحراف علما و زهاد یهود و نصارا و هم چنین کفریات قولی و عملی آنان در آیات فوق آمده است. احبار جمع «حبر» است، و رهبان جمع «راهب». حبر به عالم یهود و نصارا و لفظ راهب به زاهد و عابد گفته می شود.

در نخستین آیه فرمود که ایشان (علما و عبادت گزاران) خود را بجز از الله ربّ و معبود خویش قرار دادند و هم چنین عیسی علیه السلام پسر مریم را هم ربّ خود شمردند. معبود و ربّ قرار دادن حضرت عیسی علیه السلام از اینجا واضح است که او را پسر خدا دانسته اند، معبود قرار دادن علما و عباد را ضروری می دانستند، هر چند که صراحتاً آنها را ربّ و معبود نمی گفتند، ولی معتقد بودند که حق تعالی اطاعت مطلق را در حق آنان نهاده است. و بدین ترتیب اوامر آنها را اگر چه برخلاف خدا و رسول بود، اطاعت می کردند. لازم به تذکر است که پیروی عوام ناآگاه در مسایل دینی از علما و پیروی از ائمه مجتهدین در مسایل اجتهادی، هیچ ارتباطی با این آیه



ندارد چرا که پیروی در این جا همان پیروی از خدا و رسول ﷺ می باشد. یعنی، اهل علم و نظر، مستقیماً کلام خدا و رسول را ملاحظه کرده بر آن عمل می کنند و عوام ناآگاه نیز از اهل علم پرسیده بر این احکام عمل می نمایند و علمایی که به مقام اجتهاد نرسیده اند آنان نیز در مسایل اجتهادی از ائمه مجتهدین اتباع و پیروی می کنند و این اتباع خود طبق دستور قرآنی اطاعت از حق تعالی است.

چنان که در آیه ۴۳ سوره نحل می فرماید: «فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» یعنی: اگر شما از احکام خدا و رسول آگاه نیستید پس از اهل علم پرسید و بر آن عمل کنید. لذا عوام الناس یهود و نصارا کتاب الله و احکام آن را از نظر دور انداختند، و تنها رفتار مغرضانه علما و عبادت کنندگان جاهل را شعایر دینی خود قرار می دادند.

سپس فرمود که ایشان در این گمراهی فرو رفته اند در صورتی که از جانب الله تعالی به آنان دستور رسیده بود که تنها خدای یگانه را عبادت کنند که از فرزند و شریک و غیره کاملاً پاک و منزّه است.

در این آیه، چگونگی پیروی ناجایز جاهلان از غیر الله ذکر شد در آیه بعدی نوعی گمراهی دیگر ذکر می شود. اینها از این که در گمراهی آشکار گرفتار آمده اند، هرگز قبول نمی کنند، بلکه در پی نابود ساختن دین حق و هدایت و تردید آن می کوشند و این مطلب را به گونه ای مثال زده چنین ذکر فرمود که: اینها با دمیدن به وسیله دهان خود می خواهند که نور الهی را خاموش کنند، در حالی که این چیزی نیست که در توان آنها باشد الله تعالی خاطر نشان ساخت که نور خود، یعنی، دین اسلام را به پایه تکمیل و کمال خواهند رساند هر چند که برای کفار ناگوار باشد.

خلاصه آیه سوم هم همین است که الله تعالی رسول خود را با وسایل هدایت یعنی، قرآن؛ و دین حق یعنی، اسلام به این سبب فرستاد تا آن را بر تمام ادیان دیگر جهان پیروز گردانند. تقریباً آیاتی چند با همین الفاظ در قرآن کریم آمده است که در آنها وعده شده که دین اسلام بر تمام ادیان

جهان غالب گردانیده می شود.

در تفسیر مظهري است که این مژده، یعنی پیروزی دین اسلام بر تمام ادیان دیگر جهان به اعتبار گذشت قرون و اعصار متمادی است. چنان که در حدیث حضرت مقداد است که رسول خدا ﷺ فرمود: که در روی زمین هیچ خانه پخته و خامی باقی نخواهد ماند که کلمه اسلام در آن داخل نگردد. چه عزیز و گرامی اند کسانی که مفتخر و مشرف به اسلام می شوند، و چه ذلیل و نگون ساراند آنان که از اسلام روی می گردانند و توفیق نمی یابند که سعادت اسلام را به آغوش گیرند. ولی آنان با وجود این تابع حکومت اسلامی خواهند شد چرا که اقتدار اسلام پهنه گیتی را فرا خواهد گرفت. همان طور که وعده بر حق رب العالمین به مرحله تحقق پیوست و شکوه و شوکت پرابهت اسلام قریب هزار سال تمام روی زمین را فراگرفت. در عهد مبارک رسول کریم ﷺ و سلف صالحین پر تو فراگیر و روشنی بخش اسلام همه آفاق را درنوردید و سرزمینهای تاریک و پر ظلمت را روشنایی بخشید و در آینده نیز به اعتبار دلایل و حقایق، دین اسلام بیش از پیش توسعه خواهد یافت زیرا تنها دین کاملی است که برای هیچ انسان عاقلی جای خورده گیری باقی نخواهد گذاشت. لذا دین اسلام علی رغم مخالفت های کفار بنا به دارا بودن محبت و دلایل مستحکم خود همیشه غالب است. و هرگاه مسلمانان از این دین کاملاً پیروی کنند، پس غلبه ظاهری و حکومت و سلطنت هم از لوازم آن است. چنان که تجربه تاریخ اسلام بر آن گواه است، هنگامی که مسلمانان بر قرآن و سنت کاملاً عمل کردند، پس هیچ کوه و دریایی سد راه، تصمیمات آنها قرار نگرفت، به طوری که بر تمام جهان غالب آمدند و هرگاه مسلمانان، مقهور و مغلوب شوند، یقیناً باید دانست که آن شکست نتیجه غفلت از دستورات خدا و رسول گرامی ﷺ است. اما دین حق همچنان مظفر و منصور خواهد ماند.

در آیه چهارم در ضمن خطاب به مسلمانان احوال علما و مشایخ یهود و نصارا را چنین ذکر کرده که به سبب آن گمراهی در عوام انتشار یافته





شاید هدف از مخاطب قرار دادن مسلمانان اشاره به این است که اگر چه احوال و سرگذشت علما و مشایخ یهود و نصارا بوده است که در اینجا بیان می‌گردد، اما این سرگذشت درسی است برای یهود و نصارای زمان که از احوال متقدمین عبرت گیرند.

به هر حال، در این آیه فرمود که بسیاری از علما و مشایخ یهود و نصارا چنان‌اند که علاوه بر این که اموال مردم را به طرق نامشروع از چنگشان در می‌آورند و به مصرف خود می‌رسانند، آنها را از راه مستقیم خدا، باز می‌دارند منظور از طرق نامشروع این است که از مردم پول می‌گرفتند و برخلاف حکم تورات فتوا صادر می‌کردند و در احکام الهی مکر، و تلبیس روا می‌داشتند و بدین ترتیب مشتاقان رشد و هدایت را به گمراهی سوق می‌دادند. این احوال و سرگذشت بیشتر علما و مشایخ یهود و نصارا بود. معمولاً در چنین مواردی است که همه را بد می‌دانند، ولی قرآن کریم نه تنها چنین قضاوت نمی‌کند، بلکه با آوردن لفظ «کثیر» چنین فرمود که بسیاری از علما و مشایخ یهود و نصارا بدین صفت که در بالا ذکر شد، آلوده بودند. و با آوردن لفظ «کثیر» به مسلمانان خاطر نشان کرد که در برخورد با دشمنان جانب احتیاط را از دست ندهند. وقتی مردم می‌دیدند که مقتداها و امامانشان به این امور مشغول بودند. طبعاً شوق حق پرستی، و عشق حق طلبی در وجود آنان به خاموشی می‌گرایید. بنابراین افراد در حبّ مال و حرص در مادیات آنان را به سوی عذاب الیم الهی کشاند. چنان‌که خداوند تعالی عواقب کارشان را با لفظ «عذاب الیم» ترسیم نمود و به دنبال آن طریقه نجات از این بیماری مهلک را به گونه‌ای حکمت‌آمیز ارائه داد، بعد از آن فرمود: «وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ»، یعنی، کسانی که به ذخیره کردن طلا و نقره همت می‌گمارند و در راه خدا انفاق نمی‌نمایند، آنان را به عذاب دردناک بشارت ده.

و از لفظ «وَلَا يُنْفِقُونَهَا» اشاره به این نیز هست که کسانی که به قدر ضرورت در راه خدا انفاق می‌کنند. پس باقیماندهٔ اموالی که جمع کرده‌اند،

در حق آنان زیان آور نمی باشد.

آن حضرت علیه السلام در حدیثی فرمود که: مالی که زکاتش ادا گردد در «ما کنزتم» داخل نیست.<sup>۱</sup> از این جا معلوم شد که مالی که بعد از پرداخت زکات باقی بماند، جمع کردن و نگاه داشتن آن گناهی نیست. و نظر عموم فقها و ائمه رحمه الله نیز همین است.

و ضمیر «وَلَا يَنْفِقُونَهَا» به سوی «فِضَّة» راجع است که به معنی نقره می باشد و در بالا طلا و نقره هر دو ذکر شده بودند؛ اما ضمیر تنها به طرف نقره راجع گردید. در تفسیر مظهری است که این اشاره به این است که هرگاه نزد کسی اندکی طلا، و نقره باشد، پس نقره را معتبر دانسته، طلا را به قیمت نقره باید در آورد و زکات ادا کرد. در آیه پنجم تفصیل عذاب الیم را چنین بیان کرده است! «يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْتُمْ تَكْنِزُونَ» یعنی، این عذاب الیم روزی کسانی است که زکات را ادا نمی کنند. یعنی طلا و نقره اندوخته شده شان بذر آتش جهنم می شود و سپس پیشانی ها، پهلوها و پشتهايشان را داغ می کنند، و بدین ترتیب اموال اندوخته خود را به صورت عذاب بسیار دردناکی خواهند چشید، و به آنها نوعی سزای زبانی گفته می شود، چرا که آنها همواره به اندوختن مال و ثروت اقدام می کردند پس ثروتی که به طریقی نامشروع جمع کرده بودند یا اصل سرمایه جایز بود، اما زکات آن را ادا نکردند و نتیجتاً کل اموال ذخیره شده سبب وبال جان خواهد شد و از این معلوم گشت، جزای عمل، همین عمل است. در این آیه برای داغ دادن پیشانی، پهلو و پشت را ذکر کرد، یا مراد از آن کل بدن است یا تخصیص این سه چیز مبنی بر این است که شخص بخیل که نمی خواهد ثروت خود را در راه خدا انفاق کند. هر گاه سائل یا طالب زکاتها به در خانه او بیاید با مشاهده آن نخست بر پیشانی او گره پدید می آید سپس برای گریز از نگاه او می چرخد



و پهلوی خود را در مقابل دید او قرار می دهد و اگر سائل در سؤال خود اصرار جوید، پشت را به طرف او قرار می دهد؛ لذا به این سبب است که پیشانی، پهلو و پشت به این عذاب اختصاص داده شدند.

**إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ**

شمار ماهها نزد خدا دوازده ماه است در کتاب خدا روزی که آفریده

**السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ۗ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ۗ فَلَا**

آسمانها و زمین را از آن جمله چهار ماه محترم است این است دین مستقیم پس

**تَظَلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسِكُمْ ۗ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ**

ظلم نکنید در آنها بر خود و بجنگید با مشرکان در هر حال همانگونه که می جنگند آنها با شما

**كَافَّةً ۗ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ**

در هر حال و بدانید که خدا با ترسندگان است و این تغییر ماهها امر اضافی است در عهد کفر

**يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُجِلُّونَهُ عَامًا وَ يَحَرِّمُونَهُ**

که به آن کفار در گمراهی واقع می شوند که حلال می کنند آن ماه را در یک سال و حرام می کنند آنرا

**عَامًا لِيُؤَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَجِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ۗ**

در سال دیگر تا تکمیل کنند آمار ماههایی را که خدا محترم قرار داده پس حلال می کنند آنچه را خدا حرام کرده

**زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٧﴾**

مزین شده به نظرشان کار بدشان و خدا هدایت نمی دهد کفار را.

### خلاصه تفسیر

یقیناً شمار ماهها (که) در کتاب الهی (یعنی احکام شرعیه) نزد خدا (معتبر هستند) دوازده ماه اند (و این از امروز نیست بلکه از) روزی که الله تعالی آسمان و زمین را آفریده است (از آن روز است و) از آن جمله چهار ماه مخصوص

محترم اند «ذوالقعدة، ذوالحجه، محرم و رجب» همین (امر مذکور) دین مستقیم است (یعنی رسیدن آمار ماهها به دوازده و مختص شدن چهار تا از آنها به اشهر حرم و برخلاف رسم جاهلیت که گاهی آمار ماهها را اضافه می‌کردند و گاهی تخصیص اشهر حرم را کنار می‌گذاشتند که این بد دینی است) پس شما به همه این ماهها (با مخالفت کردن به دین که موجب گناه است) به خود ضرر ندهید (یعنی طبق این رسم جاهلی عمل نکنید) و با همه این مشرکان (وقتی که از این کفریات که این رسم بد هم از آنها است دست برنی‌دارند) بجنگید، همان‌گونه که آنها با همه شما (مسلمانان آماده باش شده) می‌جنگند و (اگر از اجتماع و وسایل آن خطری احساس می‌کنید) پس بدانید که الله تعالی با متقیان است (پس ایمان و تقوا را شعار خود قرار داده از کسی نترسید. در آینده رسم بد جاهلیت آنان بیان می‌گردد که) این تغییر (ماهها یا حرمت آنها) ترقی در کفر است که از آن کفار (دیگر) گمراه کرده می‌شوند (به این‌گونه) که آنان این ماهها را گاهی (به منظور اغراض شخصی) حلال قرار می‌دهند و گاهی (که غرض شخصی نباشد) حرام تصور می‌کنند تا ماههایی را که الله تعالی حرام کرده است (تنها) آمار آنها را (بدون تخصیص و تعیین) تکمیل کنند پس (وقتی که تخصیص و تعیین مانند آنگاه) ماههای حرام کرده خدا را حلال می‌کنند، زشتی اعمالشان برایشان متحسن معلوم می‌شود و (متأسف شدن بر اصرار آنها بی سود است زیرا که) الله تعالی به این‌گونه کفار (توفیق) هدایت نمی‌دهد (زیرا خود آنها هدایت را نمی‌خواهند).

## معارف و مسایل

در آیات گذشته چگونگی کفرورزی و شرک جویی و بد اعمالی و گمراهی کفار و مشرکین ذکر شده است. در این دو آیه ضمن آن مطلب، یک رسم بد جاهلیت و راهنمایی مسلمانان به اجتناب از آن بیان گردیده است و در این باره به واقعه‌ای اشاره شده که شرح آن از این قرار است که از قدیم الایام در تمام ادیان و شرایع انبیای گذشته سال، دوازده ماه بوده و چهار ماه از آنها از فضیلت ویژه‌ای برخوردار بوده‌اند و آنها عبارتند از: «ذوالقعدة،



## ذوالحجه، محرم و رجب»

در شرایع همه انبیا علیهم السلام، متفقاً ثواب عبادت در این چهار ماه بیشتر از ماههای دیگر بوده چنانکه اگر کسی در این ماههای تعیین شده، مرتکب گناه و معصیتی می‌شد، وبال و سزای آن بیشتر از ماههای دیگر بود و در شرایع گذشته قتل و قتال نیز در این چهار ماه ممنوع بود. به هر حال چون عرب مکه مکرمه به واسطه حضرت اسمعیل علیه السلام از نسل حضرت ابراهیم خلیل الله بودند، لذا همه ایشان به نبوت و رسالت حضرت ایشان قایل و مدعی شریعت او بودند و چون در شریعت ابراهیم علیه السلام در این چهار ماه اشهر حرم، قتل و قتال و شکار ممنوع بود، لذا اجرای این حکم بر جاهلیت عرب از این جهت بسیار دشوار بود که آنها در عهد جاهلیت به قتل و قتال عادت کرده بودند، لذا آنها جهت تسهیل در آن برای اغراض نفسانی خویش به عناوین مختلف تدابیری به کار می‌بردند. گاهی در یکی از ماههای محرم جنگی روی می‌داد یا در ماههای دیگر جنگی روی می‌داد و تداوم به ماههای حرام می‌کشید و حرمت آن را به ماههای دیگر منسوب داشته، بدین ترتیب اعمال بد خود را توجیه می‌کردند که امسال محرم، حرام نیست بلکه صفر حرام است و اگر ضرورت بیشتری متحقق می‌شد، می‌گفتند که ربیع الاول حرام می‌گردد یا می‌گفتند که در این سال ماه صفر جلو آمده محرم بعد خواهد آمد و بدین شکل محرم را صفر قرار می‌دادند و با میل خود چهار ماه را پیش خود تعیین نموده و حتی نام ماهها را به سلیقه خود می‌نهادند و هر کدام ماه را می‌خواستند، ذوالحجه یا رمضان می‌گفتند. به هر حال، تقدّم و تأخر به نام نهادن و حرمت دانستن و غیره را خود تعیین و مقرر کرده و کار به جایی می‌رسید که دو ماه نیز بر تعداد ماهها می‌افزودند و سال را چهارده ماه اعلام می‌داشتند و چهار ماه آخر را اشهر حرم مقرر کرده بودند با وجود این که نسبت به دین ابراهیم احترام می‌گذاشتند و به چهار ماه ارزش می‌نهادند و در آنها از جنگ و خونریزی احتراز می‌جستند. ولی وقتی احساسات و خواهش‌ها به میان می‌آمد ترتیب

ماههایی را که خود تعیین کرده بودند به هم می زدند و جای هر یک را به گونه ای تغییر می دادند به طوری که برای مردم دشوار بود که هر کدام از ماههای رمضان ذوالقعدة و .. در چه ماهی از سال قرار دارد که بدان وسیله به واجب بودن و امتیاز ویژه هر ماه پی ببرند، چنان که در سال هشتم هجری هنگامی که مکه به وسیله مسلمانان فتح شد و در ذوالحجّه سال نهم هجری بود که آن حضرت ﷺ حضرت صدیق اکبر رضی الله عنه را به منظور برائت به سوی مشرکین مکه اعزام داشت مطابق سال جاهلیت در ماه ذوالقعدة قرار داشت و در آن سال نزد آنان ماه حج، به جای ذوالحجّه، ذوالقعدة مقرر شده بود سپس در سال دهم هجری بود که رسول کریم ﷺ برای حجة الوداع تشریف برد برحسب اتفاق، نظام به گونه ای شد که ماه ذوالحجّه در واقع ذوالحجّه بود و به اعتبار محاسبه جاهلیت نیز ذوالحجّه بود لذا آن حضرت ﷺ در خطبه منی فرمود: «الان الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق الله السموات والارض» یعنی زمانه دور زده باز بر همان شیوه خود آمده که مطابق آن الله تعالی آفرینش آسمان و زمین مقرر کرده بود؛ یعنی همان ماه ذوالحجّه بود. در این سال طبق حساب اهل جاهلیت نیز ذوالحجّه به شمار رفت این بود رسم جاهلیت که در آمار و ترتیب و تعیین ماهها تغییر، تبدیل، کمی و بیشی اعمال می شد و احکام شرعی که مربوط به ماه و تاریخ معینی بود مطابق میل و سلیقه خود در اول یا آخر سال قرار می دادند، مثلاً در عشره ذوالحجّه احکام حج قرار داشت و در عشره محرم روزه و در پایان سال هم وقت ادای زکات به شمار می رفت این امر به ظاهر خیلی کوچک بود که نام ماه تبدیل کرده مقدم و مؤخر می نمودند صفر را محرم و محرم را صفر می کردند اما در اثر آن صدها احکام شرعی تحریف شده، اعمال بر باد می رفت. در این دو آیه قرآن مجید فساد این رسم جاهلیت بیان شده، مسلمانان را ارشاد فرمود که از آن اجتناب ورزند.

در نخستین آیه فرمود: «إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا» در اینجا لفظ «عدة» به معنی شمار و تعداد است و «شهور» جمع شهر است به معنی ماه،



مقصود این است که تعداد ماهها در نزد خداوند دوازده تعیین شده و کسی حق کمی و بیشی آن را ندارد. سپس فرمود: «فِي كِتَابِ اللَّهِ» یعنی این امر در ازل در لوح محفوظ نوشته شده است. «يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» فرموده اشاره نمود که قضای خداوندی اگر چه درباره این امر از ازل اجرا شده، اما ترکیب و تعیین مذکور در ماهها وقتی آمد که آسمان و زمین را بنا نهاد باز فرمود «مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ» یعنی از جمله دوازده ماه، چهار ماه محترم‌اند و محترم بودن آنها به اعتبار دو معنی است: یکی از این جهت که قتل و قتال و خونریزی در آنها حرام است؛ دوم از این جهت که اینها متبرک و واجب الاحترام‌اند.

در اینها ثواب عبادات بیشتر حاصل می‌آید از آنها نخستین حکم در شریعت اسلام منسوخ گردید. اما حکم دوم، احترام و ادب و اهتمام عبادت هنوز هم در اسلام باقی است در خطبه «یوم النحر» حجة الوداع آن حضرت ﷺ این ماهها را چنین تشریح فرمود: شوال، ذوالقعدة و ذوالحجة که به آنها اشهر حج هم گفته می‌شود و یک ماه دیگر رجب است، اما درباره آن از عرب دو قول مشهور بود بعضی آن را رجب می‌گفتند که ما به آن رمضان می‌گوییم و نزد مُضَر رجب آن بود که در وسط جمادی الاخری و شعبان واقع است، لذا پیغمبر خدا ﷺ رجب مضر فرموده، توضیح داد که مراد از رجب آن است که در میان جمادی الثانیة و شعبان واقع شده است.

«ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» دین مستقیم این است، یعنی: تعیین و ترتیب ماهها و احکام مربوط به آنها بویژه «اشهر حرم» را طبق حکم ازلی خدای تعالی مقرر نمودن، دین مستقیم به شمار می‌آید، و تغییر و تبدیلی و کم و بیشی علامت کج فهمی و کوتاه فکری است.

«فَلَا تَظْلَمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ» مبدا که در این ماههای مقدس برخورد ظلم روا ندارید و برخلاف احکام مشخص و احترام آنها کاری انجام دهید یا که در انجام عبادت در آنها کوتاهی کنید و غفلت ورزید.

امام جصاص در «احکام القرآن» فرموده است که در اینجا به این اشاره شده که از خصوصیات عمده این ماهها این است که، هر کس در این ماهها

عبادت کند، در بقیه ماهها نیز به سعادت انجام عبادت ربّ العالمین موفق می‌گردد، و همچنین هر کس سعی کند که در این ماهها خود را از گناهان و کارهای زشت و ناپسند نگه دارد پس برای او پرهیز از گناه و کارهای زشت در بقیه ماهها آسان می‌گردد. لذا بهره نگرفتن در این ماهها «شهر حرم» زیان و خسران بسیار بزرگی به شمار می‌آید.

تا اینجا یک رسم و ویژه جاهلی از مشرکین مکه و چگونگی ابطال آن بیان گردید و در آخر آیه، باز آن حکم اعاده گردید که در ابتدای سوره آمده بود که بعد از اختتام میعاد معاهده، جهاد با تمام کفار مشرکین واجب است. در دومین آیه نیز همان رسم جاهلیت را چنین ذکر فرمود: «إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ» لفظ «نسیء» مصدر است به معنی عقب زدن و موخر کردن و به معنی مؤخر نیز به کار می‌رود.

مشرکان عرب تقدیم و تأخیر این ماهها را چنین تصوّر کرده بودند که اغراض نفسانی ما از بین نمی‌رود و حکم خداوندی اجرا می‌گردد.

لذا حق تعالی خطاب به مردم دوره جاهلیت، از این که ماهها را به تأخیر می‌اندازید. کفر و بی دینی تان افزون می‌گردد. لذا آنها شهر حرام را در یک سال حرام و در سال دیگر حلال قرار می‌دهند.

سپس فرمود: «يُؤَا طِنُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ» یعنی: تا تکمیل کنند آمار آن ماهها را که خداوند حرام قرار داده است. مقصود این است که حکم خداوندی تنها به تکمیل آمار، تحقق نمی‌پذیرد، بلکه هر حکمی که برای هر ماهی شده انجام آن در همان ماه معتبر و لازم اجراست.

## احکام و مسایل

از آیات فوق معلوم شد که ترتیب و نام ماهها که در اسلام مشهور و معروف‌اند، ساخته و پرداخته انسان نیستند؛ بلکه آن روز که ربّ العالمین آسمان و زمین و کاینات را پدید آورد، ترتیب و نام ماهها را نیز معین، و برای هر ماه حکم و ویژگی خاصی مقرر فرمود.





از آیه فوق، این نکته نیز معلوم شد که در نزد خداوند متعال، برای احکام شرعی محاسبه با ماهای قمری معتبر است. قرآن کریم علاوه بر این که قمر را نشانه شناخت تاریخ ماه و سال مقرر کرده، شمس را نیز برای همین امر مقرر فرموده است. پس از آن فرمود: «لَتَتْلَمُوا عَدَدَ السِّنِّ وَالْحِسَابِ» لذا محاسبه تاریخ و سال به خورشید و ماه هر دو جایز است.

ولی، الله تعالی برای احکام خویش حساب قمری را مورد پسند قرار داده، و احکام شرعیه را بر آن دایر فرموده است، لذا حفظ حساب قمری فرض کفایه می باشد. اگر همه امت حساب قمری را ترک داده فراموش کنند همه گنہکار خواهند شد، و اگر استفاده از ماه قمری مراعات گردد استفاده از دیگر محاسبات نیز جایز است، البتّه خلاف سنت الله و سنت سلف خواهد بود. لذا بدون ضرورت اختیار نمودن آن خوب نیست و برای تکمیل حساب آنچه ماه کیسه اضافه می شود بعضی آن را هم با در نظر گرفتن این آیه ناجایز قرار داده اند، ولی آن هم صحیح نیست، زیرا حسابی که در آن کیسه را اضافه می کنند احکام شرعیه با آن متعلق نیستند و اهل جاهلیت ماههای قمری و شرعی را اضافه کرده احکام شرعیه را تغییر می دادند، لذا از آن منع شدند و کیسه با احکام شرع هیچ گونه منافاتی ندارد لذا آن هم در این ممنوعیت داخل نیست.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتَلْتُمْ إِلَى

ای مؤمنان! چیست شما را وقتی که گفته شود به شما در آید در راه خدا می افتید بر

الأرض أَرْضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

زمین آیا راضی شدید به زندگی دنیا در برابر آخرت پس نیست استفاده از زندگی دنیا

فِي الْآخِرَةِ الْأَقْلِيلُ ﴿٣٨﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَ يَسْتَبَدِلُ

در برابر آخرت مگر اندکی. اگر در دنیا بید پس می دهد به شما عذاب دردناک و می آورد به جای شما

قَوْمًا غَيْرِكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ سَيِّئًا وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ لَا تَتَّصِرُوهُ

قومی دیگر ونمی توانید ضرری به او برسانید و خدا بر هر چیز تواناست. اگر کمک نکنید شما به رسول

فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا خَرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا تَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ

کمک کرده است به او خدا وقتی که بیرون رانندند او را کفار، شخص دوم بود از دونفر وقتی بودند آن دو در غار

إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ

و می گفت به رفیقش اندوه مخور یقیناً خدا با ماست پس نازل کرد خدا بر او تسکین را

وَ أَيْدِيَهُمْ بِجُنُودٍ لَّهُمْ تَرَوُهَا وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَ كَلِمَةُ

و کمک کرد او را با لشکرهای که شما ندیده اید آنها را و کلمه کفار را پایین انداخت و گفته

اللَّهُ هِيَ الْعُلْيَا وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٠﴾ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَ ثِقَالًا وَ

خدا همیشه بالا است و خدا غالب و حکیم است. بیرون آیید سبک و سنگین و

جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

جهاد کنید با مال و جانهای خودتان در راه خدا این بهتر است در حق شما اگر شما

تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَ سَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْغُوكَ وَ لَكِنْ

فهم دارید. اگر مال نزدیک می بود و سفر کوتاه می بود حتماً با شما همراه می شدند لیکن

بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَ سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ

برایشان مسافت دراز به نظر رسید و اکنون قسم می خورند به نام خدا که اگر می توانستیم از آن خارج می شدیم

يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٤٢﴾

باشما در هلاکت می اندازند خودشان را و خدا می داند که آنها دروغگو هستند.

### خلاصه تفسیر

ای ایمانداران! شما را چه شده است که وقتی به شما گفته می شود که در راه خدا (یعنی برای جهاد) بیرون آیید بر زمین می چسبید (یعنی بلند نمی شوید و



حرکت نمی‌کنید) آیا شما در عوض آخرت بر زندگی دنیا قانع شدید پس استفاده از زندگی دنیا نیست مگر چیز اندکی اگر شما (برای این جهاد) بیرون نیاید خدا به شما سزای سخت خواهد داد (یعنی شما را هلاک خواهد کرد) و به جای شما قوم دیگری پیدا می‌کند (و از آن قوم کار خود را می‌گیرد) و شما بر (دین) خدا هیچ ضرری نمی‌توانید بیاورید و خدا بر هر چیز کاملاً تواناست اگر شما به رسول خدا ﷺ کمک نکنید پس (الله به آن جناب کمک خواهد کرد) همچنان که الله تعالی آنوقت به آن جناب ﷺ کمک کرد که (زمان مصیبت و پریشانی بیشتر بود که) کفار آن جناب را (به تنگ آورده از مکه) تبعید کرده بودند وقتی که از دو نفر یکی آن حضرت ﷺ بود (و دیگری حضرت ابوبکر صدیق رضی الله عنه که با آن حضرت همراه بود) وقتی که هر دو در غار (ثور) بودند، هنگامی که آن حضرت به رفیق خویش می‌فرمود که تو (هیچ) اندوه مخور یقیناً (کمک) خدا با ماست.

پس (آن کمک این شد که) الله تعالی بر (قلب) آن حضرت ﷺ تسلی (از طرف) خود نازل فرمود و آن حضرت را با چنان فوجی (از ملائکه) تقویت فرمود که شما آن را ندیده‌اید و الله تعالی گفته (و تدابیر) کفار را پست کرد (تا آنها با شکست مواجه شدند) و گفته الله بالا رفت (که تدابیر و حفظ او غالب آمد) الله غالب و حکیم است. (از این جهت گفته و حکمت او پیروز گشت در جهاد) بیرون آید (چه) با وسایل سبک باشد و چه با وسایل سنگین و در راه خدا با مال و جان خویش جهاد کنید که این برای شما بهتر است. اگر یقین دارید (تأخیر نکنید) اگر چیزی فوراً به دست می‌افتاد یا مسافت کوتاهی می‌بود، پس ایشان (منافقان) حتماً با شما همراه می‌شدند اما مسافت به نظرشان طولانی بود (بنابراین در اینجا ماندند) و الان (که شما برگشتید) به خدا قسم می‌خورند که اگر در توانمان می‌بود حتماً ما با شما حرکت می‌کردیم ایشان (دروغ گفته) خود را هلاک (یعنی، مستحق عذاب) می‌گردانند و الله می‌داند که ایشان یقیناً دروغگو هستند (یقیناً توانایی داشتند و باز هم نرفتند).

## معارف و مسایل

در آیات مذکور از جمله غزوات رسول اکرم ﷺ اشاره به یک غزوه مهم دیگر است که در ضمن آن بسیاری از احکام و رهنمودهای دیگر را با خود به ارمغان آورده است. این غزوه، به «غزوه تبوک موسوم است و تقریباً آخرین غزوه آن حضرت ﷺ به شمار می آید.

«تبوک» محلی است که در شمال مدینه و در خطّ مرزی شام قرار دارد. شام در آن زمان استان مهمی از کشور مسیحیان روم بود. نبی اکرم ﷺ در سال هشتم هجری هنگامی که از فتح سرنوشت ساز مکه و حنین فارغ شد، علی رغم زحمت‌ها و مشقت‌هایی که وجود مقدّس آن حضرت را عارض شده بود، همچنان مصمّم و قاطع روی به مدینه نهاد، در آن زمان جزیره العرب و بیشتر نقاط مهم تحت سیطره حکومت اسلامی قرار داشت زمانی بود که برای مسلمانان بعد از هشت سال جنگ مکرّر فرصتی برای آسودگی و آرامش پیش آمده بود که واقعه تبوک روی داد. اما از آنجایی که حق تعالی به مصداق: «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» مسلمانان را بر فتوحات کلّ جهان و غلبه دین حق بشارت داده بود، چگونه ممکن بود که آن حضرت ﷺ و یاران صدّیّتش در آسودگی و آرامش به سر برند.

زمانی که آن حضرت ﷺ به مدینه رسید، کاروان تجارت که از شام آمده بودند، کالای تجارتي شان روغن زیتون بود که در مدینه می فروختند. در همین هنگام هرقل امپراطور بزرگ روم، به منظور حمله به مدینه، با لشکری گران، روی به مدینه نهاد و در آن سوی مرز ممالک اسلامی در محل «تبوک» فرود آمدند. نکته حایز اهمّیت این‌که یک سال حقوق لشکریان را پیشاپیش پرداخت کرده بود تا با دلگرمی و اطمینان خاطر در این جنگ سرنوشت ساز، علیه مسلمانان پیکار کنند و برای تحقق این هدف با بعضی از قبایل عرب نیز، سازش کرده بود.

وقتی رسول اکرم ﷺ از تصمیم کفار اطلاع یافت، تصمیم گرفت قبل از



حمله آنان به محلّ تجمّع شان یورش بَرَد.<sup>۱</sup> از قضا فصل تابستان بود و مردم مدینه، کشاورز بودند و از این راه امرار معاش می کردند، زمان برداشت میوه جات و دیگر محصولات صیفی، که خرج سالیانه شان به شمار می رفت، فرا رسیده بود. با توجه به این که هشت سال جنگ مداوم را پشت سر گذاشته بودند و اکنون به آسودگی و آرامش نسبی نیاز داشتند و از همه مهمتر این که می باید در مقابل لشکری عظیم و تربیت یافته هرقل، قرار گیرند، لذا همه این عوامل، مشکلاتی برای صحابه کرام بود که اینک خود را در محکّ آزمایش قرار دهند.

اما مقتضای وقت بود و این جهاد در نوع خود از همه جنگها نخست از این جهت ممتاز بود که جنگهای قبلی با افراد همانند خود آنها بودند و در اینجا مبارزه با لشکر تربیت یافته هرقل پادشاه روم بود بنابراین رسول اکرم ﷺ دستوری مؤکد برای همه مسلمانان مدینه و قبایل اطراف آن صادر و آنان را برای شرکت در این جهاد عظیم و سرنوشت ساز، دعوت کرد.

این دعوت همگانی، آزمایش سنگینی برای فداکاران و دوستداران اسلام بود و همچنین وجه تمایزی برای منافقان مدعی اسلام به شمار می رفت.

که قرآن کریم در این باره اشارات ویژه و حالات گوناگونی ارائه داده است.

از جمله حالات، یکی آن بود که عده ای از صحابه که نمونه هایی از وفاداری و ایثارگری بودند، برای شرکت در جهاد آماده شدند دوم، گروهی که قرآن و صفشان را بدین نحو بیان می دارد:

«الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ» یعنی: کسانی

۱- تفسیر مظهری بحواله محمد بن یوسف صالحی.

قابل ستایش اند که هنگام تنگی شدید از آن حضرت ﷺ پیروی کردند، پس از این که قلوب یک گروه از آنان به لرزه در آمده بود. حالت سوم از کسانی بود که بنا به عذر موجه نتوانستند در این جهاد شرکت کنند. قرآن کریم در ارتباط با آنها در آیه: «لَيْسَ عَلَى الضُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى» پذیرش عذر آنها را چنین فرمود. گروه چهارم کسانی بودند که با وجود عدم عذر به خاطر سستی و تنبلی از شرکت در جهاد سرباز زدند. که در باره آنها چندین آیه نازل گردید. آیات سه گانه ذیل: «وَ آخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ وَ آخِرُونَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ»، «وَ عَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا» در حق ایشان نازل گردید که در آنها بر سستی و تنبلی شان زجر و توبیخ هم هست و در پایان بشارت پذیرش توبه شان آمده است.

گروه پنجم، منافقین بودند که به خاطر نفاق در این امتحان شدید هم نتوانستند نفاق خود را پوشیده نگه دارند و از شرکت در جهاد بازماندند، ذکر این گروه در آیات متعددی آمده است.

گروه ششم، آن گروه از منافقان بودند که به خاطر مخبری و شرارت با مسلمانان همراه شدند، و حالتشان در این آیات قرآن چنین آمده است. «وَ فِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ» «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ» «وَ هُمْ أَوْ بِمَالِهِمْ يَنَالُوا» اما با توجه به مشکلات و مشقت های موجود، بسیاری از مردم به عناوین مختلف موفق به شرکت در جهاد نشدند ولی اکثریت قریب به اتفاق به این دعوت عمومی لبیک گفته خود را برای هر نوع ایثارگری و فداکاری اعلام داشتند به طوری که آمار تقریبی شرکت کنندگان در این جهاد حدوداً سی هزار نفر بود که نسبت به جنگهای قبلی آمار قابل توجهی به شمار می رفت.

به هر حال وقتی هرقل پادشاه روم، از سیل جمعیت و آمادگی ناگهانی و حمله قریب الوقوع مسلمانان اطلاع حاصل کرد رعب و وحشت بر او و لشکریانش مستولی شد. به طوری که جرأت پیش آمدن را صلاح ندانستند. رسول خدا ﷺ با لشکر فرشته گونه صحابه خویش، چند روز در میدان جنگ اقامت فرمود، وقتی دید که آنها از حمله خود منصرف گشته اند، ایشان نیز برگشتند.



آیات فوق در ارتباط با گروه چهارم است که بدون عذر، به علت سستی و کم‌همتی خود از شرکت در جهاد خودداری کردند. در اولین آیه گروه فوق را نسبت به قصور و کاهلی‌شان متوجه گردانید و ضمن بر شمردن عوامل این بیماری، راه علاج آن را نیز به‌طور وضوح بیان فرمود.

### محبت دنیا و غفلت از آخرت اساس همه جرایم است

اگر خوب توجه شود معلوم می‌گردد که اساس هر نوع کوتاهی و سستی در امور دین، از محبت دنیا سرچشمه می‌گیرد، و برای همین بود که نبی کریم صلی الله علیه و سلم در حدیثی فرموده که «حب الدنيا راس كل خطيئة» یعنی محبت دنیا اساس هر گناه و فساد است؛ لذا در آیه مذکور فرمود، که ای مومنان! هنگامی که از شما دعوت می‌شود که در راه خدا درآیید خود را به زمین می‌چسبانید و نمی‌خواهید حرکت کنید آیا شما در عوض آخرت تنها به زندگی دنیا مستغرق شده‌اید؟

بعد از تشخیص این بیماری، معالجه آن در نخستین جمله چنین بیان گردید که چون خوشی‌ها و منافع زندگی دنیوی بس ناچیز و ناپایدار است بنابراین باید به زندگی جاودانه آخرت التفات کرده به خوشی‌ها و سعادت آخرت روی آورید: چرا که توجه به آخرت تنها راه علاج از بیماریها و ناخوشی‌های دنیوی است، و برای انسداد راه جرایم نسخه مفید و بی‌نظیری است.

اصول اساسی عقاید اسلامی سه چیز است: توحید، نبوت و معاد؛ از آن جمله، عقیده معاد در حقیقت روح اصلاح عمل است و چون دیوار آهنینی است که جلوی جرایم و معاصی را می‌گیرد. و اگر بیندیشیم بالبداهه معلوم می‌گردد که امنیت و آرامش در جهان بدون این عقیده استوار نخواهد ماند، امروزه در جهان، پیشرفت مادیات به اوج خود رسیده

و موازی با آن، ارتکاب جرایم و معاصی نیز جای ویژه‌ای بخود اختصاص داده است.

همان‌گونه که چرخ صنعت و پیشرفت تکنولوژی در گردش است چرخ معاصی و گناهان نیز با همان سرعت بلکه بیشتر در گردش می‌باشد، علت ارتکاب گناه و آلودگی به جرایم تنها از غفلت به یاد خدا و ماده پرستی و افزون طلبی نشأت گرفته به گونه‌ای که امکان کوچکترین بخود آمدن را از آدمی سلب کرده است.

اینها همه و همه نتیجه غرق در ماده طلبی و دنیا دوستی و نهایتاً اعراض از آخرت است. چرا که توجه به آخرت تنها از ذکر الله و التفات به ذات یگانه حاصل می‌شود.

این نکته واضح است که هر ملتی که در مسیر الی الله قدم نهاده‌اند و راه تعالی و تکامل پیموده‌اند به درجه‌ای از قرب و عنایات ایزدی رسیده‌اند که فرشتگان بدان مقام و جایگاه غبطه خورده‌اند که نمونه کامل آن را در عهد صحابه کرام می‌توان مشاهده کرد. امروزه اندیشمندان و جامعه شناسان همه سعی خود را در جهت تقلیل دادن و یا به گفته خود آنها، ریشه کن کردن، بزهکاری و زدودن فتنه و معاصی از چهره اجتماع مبذول داشته‌اند آنها نه تنها گرهی از مشکلات اجتماع را نگشوده‌اند؛ بلکه خود، در مسیر سیل دنیا طلبی و ماده پرستی قرار گرفته‌اند چرا که فرضیات و نظریات اصلاحی آنان، فاقد ارزشهای معنوی و نا آشنا به اصول خداشناسی‌اند و برای همین است که عالم بشریت را به گونه‌ای ناخواسته به افقی تاریک رهنمون می‌دارند.

اگر دانشمندان و جامعه شناسان جهان به نسخه حیات بخش قرآن مجید روی آورند و به دستورات مفید و پرسعادت آن عمل نمایند، خواهند دید که چگونه مشکلات، آسان شده جرایم و معاصی کاهش می‌یابند.

اگر شما برای جهاد بیرون نیابید، خدا شمارا به عذاب دردناکی مبتلا





خواهد کرد و به جای شما قوم دیگری را می آورد و به سبب عدم عمل دین، شما هرگز نمی توانید به خدا و رسول او ضرری برسانید، زیرا الله تعالی بر هر چیز تواناست.

در سومین آیه، واقعه هجرت رسول کریم ﷺ را بیان کرده نشان داد که رسول خدا ﷺ به کمک و نصرت هیچ انسانی محتاج نیست، زیرا خداوند متعال مستقیماً به او کمک می رساند.

چنان که هنگام هجرت اتفاق افتاد وقتی که قوم و اهل وطن او را بر ترک وطن اجبار کردند. و در سفر هم بجز یک نفر و آنهم ابوبکر صدیق رضی الله عنه کسی با او همراه نبود.

دشمن متشکل از پیاده و سوار به تعقیب رحمة للعالمین افتادند، آن حضرت ﷺ همراه صدیقش به غاری پناه برد. وقتی دشمنان به در غار رسیدند آنها را دستگیر شده پنداشتند.

یار غارش پریشان و مضطرب از بیم این که مبادا محبوبش را دستگیر کنند، ولی رسول خدا ﷺ بر صلابت، هرگز از نزدیک شدن دشمن نهراسید و دید یار غارش برای او اندوهگین است، پس خطاب به صدیق فرمود: «لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا»، تو اندوهگین مباش زیرا خدا باماست.

ظاهراً این کلمه به اعتبار تلفظ دو واژه اند که گفتن آن چندان مشکل نمی باشد، حال آن که آن قدر عمیق و پرمحتوا است که نمی توان از دیدگاه مادی به افق بیکران آن نظر انداخت چرا که این دو واژه، از الفاظ پاک قرآن اند.

بدین ترتیب الله تبارک و تعالی با نزول این آیه بر قلب مبارک آن حضرت ﷺ تسلی و تسکین نازل فرمود. و او را با قوای زمینی و آسمانی خود مورد حمایت قرار داد.

این قوا، می تواند قوای فرشتگان باشد و تمام قوای عالم هم قوای خدا به شمار می روند.

و نتیجه آن این شد که سرانجام، ترقی کفر به انحطاط گرایید و دین

خداوند ذوالجلال، روی به کمال نهاد.

چهارمین آیه به شکل تأکید باز هم آن حکم را اعاده فرمود که وقتی رسول خدا ﷺ به شما دستور داد که برای جهاد بیرون آیید. پس بیرون آمدن شما در هر حال فرض شد، لذا تمام خوبی شما منحصر در اجرای این حکم است. در پنجمین آیه عذری برای عدم حضور شرکت کنندگان در جهاد به خاطر سستی و کاهلی بیان گردیده رد گردید که این، قابل پذیرش نیست زیرا قدرت و اختیاری که خدا به آنان عنایت فرموده بود آن را در راه خدا صرف نکردند لذا عذر عدم استطاعت، صحیح نیست.

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ

خدا بیامرزد ترا چرا اجازه دادی به آنها تا این که واضح می شدند بر تو کسانی که راست گویند و می دانستی

الْكٰذِبِيْنَ ﴿٢٣﴾ لَا يَسْتَأْذِنَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اَنْ

دروغگوینان را. اجازه نمی خواهند از تو کسانی که ایمان دارند بخداوند و روز قیامت از

يُجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ ط وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالْمُتَّقِيْنَ ﴿٢٤﴾ اِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ

این که بچنگند با مال و جان خود و خدا کاملاً می داند ترسندگان را. همانا کسانی اجازه می خواهند

الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَاَزْتَابَتْ قُلُوْبُهُمْ فَهُمْ فِي

که ایمان ندارند بخدا و روز قیامت و در شک قرار گرفته اند دل‌هایشان پس آنها در

رِيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُوْنَ ﴿٢٥﴾ وَاَوْ اَرَادُوا الْخُرُوْجَ لَاعْدُوْا لَهٗ عِدَّةٌ وَّلٰكِنْ

شک خود سرگردانند. و اگر آنان می خواستند بیرون آمدن را، آماده می کردند برای آن وسایل، اما

كَرِهَ اللّٰهُ اَنْبِعَاثَهُمْ فَتَبٰطَهُمْ وَّقِيْلَ اَقْعُدُوْا مَعَ الْقٰعِدِيْنَ ﴿٢٦﴾ لَوْ

نایسند داشت خدا به یا خواستن شان را پس باز داشت آنها را و گفته شد که بنشینید با نشستهگان. اگر

خَرَجُوْا فِيْكُمْ مَّا زَادُوْكُمْ اِلَّا خَبٰلًا وَّ لَا اَوْضَعُوْا خِلٰلَكُمْ يَبْغُوْنَكُمْ

بیرون می آمدند باشما، نمی افزودند مگر فسادومی تاختند در میان شما و می طلبیدند برای شما



الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾ لَقَدْ ابْتِغَوْا

فتنه را و در میان شما جاسوسانی برای ایشان هست و خدا دانا تر است به ظالمین. و آنها تلاش کرده  
الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَ قَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَ ظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَ

بودند فساد را از پیش و دگرگون کرده بودند کارهای تو را تا این که آمد وعده برحق پیروز شد حکم خداوندی  
هُمْ كَرِهُونَ ﴿٤٨﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَ لَا تَفْتِنِي اَلَا فِي الْفِتْنَةِ

و آنها ناراحت شدند. و بعضی از آنها کسی است که می گوید که اجازه ده مرا و مرا در گمراهی مینداز آگاه باش  
سَقَطُوا وَ اِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٤٩﴾ اِنَّ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ

آنها در گمراهی قرار گرفته اند و بیشک جهنم احاطه میکند کفار را. اگر برسد به تو خوبی  
تَسُوهُمُ وَ اِنَّ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ اَخَذْنَا اَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَ

ناگوار می گذرد به آنها و اگر برسد به تو مشکلی می گویند که ما انتظام کار خود را قبلاً کرده بودیم و  
يَتَوَلَّوْا وَ هُمْ فَرِحُونَ ﴿٥٠﴾ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا اِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ

بر میگردند با خوشحالی. بگو هرگز به ما نمی رسد مگر آنچه نوشته خدا در حق ما، اوست  
مَوْلَانَا وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا اِلَّا

کارساز ما و باید بر خدا تکیه کنند مؤمنان. بگو چه توقع دارید در حق ما بجز  
اِحْدَى الْحُسْنَيْنِ وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ اَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ

یکی از دو خوبی و ما امیدواریم در حق شما این که برساند خدا بر شما عذابی از  
عِنْدِهِ اَوْ يَأْتِيَنَا سَلٰمٌ فَرَبَّصُوا اِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴿٥٢﴾

جانب خود یا بادست های ما پس منتظر باشید هر آینه ما هم باشما منتظریم.

### خلاصه تفسیر

خدا (که) تو را پیامرزد (اما) شما چرا آنها را (با این شتاب) اجازه دادید تا که  
روشن می شدند، پیش شما راستگویان و (تا که) می دانستی دروغگویان را (تا

آنها خوشحال نمی شدند که ما به تو فریب داده ایم و کسانی که به خدا و روز قیامت ایمان دارند آنها درباره جهاد با مال و جان خویش (گاهی برای عدم شرکت) از شما اجازه نمی خواهند (بلکه آنها به مجرد دستور به میدان می آیند).

و الله تعالی این متقیان را کاملاً می شناسد (به آنان اجر و ثواب خواهد داد) البته کسانی (برای نرفتن در جهاد) از شما اجازه می خواهند که بر خدا و روز قیامت ایمان ندارند و (از اسلام) در قلوبشان شک واقع شده پس آنها در تردیدهای خویش افتاده حیران اند (گاهی با فکر موافقاند و گاهی مخالف) و اگر آنها (در غزوه) برفتن اراده می کردند (هم چنان که به وقت بیان عذر خویش می گویند که تصمیم به رفتن داشتیم اما چه بکنیم که فلان ضرورت اتفاق افتاد پس اگر اینطور می شد) پس برای آن (رفتن) انتظام در نظر می گرفتند (هم چنان که لوازم عادی سفر است) اَمَّا (آنها از ابتدا اراده نکردند و در آن تأخیر شد چنان که آینده می آیند «لَوْ خَرَجُوا فِئْتِمُمْ» و به خاطر تأخیر آن) و الله تعالی رفتن آنها را نپسندید. لذا آنها را موقّق نگردانید و (بحکم تکوینی) چنین گفته شد که بالنگها و شلها شما همه در اینجا بمانید (خوب نبودن در رفتن آنها این است که) اگر ایشان با شما همراه می شدند بجز این که دو برابر فساد کنند دیگر چه کاری انجام می دادند (و آن فساد این که) به فکر فتنه انگیزی در میان شما به جست و خیز می پرداختند (یعنی سخن چینی و دوبه هم زنی کرده بین آنها تفرقه می انداختند و سخنان کوچک را بزرگ کرده وحشت می انداختند و می کوشیدند که رعب دشمن در قلوب شما جا گیرد لذا نرفتن آنها بهتر شد) و (هم اکنون) میان شما بعضی مخبر از آنها وجود دارد (که بیش از این در تدابیر فساد مهارت ندارند) و خدا این ظالمان را کاملاً می شناسد (و این مفسده بازی و فتنه پردازی آنها از امروز نیست) آنها قبلاً (در جنگ احد و غیره) هم به فکر فتنه جویی بودند (که همراه شده برگشتند تا که مسلمانان دل شکسته شوند) و (علاوه بر این هم) برای (ضرر رسانی) شما به هر نوع اقدامی دست زدند تا این که وعده بر حق آمد (و رسید و آمدن آن این که) حکم خدا غالب آمد و بر آنان ناگوار گذشت (و همچنین در آینده هم مطمئن باش فکر نکن) و بعضی از این (منافقین متخلف) که (به شما) می گویند که مرا (برای نرفتن در غزوه و ماندن در خانه) اجازه بده و مرا در فتنه مینداز آگاه باش که ایشان در فساد افتاده اند (زیرا چه مفسده ای بالاتر از کفر و نافرمانی از رسول خدا ﷺ است) و



یقیناً دوزخ (در آخرت) کفار را احاطه خواهد کرد. اگر حالت خوبی به شما دست می‌داد برایشان موجب تأسّف قرار می‌گرفت و اگر حادثه بدی برای شما اتفاق بیفتد (خوشحال شده) می‌گویند که ما (به این خاطر) جلو خود را گرفته بودیم (که با آنان در جنگ و غیره شرکت نکردیم) و (این را گفته) آنها شاد می‌شوند و می‌روند شما (در پاسخ به آنان دو چیز) بگویید (یکی این‌که) بر ما حادثه‌ای واقع نخواهد شد مگر آنچه خدا برای ما مقدر فرموده است. او مالک ماست (لذا آنچه مالک حقیقی تصویب کند واجب است که مملوک بر آن راضی باشد) و (این مختص به ما نیست) همه مسلمانان در هر کار خود باید به خدا متکی باشند (دوم این‌که) بگو که (همانگونه که حالت خوب برای ما بهتر است همچنین حوادث هم به اعتبار انجام آخر که در آن رفع درجات و قطع سیئات باشد نیز خوب است پس) شما در حق ما از دو حسن، منتظر بهتر آن هستید (یعنی آنچه شما برای احوال ما در انتظار هستید که ببینید چه می‌شود پس چه آن حسنه‌ای باشد یا مصیبت در هر دو صورت برای مانیکو است) و ما در حق شما منتظر این هستیم که خدا بر شما عذاب واقع خواهند فرمود (چه از طرف خود در دنیا یا در آخرت) یا به وسیله ما (هرگاه شما کافر خود را علنی کنید پس مانند دیگر کفار به قتل خواهید رسید) پس شما (هم بجای خود) انتظار بکشید (و) ما هم با شما (بجای خویش) در انتظار هستیم.

## معارف و مسایل

در تمام هفده آیه این رکوع، بیشتر ذکر آن منافقین به میان آمد که با دروغ بیجا بهانه‌گیری کردند و برای نرفتن به غزوه تبوک از رسول کریم ﷺ اجازه خواسته بودند و در این ضمن بسیاری از احکام، و مسایل، و رهنمودهای مفید نیز ارائه شده است.

در نخستین آیه به صورت اشاره‌ای لطیف از آن حضرت ﷺ شکوه شده که منافقین دروغگو خود را معذور معرفی کردند و شما بدون این‌که صحّت و پیشنهاد آنان را دریابید به آنها اجازه ترخیص دادید که با شادمانی اظهار

کنند که: ما رسول الله ﷺ را فریب دادیم اگر چه در آیات گذشته حق تعالی این را اظهار کرده بود که ایشان فقط به منظور حيله گری، عذر ارائه می کردند و اگر نه به آنان اجازه داده نمی شد باز هم از رفتن به جهاد سرباز می زدند و در آیه ای دیگر نیز بیان شد که اگر فرضاً ایشان در این جهاد شرکت می کردند مسلمانان از آن استفاده نمی بردند، بلکه هنوز از توطئه و فتنه جویی آنها خطرات بیشتری احساس می شد.

اما هدف این است که اگر به ایشان اجازه داده نمی شد. باز هم ایشان به جهاد نمی رفتند و نفاق آنها زودتر آشکار می گشت و فرصت پیدا نمی کردند که به مسلمانان طعنه بزنند که: ما آنها را کاملاً تحمیق و استعمار کردیم.

و مقصود، عتاب نیست بلکه آنها در آینده از حيله گری و مکاری شان واقف شوند. و ظاهراً که یک گونه عتاب است ولی چقدر بالطف و عنایت که عتاب هم با «لَمْ أَذْنَبْ لَهُمْ» آغاز شده است که: شما چرا به آنها اجازه دادید؟ و قبل از آن «عَفَا اللَّهُ عَنْكَ» ذکر فرموده که الله تعالی شما را بخشوده است و ناظرین به پست و مقام رسول خدا ﷺ و رابطه او با خدا فرموده اند که با در نظر گرفتن تعلق بی نهایت آن حضرت ﷺ با خدا، کجا قلب مبارک می توانست چنین سؤالی را تحمل کند که از طرف خدا درباره معامله از آن جناب بازخواست شود و اگر در ابتدا، الفاظ «لَمْ أَذْنَبْ» ذکر می گردید که به ظاهر عنوان بازخواست است.

پس قلب مبارک آن حضرت ﷺ نمی توانست آن را تحمل بفرماید لذا قبل از آن «عَفَا اللَّهُ» فرموده از یک طرف بر این آگاهی داد که چنین کاری اتفاق افتاده که مورد رضایت خدا نبوده است و از طرف دیگر به عنوانی اطلاع داد تا که کلام آینده بر قلب مبارک سنگین واقع نشود.

و از لفظ «عفو» نباید چنین تردیدی به دل راه داد که «عفو» از جرم و گناه است در حالی که آن حضرت ﷺ از گناه معصوم اند پس «عفو» در اینجا بچه معنی می تواند باشد؟



و جواب این که لفظ «عفو» همانگونه که برای بخشودگی گناه می آید برای بخشایش از خلافِ اولی و ناپسند هم بکار می رود و آن منافی با عصمت نیست.

در آیه دوم و سوم، فرق مؤمن و منافق را چنین توضیح داد که مؤمنان واقعی به خدا در چنین مواقع بسبب حُبِّ مال و جان گاهی برای امتناع از جهاد از آن حضرت ﷺ اجازه نمی گیرند، بلکه این کار تنها از کسانی بر می آید که درست به خدا و روز آخرت ایمان ندارند. و الله تعالی حال متقیان را کاملاً می داند.

در آیه چهارم برای بیجا بودن عذرشان قرینه ای بیان گردید که: «وَأُولُو الْأَرْزَاقِ يُكْفَرُونَ بِلِقَاءِ اللَّهِ عُدَّةً»: یعنی اگر واقعاً تصمیم به جهاد می داشتند. قبلاً آماده می شدند اما آنها هیچ به فکر آماده گیری نبودند پس معلوم شد که بهانه معذرت خواهی بیجا بوده است و اصولاً آنها تصمیمی برای شرکت در جهاد نداشته اند.

### امتیاز میان عذر معقول و نامعقول

از این آیه، یک اصل مهم مستفاد گردید که می توان به آن، میان عذر معقول و نامعقول تفاوت قایل شد و آن این که عذر کسانی می تواند قابل قبول باشد که برای اجرای حکم آماده باشند. باز اگر به خاطر رویداد اتفاقی معذور گردند و همین است حکم تمام معاملات معذورین که این مصداق عذر گناه بدتر از گناه خواهد شد و عذر موجب تلقی نمی شود مانند کسی که برای رفتن نماز جمعه کاملاً آماده گیری کرده و تصمیم به رفتن دارد که ناگهان عذری پیش آمد که نتوانست برود عذر این شخص معقول است و الله تعالی به چنین کس اجر کامل عبادت او را عنایت می فرماید و اگر کسی هیچ گونه آمادگی نکرده، باز هم اتفاقاً عذری پیش آید آن عذر بهانه ای بیش نیست.



و همین‌طور کسی که برای بیدار شدن، مقدّماتی را فراهم آورد و زنگ ساعت را هم کوک کرد و حسب احتیاط به کسی نیز سفارش کرد که او را برای نماز صبح بیدار نماید، با همه این تدابیر، اگر او به خواب رفت و نماز او فوت شد با کسی که بدون هیچ آمادگی قبلی بخواب رفت تفاوت بسیار دارد چنانچه همین اتفاق برای نبی کریم ﷺ در «لیلة التعریس» افتاد، بدین ترتیب که حضرت بلال رضی الله عنه مامور شد که نبی کریم ﷺ و دیگر صحابه کرام را بیدار نماید ولی از قضا، خود او نیز به خواب رفت.

لذا آنها هنگامی بیدار شدند که آفتاب طلوع کرده بود، آن حضرت ﷺ خطاب به صحابه کرام ﷺ فرمود: «لا تفریط فی النوم إنّما التفریط فی الیقظه»: یعنی مردم در حالت خواب معذوراند. تقصیر آن است که با وجود بیداری کوتاهی کنند. حال دیدیم که رسول کریم ﷺ برای بیداری نماز صبح، تدابیر لازم را فراهم کرده بود. سپس در چنین شرایطی، عذری پیش آمد حوادث، مقبول است پس بر معقول و نامعقول بودن عذر اینگونه می توان حکم کرد. تنها با آمادگی زبانی چیزی نمی شود.

در پنجمین آیه حالت آن منافقان را تصویر کشید که با فکر و فریب کسب اجازه کرده بودند، حال آن که نرفتن آنها در جهاد بهتر از رفتنشان بود چرا که اگر آنها در جهاد شرکت می کردند با توطئه و اخبار دورخ در میان مسلمانان، فتنه و فساد بر پا می کردند «وَفِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ» در میان مسلمانان، افراد ساده لوحی وجود دارد که با شنیدن اخبار دروغ متأثر می شدند.

«لَقَدْ ابْتِغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ» یعنی ایشان کسانی اند که قبلاً هم فتنه و فساد برپا کردند هم چنان که در غزوه احد اتفاق افتاده بود. «وَوَظَّهَرُ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَ» یعنی حکم خدا غالب آمد در حالی که منافقین از شنیدن آن خبر بسیار متأثر و اندوهگین شدند.

از این هم اشاره فرمود که فتح و پیروزی در قبضه حق تعالی است. همچنان که در وقایع گذشته به شما فتح داده شد در این جهاد هم به پیروزی نایل خواهید شد و مکر و تدابیر منافقین نیز، نسبت به شما بی اثر خواهند





بود.

در آیه ششم، اشاره‌ای ظریف به بهانه فردی منافق که جد بن قیس نام داشت، کرد و گمراهی او را به رسول گرامی اش نمایاند. او از رفتن به جهاد چنین بهانه‌ای را ارائه داد که: «چون من جوان هستم می ترسم اگر در جنگ علیه رومیان شرکت کنم، مبادا در فتنه زنان رومی قرار گیرم» قرآن کریم در پاسخ به آن فرمود: «أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا»: که این احمق بهانه یک فتنه‌ای موهوم را ذکر کرده اکنون در یک فتنه‌ای حقیقی و آن تخلف از دستور رسول و به گناه عظیم ترک جهاد مبتلا شده است. «وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ». یعنی جهنم همه کفار را احاطه کرده است که نمی توانند از آن بیرون آیند. ممکن است مراد از این خطاب این باشد که در آخرت جهنم آنها را احاطه می کند و یا این که اسباب دخول جهنم را که اکنون آنها را احاطه کرده اند. به جهنم تعبیر کرد و با این اعتبار گویا اکنون هم اینها در دوزخ می باشند.

و در هفتمین آیه یک بی حوصلگی دیگری از آنان بیان شده که ایشان اگر چه در ظاهر با مسلمانان آمیخته هستند.

اما حالت ویژه شان چنین است که: «إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ» یعنی اگر فتح و پیروزی به شما دست می داد بر آنها بسیار ناگوار می نمود. «وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَحَدْنَا آمْرًا مِنْ قَبْلٍ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ»: اگر بر شما مصیبتی واقع می شد می گفتند که «ما قبلاً می دانستیم که ایشان خود را دارند در مصیبت می اندازند بنابراین ما برای خود انتظام کردیم و تدابیری اندیشیدیم که در این مهلکه شرکت نکنیم» لذا با گفتن این سخنان، خود را حق بجانب دانسته، شاد و خوشحال بر می گردند.

در هشتمین آیه حق تعالی به آن حضرت ﷺ و مسلمانان هشدار داد که با اینگونه سخنان بیهوده منافقین گوش فرادهید و متأثر نشوید و همیشه حقیقت را در نظر بگیرید الفاظ آن هدایت اینها هستند:

«قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ»: یعنی شما با این پرستاران اسباب مادی بگویند که شما فریب خورده اید. این اسباب

مادّی فقط پرده‌ای بیش نیستند. نیروی کارگر در آنها فقط الله تعالی است و آنچه که بر ما حادث شود از جانب الله تعالی است که قبلاً در دفتر تقدیر نوشته شده است. و مالک و کارساز ما تنها ذات یگانه اوست. لذا مسلمانان باید در حقیقت متکی به ربّ العالمین باشند و اسباب مادّی را تنها به حیث اسباب دنیوی و آثار وجودی خدای ذوالجلال، مورد توجه قرار دهند و آنها را مبنای نیکی و بدی ندانند. تقدیر با تدبیر توأم است و توکل بدون تدبیر درست نیست».

این آیه اصل حقیقت مسئله تقدیر و توکل را هم روشن کرد که یقین بر تقدیر و توکل بدان معنی نیست که همه چیز را بر تقدیر و توکل به خدا تفویض نماید و دست روی دست نهاده بیکار بنشیند و بگوید که آنچه قسمت من باشد به من می‌رسد و یا آنچه تقدیر است، انجام می‌شود و با این خیال از تلاش و سعی خودداری کند، بلکه آنچه را که خداوند در اختیار او نهاده و او را در بسیاری جهات مختار آفریده است. پس موظّف است که نهایت سعی و تلاش خود را در جهت کسب موفقیت و سعادت مبذول دارد و پس از آن نتیجه کار را به تقدیر و به عبارتی به مشیّت الهی واگذارد چرا که نتایج هر کار در قبضه قدرت و اراده اوست.

در ارتباط با این مسئله، بسیاری از مردم جهان، راه افراط پیموده‌اند؛ به طوری که بعضی از افراد بی‌دین اصولاً نسبت به تقدیر، بی‌اعتقاد اند و همه چیز را از دیدگاه مادّی می‌نگرند و نسبت به تقدیر توجیّهات مادّی می‌کنند ولی بعضی از افراد ناگاه نیز هستند که تقدیر و توکل را اساس هر چیز قرار داده و از کوشش و همت غافل اند که پیامبر گرامی ﷺ این طرز تفکر را نیز مردود دانسته‌اند. چنان‌که شاعر گوید: «با توکل زانوی اشتر ببند».

لذا با نزول این آیه راه افراط و تفریط را خاتمه داده، راه درست را نشان داد که اسباب اختیاری، همه از مواهب الهی‌اند و عدم استفاده از آنها، ناسپاسی است. آری اسباب را نباید از درجه خودش بالاتر دانست و باید بر این عقیده بود که نتایج و ثمرات، تابع این اسباب مادّی نیستند، بلکه تابع



فرمان ربّ العالمین: اند.

در نهمین آیه، حالت استقلال مؤمن را نسبت به منافقین ذکر کرده که بر مصیبت مسلمانان شادمان می‌گردند. پاسخ داد که: آنچه را که شما بر ما مصیبت می‌دانید و پس از آن شادمان می‌شوید، اینها بر ما مصیبت نیستند، بلکه گونه‌های دیگری از راحتی و پیروزی‌اند، زیرا اگر فرد مؤمن به پیروزی دست نیابد به پاداش ویژه آن نایل می‌گردد، چرا که او به منظور دست‌یابی به موقّیّت، قدم برداشته است. پس اگر به موقّیّت دست نیابد، همان شکست را نوعی پیروزی دانسته و بر تقدیر الهی خرسند می‌شود. شعر:

نه شوخی چل سکی باد صباکی      بگر ز مین بهی زلف اس کی بناکی

شوخی صبا (فیض باد صبحگاهی) مؤثر نیفتاده است، بلکه این تأثیر مفید، از فیوضات ربّ العالمین است. منظور از «هَلْ تَرَبُّوْنَ بِنَا إِلَّا اِخْدَى الْحُسَيْنِ». در آیه مذکور همین است و با این آیه این نکته را هم نشان داد که حالت کفّار کاملاً برعکس این است که آنها در هر حال از عذاب رهایی ندارند یا به وسیله مسلمانان، در این جهان مورد عذاب الهی واقع می‌شوند و اگر بنا به مصلحت الهی، از عذاب این جهان مصون ماندند به عذاب دردناک آخرت گرفتار خواهند شد.

قُلْ اَنْفِقُوا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ اِنْ كُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا

بگو: مال انفاق کنید چه با رضایت و چه با کراهت هرگز پذیرفته نمی‌شود از شما بی‌شک شما مردم

فَسِقِّينَ ﴿۵۳﴾ وَ مَا مَنَعَهُمْ اَنْ تُقَبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ اِلَّا اَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ

نافرمانی هستید. و متوقف نشد پذیرش انفاق آنها مگر از این امر که منکر خدا و

بِرْ سُوْلِهِ وَ لَا يَأْتُوْنَ الصَّلٰوةَ اِلَّا وَ هُمْ كَسَالٰى وَ لَا يَنْفِقُوْنَ اِلَّا وَ هُمْ

پیامبرش شدند و نمی‌آیند برای نماز مگر با کسالت و انفاق نمی‌کنند مگر با

كِرْهُوْنَ ﴿۵۴﴾ فَلَا تُعْجِبْكَ اَمْوَالُهُمْ وَ لَا اَوْلَادُهُمْ اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ

کراهت دل. پس تعجب نکن از اموال و اولاد آنها همانا خدا می‌خواهد که آنها را در

لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾

عذاب نگهدارد به سبب اینها در زندگی دنیا و بیرون آیند ارواحشان در حالی که کافرنند و  
يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ وَ مَا هُمْ مِّنكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَّفْرَقُونَ ﴿٥٦﴾

قسم می خورند به خدا که آنان از شما هستند و حال آن که آنها از شما نیستند و اما آنها از شما می ترسند.

لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَعْرَاتٍ أَوْ مَدَّخَلًا لَّوَلُوا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿٥٧﴾

اگر بیابند پناهگاهی یا غارهایی یا جایی برای سرپایین آوردن باز می گردند به آن طرف افسارگسیخته.

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا

و بعضی از آنها کسانی هستند که طعنه می زنند به تو در تقسیم صدقات اگر داده بشود به آنها از آن راضی

وَ إِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا آذَاهُمْ يَسْخَطُونَ ﴿٥٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَ

می شوند و اگر داده نشود از آن پس ناراضی می شوند. و اگر راضی می شدند بر آنچه داده به آنان خدا و

رَسُولُهُ<sup>١</sup> وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ<sup>٢</sup> إِنَّا إِلَى

رسولش و می گفتند کافی است برای ما خدا و او می دهد بما از فضل خویش و رسول او و ما باید به سوی

اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾

خدا متوجه باشیم.

### خلاصه تفسیر

شما (به منافقین) بگویند که شما (در جهاد و غیره) چه با طیب نفس انفاق کنید چه با کراهیت، شما در هیچ صورت (نزد خدا) مقبول نیستید (زیرا که) بی شک و تردید شما نافرمان هستید (مراد از آن کفر است. هم چنان که در آینده می آید) و در پذیرش صدقات آنها بجز این چیز دیگری مانع نیست که آنان به خدا و رسول او کفر ورزیدند (و این را در بالا نافرمانی تعبیر کرد و هیچ گونه عمل کافر مقبول نیست) و (علامت این کفر باطنی بظاهر این است که) آنها نماز نمی خوانند، مگر با کسالت و (در کارهای نیک) انفاق نمی کنند، مگر با کراهیت (زیرا در دل ایمان ندارند که با آن به ثواب



متوقع باشند و با این امید رغبتی باشد. فقط بخاطر نجات از بدنامی انجام می دهند، آنچه انجام می دهند و وقتی که آنان این چنین مردوداند) پس اموال و اولاد آنها تو را در (این) تعجب نیندازد (که به این افراد مردود و غیر مقبول چرا این قدر نعمت عنایت شده، زیرا در حقیقت اینها برایشان نعمت نیست بلکه نوعی از عذاب است زیرا) خدا تنها این را می خواهد که به سبب این چیزها در زندگی این جهان (هم) ایشان را به عذاب مبتلا کند و ارواحشان در حال کفر بیرون آیند (تا که به سبب آن در آخرت هم گرفتار عذاب گردند مال و اولادی که سرانجامش این چنین باشد آن را نعمت تصور کردن اشتباه است) و ایشان (منافقان) به خدا قسم می خورند که آنها از شما هستند (یعنی مسلمان اند) در حالی که (حقیقتاً) آنها از شما نیستند. لیکن (حقیقت امر این است که) آنها مردم ترسویی هستند (به سبب ترس با قسم دروغ کفر خود را پنهان می کنند تا که روش مسلمانان با ما مانند کفار دیگر نباشد و جای دیگری ندارند تا به صورت آزادی در آنجا بروند و رنه) اگر به ایشان جای پناه می رسید (در کوه) غاری (میسر می شد) یا برای سر پایین آوردن جای کوچک (می رسید) حتماً روی گردانیده به سوی آن می رفتند (ولی چنین صورتی نیست لذا بدروغ قسم خورده خود را مسلمان معرفی می کنند) و بعضی از ایشان کسانی هستند که درباره (توزیع) صدقات بر شما طعنه می زنند (که در این توزیع العیاذ بالله انصاف مراعات نگردیده) و اگر از این صدقات به آنان (طبق خواهش آنها) چیزی برسد راضی می گردند و اگر از این صدقات (طبق خواهش شان) چیزی به آنها نرسد ناخشنود می شوند (از این معلوم شد که منشاء اعتراض آنها در حقیقت چیزی اصولی نیست بلکه حرص دنیا و خودخواهی است) و بهتر برای آنها این بود که اگر آنان راضی می شدند بر آنچه که الله تعالی به آنها (داده بود) و رسول او داده بود (و در این باره) چنین می گفتند که (عطیه) خدا برای ما کافی است (هر مقداری که به ما رسیده در آن خیر و برکت خواهد بود و اگر باز هم نیاز پیش بیاید و مصلحت باشد پس) در آینده الله تعالی از فضل خویش باز می دهد و رسول او (هم می دهد) و ما (از ته دل) به سوی خدا متمایل هستیم (همه امیدهای ما وابسته باویند).

## معارف و مسایل

در آیات گذشته ذکر بد اخلاقی و بد کرداری منافقان به میان آمده بود و در همه آیات فوق نیز همین مطلب بازگو می شود. و در «**إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ**» اشاره شده که مال و اولاد منافقین برای آنان نعمتی نیستند نوعی عذاب به شمار می آیند.

و علتش هم این است که وقتی کسی به محبت دنیا و دل بستگی های فریبنده دنیوی مایل شده، خود را در مصیبت و عذاب الهی گرفتار کرده است؛ زیرا کسی که در این خط پایان ناپذیر قدم گذاشت، عشق مال و متاع دنیا آن قدر در عمق دل او جا می گیرد که هر گونه تدبیر را در جهت کسب آن، اعمال می دارد و انواع رنج و مشقت را بر خود هموار می سازد نه در روز، آرامش جسمی دارد و نه در شب آسایش فکری. و حتی گاهی اوقات فرصت صحبت با افراد خانواده اش را ندارد.

اگر از نظر جسمی عارضه ای بر او حادث شود. بسیار نا آرام، پریشان و آشفته خاطر خواهد شد. اگر نقصان مالی ببیند، پریشانی و سراسیمگی او دو چندان می شود و بالاخره جبران مافات، او را لحظه ای آرام نمی گذارد و تأسف این ضایعه هرگز از دل او بیرون نخواهد شد.

و سرانجام اگر این چیزها هنگام موت یا قبل از آن از دست بروند و بالاخره آن قدر در تب و تاب مادیات می سوزد و می گدازد که وصف آن هرگز در کاغذ نمی گنجد. پس احمق است آن کسی که وسایل راحتی دنیا را راحتی، تعبیر کرده و عمر گرانمایه خود را در جهت کسب راحتی کاذب فرسوده می سازد، با توجه به این که این همه وسایل به اصطلاح راحتی ما، یک عمر به تپش قلب تشویش و ترس و دیگر عوارض، روحی گرفتار می سازند. پس همه اینها مُخَلِّ راحتی اند نه آرامش و آسایش و سرانجام مقدمه مشکلات اخروی را فراهم می آورد.



## آیا می توان از اموال صدقات به کفار داد؟

از دنباله آیه معلوم شد که از اموال صدقات به منافقین هم چیزی می رسد اما چون سهمیه آنها مطابق دلخواهشان نبود، لذا از این بابت سخت ناخشنود می شدند و زبان به طعن و لعن می گشودند در اینجا اگر مراد صدقات عمومی آن باشد که شامل صدقات واجب می باشد. هیچ اشکالی در آن نیست زیرا از صدقات نفلی انفاق بر غیر مسلم به اتفاق امت جایز و از سنت ثابت است و اگر مراد از صدقات فرض و زکات و عشر و غیره باشند پس دادن سهم به منافقان از آنها به این خاطر بود که آنها خود را مسلمان معرفی می کردند و ظاهراً دلیلی بر کافر بودن آنها وجود نداشت و الله تعالی به مصلحت، چنین دستور داده بود که با منافقان روشی اختیار گردد که با مسلمانان انجام می گیرد.<sup>۱</sup> «لَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالِي» در این آیه دو علامت از منافقان بیان گردید.

یکی این که اگر به نماز بیایند، با سستی و کاهلی می آیند. دوم این که، اگر در راه خدا انفاق کنند نیز، با کراهیت قلب انفاق خواهند کرد. در اینجا به عموم مسلمانان هشدار می است که سستی و کاهلی در نماز و ناگواری قلبی در ادای زکات و صدقات علامت نفاق است. پس مسلمانان باید سعی کنند تا خود را از این علامت نجات دهند.

**إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ**

همانا زکات حق فقیران و نیازمندان و کسانی است که آن را جمع آوری می کنند و آنان که الفت داده می شود

**قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ**<sup>ط</sup>

دلپاییشان و برای خرج کردن در آزادی برده ها و در ادای وام تاوان دهندگان و در راه خدا و برای مسافران

## فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ <sup>ط</sup> وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾

مقرر شده است از سوی خدا و خدا به همه چیز دانا و با حکمت است.

### خلاصه تفسیر

صدقات (فرض) تنها حق فقیران و محتاجان و کارکنانی (که در تحصیل) صدقات معین شده اند و کسانی که دلجویی (از ایشان هدف) گردد و در رهایی گردن بردگان (صرف گردد) و در (ادای) وام و مداران و در (تهیه وسایل) جهاد و (کمک) به مسافران این حکم از جانب خدا مقرر است و خدا بسیار دانا و حکیم است.

### معارف و مسایل مصارف الصدقات

در آیات پیشین، بعضی از ایرادات منافین بر رسول خدا ﷺ درباره صدقات و پاسخ آنها ذکر شده بود که منافقین بر آن حضرت ﷺ این چنین ایراد گرفته بودند که آن حضرت ﷺ «العیاذ باللّه» در توزیع صدقات شرط انصاف را مراعات نمی کند به هر کس هر مقداری که می خواهد می دهد.

در این آیات حق تعالی مصارف صدقات را تعیین فرمود و سوء تفاهم مغرضان را برطرف ساخت که خداوند خود تعیین فرموده است که صدقات به چه کسانی تعلق می گیرد، لذا رسول کریم ﷺ، در تقسیم صدقات همان دستور خداوند را اجرا خواهد کرد و مطابق نظر خود عمل نخواهد کرد.

این مسأله با آن حدیث منطبق است که در سنن ابی داوود و دارقطنی به روایت زیاد بن حارث صدایی نقل شده می فرماید که: من در محضر رسول خدا ﷺ حاضر شدم، معلوم شد که ایشان به سوی قوم من لشکری از مسلمانان اعزام می فرماید. من عرض کردم یا رسول الله به ما از اعزام لشکر خودداری کنید. من ضامن می شوم که همه آنها مطیع و منقاد شده به خدمت





شما بیایند، لذا نامه‌ای به سوی قوم خویش فرستادم پس همه مسلمان شدند آن حضرت ﷺ برای این کار فرمود: یا اخاصدء المطاع فی قومه که در آن گویا به آن چنین خطاب داده شد که او در میان قوم خویش محبوب و مقتدا می‌باشد، من عرض کردم که: من در این باره کمالی ندارم، بلکه از کرم و فضل خدا به ایشان هدایت میسر گردید و آنها مسلمان شدند. و می‌فرماید: که من هنوز در همین مجلس حاضر بودم که شخصی در محضر آن حضرت ﷺ برای سؤال چیزی حاضر شد آن جناب ﷺ به او چنین پاسخ داد که: توزیع صدقات را خداوند به نبی و یا غیر نبی محوّل نفرمود، بلکه شخصاً خود جهت مصارف آن هشت گروه تعیین فرمود: اگر تو در این هشت گروه داخل هستی، من می‌توانم از محلّ مصارف صدقات به شما تحویل دهم.<sup>۱</sup>

پس از دریافت شأن نزول آیه و قبل از شنیدن تفسیر و تشریح کامل، این را درک کنید که الله تعالی به تمام مخلوقات از قبیل انسان و حیوان و غیره وعده فرمود که به آنها رزق بدهد، چنانکه در آیه ۶ سوره هود می‌فرماید: «وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا». و ضمناً بنا به حکمت بالغه خویش چنین نکرد که همه را در رزق برابر کند. میان غنی و فقیر فرق گذاشت که در آن نسبت به تربیت اخلاقی و نظام عالم صدها حکمت وجود دارد که فعلاً جای بحث آن نیست و طبق این حکمت بعضی را ثروتمند و برخی را فقیر و تهیدست آفرید سپس در اموال ثروتمندان سهمی برای فقرا و مساکین مقرر نمود. چنانکه در آیه ۲۲ سوره معارج آمده است. «وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْزُومِ»: که در آن نشان داد که خداوند رزاق، سهمیه معینی را برای فقرا در اموال ثروتمندان اختصاص داده است که حق واقعی آنهاست.

از این مسئله اولاً این نکته معلوم شد که آنچه به ثروتمندان دستور رسیده که از اموال خویش صدقه دهند، در واقع احسانی از سوی آنان تلقی نمی شود بلکه این خود، حق فقر است که ادای آن بر ثروتمندان واجب شده است.

ثانیاً مقدار این حق از سوی الله تعالی معین شده است و هیچ کس مجاز نیست که بنا به مصلحت خویش مقدار آن را کم یا زیاد نماید، لذا خداوند متعال تعیین مقدار را خود به رسول گرامی اش محول نمود.

پس از آن، رسول کریم ﷺ، به قدری در اجرا و تصمیم این حکم، اهتمام مبذول داشت که تنها به دستورات شفاهی اکتفا نفرمود، بلکه در این رابطه، بخشنامه مفصلی تهیه و تدوین و جهت اجرای دقیق مفاد آن، به فاروق اعظم رضی الله عنه و عمرو بن حزم رضی الله عنه سپرد و در آن به طور واضح ثابت شد که نصاب زکات و در هر نصاب، مقدار زکات را الله تعالی توسط پیامبر خویش برای همیشه معین کرد و هیچ کسی حق ندارد که در هیچ دوره و در هیچ دیاری در آن کم و کاست یا تغییر و تبدیلی نماید.

مسلم این است که فرضیت صدقه زکات در صدر اسلام در مکه مکرمه نازل شده بود چنان که امام تفسیر علامه ابن کثیر از آیه ۲۰ سوره مزمل: «**أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ**» استدلال نموده است. زیرا این سوره کاملاً از سوره های زمان ابتدا وحی است و در آن همراه با دستور نماز حکم زکات هم آمده است. البته از روایات حدیث چنین معلوم می شود که در ابتدای اسلام برای زکات، نصاب ویژه یا مقدار معینی اختصاص نداشت، بلکه هر مقدار که مازاد بر نیاز مسلمانان بود؛ کلاً در راه خدا انفاق می گردید. تعیین نصاب و میزان زکات، پس از هجرت و آن هم در مدینه مقرر شد. سپس قانون محکم و کامل زکات و صدقات بعد از فتح مکه، به مورد اجرا گذاشته شد و تا ابد نیز لازم الاجرا و غیر قابل تغییر است.

در این آیه به اجماع صحابه و تابعین، مصارف آن صدقات واجب بیان شده که چون نماز بر مسلمانان فرض هستند، زیرا مصارفی که در این آیه



تعیین شده‌اند مصارف صدقات فرض‌اند. و در صدقات نوافل طبق تصریحات روایات، بسیار وسعت به کار رفته که آنها در این «هشت مصرف» شامل نیستند.

اگر چه در آیات فوق لفظ «صدقات» برای عموم صدقات به کار رفته است که در آن واجب و نفل هر دو داخل‌اند، اما در این آیه به اجماع اُمَّت مراد، بیان مصارف صدقات فرضی است و نیز در تفسیر قرطبی آمده است که هر کجا در قرآن لفظ «صدقه» به طور مطلق به کار رفته و قرینه‌ای برای صدقات نفلی نباشد، منظور از آن صدقات، صدقات فرضی‌اند. این آیه با لفظ «انما» آغاز شده و در معنی «حصر و انحصار» به کار می‌رود، لذا نخستین کلمه نشان داد که مصارف صدقات که در آینده بیان می‌گردد همه صدقات واجب باید در این مصارف صرف گردند و علاوه بر اینها در مصارف خیریه دیگر از صدقات واجب نمی‌توان استفاده کرد، مانند آمادگی برای جهاد و بنای مساجد و مدارس یا ادارات دیگر برای رفاه مردم؛ اگر چه همه این چیزها الزامی و ضروری هستند و انفاق در آنها اجر فراوانی دارد؛ اما صدقات فرض که مقدار آنها معین شده، نمی‌توان آنها را در این موارد صرف کرد.

لفظ دوم آیه «صدقات» جمع صدقه است و صدقه در لغت بر آن سهمیه از مال اطلاق می‌شود که به خاطر خدا انفاق گردد.<sup>۱</sup> امام راغب در «مفردات القرآن» فرموده است که به صدقه از این جهت صدقه گفته می‌شود که گویا صدقه دهنده مدّعی است که: «من در قول و فعل خود صادقم و در صرف کردن آن هیچ غرضی دنیوی در میان نیست، بلکه تنها برای رضای خدا صرف می‌کنم.» لذا هر صدقه‌ای که در آن نام یا هدف دنیوی شامل باشد قرآن کریم آن را کالعدم دانسته است.

لفظ صدقه طبق معنی اصلی خودش عام است به صدقه نفلی هم گفته می‌شود و به زکات فرض هم گفته می‌شود و کاربرد آن در نفل، عام است و برای فرض هم در بسیاری مواضع از قرآن مجید این لفظ به کار رفته است مانند آیه ۱۰۳ سوره توبه «خُذِينَ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً» و آیه مورد بحث «إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ» و غیره. بلکه طبق تحقیق قرطبی هر کجا در قرآن مطلق لفظ صدقه بیاید، مراد از آن، صدقه فرض می‌باشد و در روایات حدیث نیز لفظ صدقه برای هر کار نیک به کار رفته است. چنان‌که در حدیث آمده است که ملاقات با مسلمانی که چهره گشاده و خوش برخوردی دارد، صدقه به شمار می‌آید. برداشتن باری از دوش کسی و کمک به وی صدقه است، دادن دلو به دیگری به منظور آب کشیدن از چاه نیز صدقه محسوب می‌شود در این حدیث لفظ «صدقه» معنی عام دارد که بر هر نوع کار نیکی اطلاق می‌گردد. لفظ سوم بعد از این به «للفقراء» آغاز شده در ابتدای آن حرف لام آمده که به معنی تخصیص است. لذا معنی جمله این است که کل صدقات تنها حق کسانی است که بعد از این ذکر می‌گردند. لذا نظر شما را به تفصیل آن هشت گروه که بعداً بیان خواهد شد جلب می‌کنم.

از جمله مصارف صدقه، یکی فقرا و دیگری، مساکین است، فقیر و مسکین در معنی یکسان نیستند و با هم تفاوت دارند؛ زیرا یکی آن‌که اصلاً چیزی در اختیار نداشته باشد و دیگری آن‌که کمتر از ملک نصاب داشته باشد اما هر دو در حکم زکات یکسان هستند در آن اختلافی نیست و ما حصل آن این‌که هر کس که بیش از ضروریات به قدر نصاب مال نداشته باشد می‌توان به او زکات داد و برای او هم گرفتن زکات جایز است. و در شمار ضروریات، منزل مسکونی و ظروف مستعمله و لباس و وسایل خانگی از قبیل میز و صندلی و غیره همه داخل‌اند - نصاب یعنی هفت و نیم توله<sup>۱</sup> طلا

۱- یک توله برابر است با: ۱۱/۶۶۶ گرم. (مترجم)



یا پنجاه دو و نیم توله نقره یا قیمت آنها در ملکیت هر کسی باشد و او مدیون نباشد برای او گرفتن زکات جایز نیست و هم چنین دادن زکات به او هم ناجایز است و هم چنین کسی که به نزد او مقداری طلا و مقداری نقره باشد اگر قیمت همه آنها روی هم رفته معادل پنجاه دو و نیم توله نقره باشد او نیز صاحب نصاب به شمار می‌رود. برای او هم دادن و گرفتن زکات جایز نخواهد شد و هر کس که مالک نصاب نباشد، ولی صحیح و سالم و قابل اکتساب است و مقدار غذای یک روز را در اختیار دارد اگر چه زکات دادن به او جایز می‌باشد ولی این جایز نیست که او از مردم سؤال کند و در این مسئله بسیاری غافل شده سؤال می‌کنند که سؤال برای آنها حرام است. چنین شخصی هر مقداری که سؤال کرده به دست آورد آن را پیغمبر خدا ﷺ آتش افروز جهنم قرار داده است.<sup>۱</sup>

نتیجه این‌که در میان فقیر و مسکین درباره زکات هیچ تفاوتی نیست. البته به اعتبار وصیت فرق واقع می‌شود که اگر برای مسکین وصیت کرده پس به چه کسانی داده شود و اگر به فقیر وصیت شده به چه کسانی داده شود که در اینجا نیاز به توضیح آن نیست. و این امر در هر دو مصرف، فقیر و مسکین مشترک است که آن کس که به او مال زکات داده می‌شود، مسلمان باشد و بیش از لوازم زندگی به نزد او بقدر ملک نصاب مالی در اختیار نداشته باشد اگر چه عموم صدقات برای غیر مسلمان هم داده می‌شود، چنان‌که پیامبر خدا ﷺ فرمود: «تصدقوا علی اهل الادیان کلهما»: یعنی به هر کس دارای هر مذهبی باشد، صدقه کنید. اما در ارتباط با صدقه زکات، رسول کریم ﷺ به وقت فرستادن حضرت معاذ رضی الله عنه به یمن فرمود: که مال زکات تنها از اغنیای مسلمانان گرفته شود و در میان فقرای ایشان انفاق گردد. لذا مال زکات را می‌توان تنها بر فقرا و مسکین مسلمان صرف کرد. و

۱- ابوداود بروایت علی - قرطبی.

علاوه بر زکات انواع دیگر صدقات حتی صدقه الفطر را می‌توان به فقیر غیر مسلمان داد.<sup>۱</sup> و شرط دوم که مالک نصاب نباشد، از خود معنی فقیر و مسکین روشن می‌گردد؛ زیرا که یا به نزد او هیچ چیزی موجود نباشد یا حداقل از مقدار مال نصاب کمتر داشته باشد. لذا فقیر و مسکین هر دو در این حد مشترک‌اند به شرطی که نزد آنان به مقدار نصاب، مال، موجود نباشد. بعد از این دو مصرف، شش مصرف دیگر بیان می‌گردد. بعد از مصرف فقرا و مساکین، مصرف سوم، کسانی‌اند که عاملین و مأمورین اخذ صدقه هستند چنان‌که فرمود «الْعَامِلِينَ عَلَيْهَا» در اینجا مراد از عاملین کسانی هستند که از طرف حکومت اسلامی مأموریت دارند تا زکات و عشر و غیره را از مردم جمع‌آوری نموده به بیت المال تحویل دهند و چون این افراد به‌طور تمام وقت، در این شغل بخدمت مشغول‌اند لذا بر حکومت اسلامی است تا نیازمندی‌های آنان را مرتفع سازد و قرآن کریم در این آیه، سهمیه‌ای برای این گروه در مصارف زکات اختصاص داد و تعیین کرد که حق الزحمه آنان باید از این راه تأمین گردد.

حقیقت این است که حق تعالی فریضه اخذ زکات و صدقات را از مسلمانان مستقیماً به رسول کریم ﷺ محول فرمود که ذکر آن در آیه بعدی همین سوره، خواهد آمد و پس از آن فرمود: «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً» یعنی از اموال مردم صدقه بگیرید. توضیح کامل این در آینده می‌آید و هدف در اینجا این مطلب است که طبق این آیه بر امیر مسلمانان لازم است که او زکات و صدقات را جمع‌آوری کند. بدیهی است که امیر، بدون معتمدان و یاران مورد اطمینان هرگز نمی‌تواند این کار مهم را در سطح کشور انجام دهد و همان کمک و یاوران او در آیه مذکور با الفاظ «وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا» ذکر گردیدند و برای اجرای دستورات این آیات، رسول کریم ﷺ بسیاری از



صحابه رضی الله عنهم را برای اخذ صدقات استخدام فرموده، به مناطق مختلف اعزام داشت و طبق رهنمود آیه فوق الذکر از مبالغ جمع شده زکات به آنها حق الزّحمه داد و در این جمع آن حضرات صحابه هم بودند که غنی بودند و در حدیث نیز آمده است که زکات برای هیچ غنی جایز نیست بجز پنج کس: نخست، آن کسی که برای جهاد برود و در آنجا به نزد او به قدر لزوم، مال نباشد. اگر چه در خانه خود ثروتمند باشد. دوم عامل صدقه که وظیفه دریافت صدقه را انجام می دهد که بحث آن پیشتر به میان رفت. سوم آن که مال دارد ولی بیش از مقدار مال مدیون است. چهارم آن که اموال صدقه را از فقرا و مساکین در مقابل قیمت می خرد. پنجم آن که فقیر یا مسکینی که از اموال زکات بشکل تحفه و هدیه به او چیزی می دهند، مانند این مسئله که به عاملین صدقه حق الزّحمه چقدر باید داد. پس در این باره دستور چنین است که مطابق زحمت و کارکردشان، به آنان چیزی داده شود.<sup>۱</sup>

البته این لازم است که مزد عاملین از نصف زکات اضافه نشود. و اگر زکات این قدر کم باشد با پرداخت حقوق عاملین نصف هم باقی نمی ماند لازم است که از حقوق آنها کاسته شود و از نصف نباید بیشتر مصرف شود.<sup>۲</sup> از توضیح فوق الذکر این نکته مستفاد شد که آن حق الزّحمه از محلّ زکات به عاملین داده می شود، به صورت تصدّق نیست؛ بلکه آن، در قبال زحمت و تلاشی است که بدان سبب به آنها تعلق می گیرد؛ هر چند خود ثروتمند هم باشند.

همان گونه که پیشتر اشاره شد، عاملین زکات، خود از جمله هشت گروه هستند و اگر نه زکات عبارت از آن عطیه ای است که منحصرأً به فقرا و مساکین بدون چشمداشت کار و زحمت تعلق می گیرد و چنانچه از فقرا و

۱- احکام القرآن جصاص - قرطبی.

۲- تفسیر مظهري - ظهيريه.

مساکین کار گرفته شد و از محلّ زکات در قبال کار و خدمت به آنها چیزی داده شود در واقع مزد کار خود را دریافت می‌دارند و زکات ادا نمی‌شود. در اینجا دو سؤال مطرح است: نخست این‌که، چگونه ممکن است که از مال زکات در عوض خدمت داده می‌شود؟ دوم این‌که، مال زکات برای عامل ثروتمند چگونه حلال است؟ برای این هر دو سؤال، یک پاسخ کافی است. نخست شخصیت اصلی عاملین زکات را باید شناخت و آن این‌که ایشان به منزله وکیل فقرا می‌باشند و این را همه می‌دانند که قبض و کیل در حکم قبض موکل می‌باشد. اگر کسی شخص دیگری را برای اخذ قرض خود وکیل مختار قرار دهد و مدیون آن را به وکیل بسپارد پس به محض تصرف وکیل، مدیون از دین بری‌الذمه می‌باشد، پس وقتی که عاملین، مبلغ زکات را به عنوان وکیل فقرا تصرف کردند زکات آنها ادا شد. اینک کل این رقم در ملکیت فقرا داخل گشت که آنها به‌طور وکالت از طرف آنها جمع‌آوری کرده‌اند اکنون رقمی که به صورت حق الزّحمه به آنها داده می‌شود از طرف ثروتمندان نیست، بلکه از طرف فقراست و فقرا اختیار دارند که در امور مربوط به خود تصرفاتی انجام دهند و آنها این اختیار را هم دارند که وقتی کار خود را به وسیله اینها انجام دادند پس از رقم خویش حق الزّحمه به آنها پرداخت نمایند.

حال این سؤال باقی است که فقرا آنها را وکیل مختار قرار ندادند، ایشان چگونه وکیل آنها شدند؟ پاسخ این است که رهبر حکومت اسلامی که به او امیر گفته می‌شود و طبق دستور شرع در تمام کشور، وکیل فقرا و مساکین به شمار می‌آید زیرا مسئولیت ضروریات همه آنها به عهده او خواهد بود و هر کسی را که امیر مملکت بر اخذ صدقات استخدام می‌کند همه آنها به عنوان نایب او، وکیل فقرا می‌باشند.

از این، معلوم گشت مزدی که به عاملین صدقه داده می‌شود در حقیقت به او زکات داده نشده، بلکه از طرف آن فقرا که حق آنهاست، به آنان حق الزّحمه داده شده است؛ هم چنان‌که اگر شخصی فقیر یا مسکین،





کسی را در پرونده از طرف خود وکیل دفاع مقرر کند و حق الزّحمه او را از اموال زکات که مردم به او داده، بدهد، پس در اینجا نه پرداخت کننده به عنوان زکات به او می دهد و نه دریافت کننده به عنوان زکات دریافت می دارد.

### نتیجه

از تفصیل آیات مذکور معلوم شد که آنچه امروز مدیران مدارس اسلامی و انجمنها یا کسانی که از طرف آنها برای جمع آوری صدقات زکات و غیره اعزام می گردند در حکم عاملین صدقه که در این آیه مذکور است قرار نمی گیرند که بتوان حق الزّحمه آنها را از مال زکات ادا کرد. بلکه به آنها از طرف مدارس و انجمنها به طور جداگانه حق الزّحمه باید داد و از محلّ زکات نمی توان به آنها مزد پرداخت کرد. علتش این است که آنها وکیل فقرا نیستند. بلکه وکیل اصحاب المال هستند که از طرف آنها اموال زکات را به مصرف برسانند؛ لذا بعد از تصرّف آنها هم زکات تا آن زمان ادا نمی گردد که آن را به مصرف نرسانند. وکیل فقرا نبودن آنها از اینجا واضح است که هیچ فقیری حقیقتاً آنها را وکیل تعیین نکرده است و ولایت عامه امیرالمؤمنینی که به سبب آن خود به خود وکیل فقرا باشد هم برای او میسر نیست، لذا بجز از این صورت دیگری متصور نیست که او وکیل اصحاب زکات قرار داده شود و تا وقتی که این مال را به مصرف نرسانده اند تصرّف آن به منزله این است که مبلغ زکات به نزد صاحب مال گذاشته شود.

معمولاً در این باره غفلت می کنند، بسیاری از کسانی که زکات را جمع آوری کرده چندین سال می گذارند و اصحاب زکات تصور می کنند که زکات ادا شده در صورتی که زکات آنها تا زمانی ادا نمی گردد که مبلغ آن در مصارف زکات صرف نشود. هم چنین بسیاری اشخاص ناآگاه افرادی را در حکم عاملین صدقه قرار داده از مبالغ زکات به آنان حقوق پرداخت می کنند این نه برای دهندگان و نه برای دریافت کنندگان جایز نیست.

## یک سؤال دیگر اجرت بر عبادت

در اینجا سؤال دیگری پیش می‌آید که از اشارات قرآن و تصریحات زیاد احادیث رسول خدا ﷺ این امر ثابت و مسلم است که اجرت و معاوضه گرفتن بر عبادت حرام است. در حدیث مسند امام احمد به روایت عبدالرحمن ابن شبل منقول است که رسول خدا ﷺ فرموده «اقراوا القرآن ولانا کلوبه» قرآن را بخوانید اما آن را وسیلهٔ امرار معاش قرار ندهید و در بعضی روایات این معاوضه را که بر قرآن گرفته می‌شود قطعه‌ای از جهنم فرموده است. بنابراین فقهای اُمت اتفاق دارند که اجرت گرفتن بر طاعات و عبادات جایز نیست و این هم روشن است که دریافت مزد و حقوق به منظور جمع‌آوری زکات و صدقات که نوعی خدمت و عبادت دینی به شمار می‌رود به طوری که رسول اکرم ﷺ آن را یکنوع جهاد دانسته‌اند و اگر نه مقتضای آن، این بود که اجرت و عوض گرفتن در قبال عبادت به شمار می‌آمد و حرام می‌شد حال آن که آیهٔ قرآن صراحتاً آن را مجاز دانسته و همان‌گونه که قبلاً اشاره شد آن را یکی از مصارف هشتگانه زکات مقرر فرموده است.

امام قرطبی در تفسیر خود در این‌باره فرمود که عباداتی که فرض یا واجب عینی باشد، اجرت گرفتن بر آنها مطلقاً حرام است. اما آنکه فرض کفایی باشد معاوضه گرفتن بر آن طبق این آیه جایز است. معنی فرض کفایه این است که کاری که بر عهده کل اُمت یا کل شهر فرض شده باشد اما لازم نیست که همه آن را انجام دهند. اگر بعضی آن را ادا کنند آن مسئولیت از دوش همه برداشته می‌شود. البته اگر هیچ‌کسی آن را انجام ندهد، همه گناهکار می‌شوند.

امام قرطبی نیز فرموده است که از این آیه ثابت می‌گردد که مزد گرفتن بر امامت و خطابت جایز است زیرا آنها همه واجب العین نیستند، بلکه واجب علی الکفایه می‌باشند. (انتهی)

البته ناگفته نماند که تعلیم قرآن و حدیث و علوم دیگر دینی هم در این



ردیف داخل اند که انجام آنها بر عهده کل امت فرض کفایه است که اگر بعضی آن را انجام دهند بار این مسئولیت از دوش همه برداشته می شود. لذا اگر بر آن معاوضه و حقوق گرفته شود آنها جایز است.

مصرف چهارم از مصارف زکات مؤلفه القلوب است. و آنها کسانی بودند که بخاطر دلجویی شان از محل صدقات چیزی به آنها داده می شد عموماً چنین بیان شده که در این باره سه الی چهار نوع مردم شامل بود. بعضی مسلمان و بعضی غیر مسلمان باز در میان مسلمانان کسانی هم وجود داشتند که نومسلمان بودند. و عده ای نیز فقیر و محتاج به شمار می آمدند؛ لذا به خاطر تقویت امر دین از آنها دلجویی می شد و از محل زکات و صدقات چیزی به آنها داده می شد تا که بر راه اسلام مستحکم تر شوند. بعضی نیز بودند که ثروت داشتند ولی تازه مسلمان شده بودند، ولی هنوز رنگ ایمان در قلوبشان ننشسته بود و نیاز به دلجویی داشتند. بعضی دیگر هم وجود داشتند که از مسلمانان پخته و بانفوذ به شمار می آمدند اما هدف از کمک به آنان این بود که قوم آنها، به وسیله آنان هدایت شوند و به صلاح آیند و در غیر مسلمانان هم بعضی کسانی بودند که بخاطر نجات از شرارت آنها از ایشان دلجویی کرده می شد و برخی نیز بودند که نه تعلیم و تبلیغ برای آنها مؤثر بود و نه جنگ و تشدد، بلکه از احسان و حسن سلوک متأثر می شدند. لذا رحمة العالمین می خواست که جملگی خلق خدا را از ظلمت کفر بیرون آورده، در مسیر نور ایمان قرار دهند و برای این از به کار بردن هر نوع تدبیر جایز که آنها متأثر گردند، دریغ نمی کردند؛ بنابراین همه این اقسام، عموماً در ردیف مؤلفه القلوب به شمار می روند که در این چهارمین مصرف صدقات قرار دارند. پس از وفات آن حضرت ﷺ وقتی که اسلام از نظر مادیات تقویت یافت و برای راسخ گردانیدن نومسلمانان نیازی به این گونه تدابیر باقی نماند و آن علت و مصلحت پایان یافت. لذا سهم آنها هم ساقط گشت که بعضی از فقها آن را به نسخ تعبیر فرموده اند و این قول به سوی حضرت فاروق اعظم و حسن بصری و شعبی و ابوحنیفه و مالک بن

انس منسوب است. و بسیاری دیگر فرموده‌اند که سهم مؤلفه القلوب منسوخ نیست؛ بلکه مطلب ساقط کردن آن در عهد صدیق و فاروق این است که به عدم نیاز، سهم آنان ساقط گردانیده شد. در آینده هر گاه چنین نیازی احساس شود باز این سهم به آنها داده می‌شود و این طبق مذهب زهری و قاضی عبدالوهاب بن عربی و امام شافعی و امام احمد بن حنبل است، اما سخن حق و صحیح این است که به غیرمسلمانان در هیچ وقت و زمانی سهم داده نشده و نه آنها در زمره مؤلفه القلوب که ذکرش در ردیف مصارف صدقات آمده است، داخل می‌باشند.

امام قرطبی همه آن کسانی را که آن حضرت ﷺ به خاطر دلجویی به آنان سهمی از صدقات داده است با تفصیل نام برده است و پس از برشمردن آنها فرموده است که: «بالجملة فكلهم مؤمن و لم یکن فیهم کافر»: یعنی خلاصه این که مؤلفه القلوب، همه مسلمان بودند و یک کافر در میان آنها نبود. و هم چنین در تفسیر مظهري است که: «لم یثبت ان النبی صلی الله علیه و سلم اعطی احداً من الکفار للایلاف شیاً من الزکوة» یعنی این امر در هیچ روایتی به ثبوت نرسیده که رسول خدا ﷺ به کافری به خاطر دلجویی او از مال زکات چیزی بدهند و این بحث از «تفسیر کشاف» هم تأیید می‌گردد که بیان مصارف صدقات در اینجا به پاسخ کفار و منافقین آمده که درباره تقسیم صدقات بر آن حضرت ﷺ اعتراض می‌کردند، «که به ما صدقات نمی‌دهند» و هدف از بیان تفصیل مصارف صدقات در این آیه این است که به آنها نشان داده شود که کافر هیچ‌گونه سهمی در مال صدقات ندارد و اگر کفار هم در مؤلفه القلوب داخل می‌بودند، پس نیازی به این جواب نبود.

در تفسیر مظهري این سوء تفاهم را که با در نظر گرفتن بعضی روایات پیش آمده و از آن ثابت می‌گردد که رسول خدا ﷺ به بعضی از غیرمسلمین مقداری از صدقات داده‌اند، کاملاً توضیح داده‌اند. چنان‌که در روایت صحیح مسلم و ترمذی مذکور است که آن حضرت به صفوان بن امیه که هنوز کافر بود، مقداری عطیه داد. متعلق به آن بحواله امام نووی نوشته که این عطیات



از اموال زکات نبود، بلکه از خمس مال غنیمت غزوه حنین که در بیت المال داخل شد به او داده شد و این مسلم است که اتفاق از محل بیت المال به مسلمان و کافر هر دو به اتفاق فقها جایز است، سپس فرمود: که امام بیهقی، ابن سید الناس، امام ابن کثیر و غیره همه چنین گفته‌اند که این عطیه از مال زکات نبوده، بلکه از خمس مال غنیمت بوده است.

### نتیجه مهم

از این آیات ثابت شد که در عهد مبارک آن حضرت ﷺ اگر چه اموال صدقات به بیت المال اختصاص می‌یافت، اما محاسبه آنها کاملاً جداگانه بود و درآمدهای دیگر بیت‌المال مانند خمس غنایم و خمس معادن محاسبات جداگانه‌ای داشت و مصرف هر کدام جدا بود. همان‌گونه که فقهای کرام تفصیل این مسئله را به‌طور واضح بیان نمودند. بیت‌المال باید دارای چهار حساب مختلف برای چهار مورد زیر باشد: ۱- خمس غنایم ۲- صدقات ۳- خراج و اموال فئی ۴- ضوائع. و هر کدام از حسابهای مذکور باید در موردی خاص مصرف شود. چنانچه از حساب یکی از آنها کسر بیاید، می‌توان از حساب دیگری به‌طور قرض استفاده کرد.

اینک درباره هر کدام از آنها توضیح داده می‌شود. نخست «خمس غنایم» یعنی مالی که از کفار با جنگ به دست می‌آید چهار سهم آن مخصوص میان رزمندگان تقسیم کرده و سهم پنجم آن به بیت‌المال اختصاص دارد. «خمس معادن» یعنی اشیای گوناگونی که از معادن استخراج می‌شود. خمس آنها حق بیت‌المال است «خمس رکاز» یعنی خزانه قدیمی که از حفریات زیرزمینی به دست می‌آید، خمس آن هم ویژه بیت‌المال است و این هر سه خمس در یک حساب مخصوص بیت‌المال داخل‌اند.

دوم، صدقات است که از محل زکات مسلمانان و صدقه الفطر و عشر محصول اراضی بدست می‌آید.



سوم، خراج و اموال فئی: اموالی هستند که از خراج محصولات زمینهای مورد کشت، جزیه، اموال التجاره، گمرک و غیره غیرمسلمانان و دیگر اموالی که از طریق صلح و آشتی که از آنان به طور رضایت دریافت می شود، بدست می آید.

چهارم ضوائع است که به اموالی که بصورت ارث از شخصی که وارثی نداشته باشد، گرفته می شود. اگر چه راه مصرف هر کدام مستقل است اما حق مساکین و فقرا در هر چهار مورد محفوظ است. از اینجا می توان به تقویت اسلام به این طبقه ضعیف پی برد در حالی که در عموم نظام های جهان طبقه ای براحتی به مراحل عالی مادی صعود می کند و در کنار آن گروهی به عنوان فقرا و مساکین در جامعه پدیدار می شود که در اثر عکس العمل آن اشتراکیت و کمونیسم تولید شده است اما این یک اساس غیرطبیعی و مرداف «باگریختن از باران و ایستادن زیر ناودان است» که این خود سم مهلک تری برای فطرت بشری است. خلاصه این که در قانون پاک قرآن، چهار منبع اقتصادی در بیت المال به منظور تأمین نیازهای فقرا و مساکین، اختصاص یافته است که سه مصرف آن را در آیه مذکور ارائه فرمود. یعنی «خمس غنایم» در ابتدای جزء دهم سوره انفال و مبحث «صدقات» در سوره توبه آیه فوق الذکر و مبحث «فئی» در سوره حشر با تفصیل بیان شده است و مصرف چهارم، که مربوط به «اموال لا وارث» است طبق رهنمودهای دقیق پیامبر گرامی اسلام ﷺ و دستورالعمل خلفای - راشدین رضی الله عنهم جهت افراد معلول، کودکان لاوارث اختصاص دارد.<sup>۱</sup>

خلاصه کلام این که فقهای کرام هدایاتی برای جدا نگهداشتن چهار منبع بیت المال و صرف کردن آنها در مصارف معین صادر فرموده اند و همه



آنها از دستورات قرآن و تعالیم رسول و خلفای راشدین به طور واضح ثابت اند.

نکته ای دیگر که باید یاد آور شد این است که در توضیح فوق الذکر از تصریحات محققین، محدثین و فقهای دین ثابت شده است که سهم مولفة القلوب به هیچ کافری در هیچ زمانی داده نشده. نه در عهد رسول خدا ﷺ و نه در عهد خلفای راشدین و آنچه ثابت است که به غیر مسلمین داده شده از محل صدقات و زکات نبوده، بلکه تنها از خمس مال غنیمت داده شده است که از آن به هر حاجتمند مسلمان و غیر مسلمان داده می شود. پس مولفة القلوب تنها مسلمانان اند و سهم فقرا نیز از همه آنها ثابت است. اختلاف تنها در صورتی است که آنها غنی و مالک نصاب باشند و چون نزد امام شافعی و امام احمد در همه مصارف زکات فقر و نیازمندی شرط نیست لذا در زمره مولفة القلوب کسانی را مشمول می دانند که غنی و مالک نصاب باشند، اما نزد امام اعظم ابوحنیفه و امام مالک علاوه بر عاملین صدقه، در بقیه تمام مصارف، فقر و نیازمندی شرط است. لذا در مسأله مولفة القلوب سهم فقرا و مساکین را کسانی دریافت می دارند که حقیقتاً فقیر و تهیدست باشند چنان که در «غارمین» و «رقاب» و «ابن سبیل» و غیره همه مطابق شرایط آن، زکات داده می شود. خلاصه، چنین محقق گشت که سهم «مولفة القلوب» نزد هر چهار امام منسوخ نمی باشد. همان طور که اشاره شد تفاوت فتوایشان فقط در این حد است که بعضی فقر و نیازمندی را مشروط گفته اند و بعضی شرط قرار نداده اند.<sup>۱</sup>

نکته ظریفی که قابل تأمل است این است که تا اینجا چهار مصرف از مصارف زکات بیان گردید و حق این چهار گروه تحت حرف لام بیان شد «للفقراء و المساکین» و در چهار مصرف دیگر که در آینده بیان خواهند شد

عنوان را بدل کرده به جای «لام» «فی» بکار برده است چنانکه فرمود «فی الرقاب والغارمین» زمخشری در کشاف علت آن را چنین بیان فرموده است که این چهار مصرف آخر به نسبت چهار مصرف اول بیشتر مستحق اند. زیرا حرف «فی» برای ظرفیت استعمال می شود و بسبب آن این معنی پدید می آید که صدقات را باید در میان اینها گذاشت و سبب استحقاق بیشتر، نیازمندی بیشتر آنهاست زیرا شخصی که مملوک و برده کسی باشد او به نسبت عموم فقرا بیشتر در مشقت است هم چنین کسی که مدیون کسی باشد و وامداران از او متقاضی باشند او از عموم فقرا و مساکین بیشتر در مشقت می باشد که فکر وام و وامداران بیشتر او را می آزارد.

نخستین مصرف از این مصارف چهارگانه دوم «وفی الرقاب» را ذکر فرموده رقاب جمع رقبه است. در اصل به گردن رقبه گفته می شود. و در عرف، رقبه به کسی گویند که گردن او در بردگی کسی مقید باشد. در این باره فقها با هم اختلاف دارند که مراد از رقاب در این آیه چیست؟ عموم فقها و محدثین بر آن اند که مراد از آن بردگانی هستند که آقایانشان به آنها گفته اند که اگر این قدر مال معین را به ما بدهید، شما آزاد هستید که در اصطلاح قرآن و سنت به آن مکاتب گفته می شود پس به چنین شخصی آقایش اجازه می دهد که او به وسیله تجارت یا کارگری مال کسب کرده، بیاورد و به او بدهد مراد از رقاب در آیه ای مذکور این است که مقداری از مال زکات را برای او در نظر گرفته در رهایی گردن او، به او کمک گردد، و این گونه بردگان به اتفاق فقها و مفسرین مصداق «وفی الرقاب» هستند که از مال زکات داده در رهایی گردن آنها کمک شود. علاوه بر این، خریدن بردگان و آزادکردنشان یا به آقایان مال زکات داده چنین پیمان بندند که آنها را آزاد کنند در این باره، ائمه فقها با هم اختلاف نظر دارند، عموم ائمه به ویژه امام ابوحنیفه و امام شافعی و امام احمد بن - حنبل و غیره رحمهم الله آن را جایز نمی دانند و حضرت امام مالک نیز طبق یک روایت با دیگر ائمه متفق است که: «فی الرقاب» را تنها مختص به مکاتب قرار





می دهد. در روایتی دیگر از امام مالک چنین منقول است که: او در «فی الرقاب» عموم بردگان را داخل می کند و اجازه می دهد که به مال زکات برده خرید کرده آزاد شود.<sup>۱</sup>

عموم فقها که به این امر اجازه نمی دهند در نظر آنها یک اشکال فقهی وجود دارد و آن این که اگر از مال زکات برده خرید شده آزاد گردد، مفهوم صدقه بر او مصداق پیدا نمی کند چرا که، صدقه به اموالی اطلاق می گردد که به طور بلاعوض به مستحق آن داده می شود و اگر مال زکات را به چنین اشخاص بدهند، بدیهی است که نه او مستحق زکات است و نه این مال بلاعوض به وی داده شده است در حالی که مستحق واقعی برده است که این مال یا وجه به او داده نشده است. هر چند فایده این مال به برده منتهی می گردد که آزادیش به این مال تضمین شده است؛ ولی آزاد کردن در مفهوم و تعریف صدقه داخل نیست زیرا بدون جهت گذاشتن معنی حقیقی و مراد گرفتن معنی مجازی، جایز نمی باشد. و این هم واضح است که در آیه مذکور نحوه مصارف زکات مشخص گردیده است. این نکته هم قابل توجه است که مصداق، در «فی الرقاب» چنین چیزی نمی تواند باشد که بر آن تعریف صدقه صادق نیاید و اگر این رقم به خود غلام داده شود، چون غلام ملکیت ندارد آن مال خود به خود به آقا تعلق می گیرد. باز آزاد کردن و نکردن همچنان در اختیار او باقی می ماند.

بنابراین اشکال فقهی است، که عموم ائمه فقها فرموده اند که مراد از «فی الرقاب» تنها بردگان مکاتب می باشند. از این بحث این هم معلوم شد که برای ادای صدقه شرط لازم است. یعنی مستحق به عنوان مالک شناخته شود و بعداً، مال به او تحویل دهند. زیرا تا وقتی که مستحق، آن مال را به ملکیت خود در نیاورد زکات ادا نمی شود.

مصرف ششم الغارمین جمع غارم بمعنی مدیون و وام‌دار است همانطوری که قبلاً ذکر شد که استحقاق مصرف پنجم و ششم که با لفظ «فی» بیان شده از چهار مصرف قبلی بیشتر است. لذا برای رهایی گردن برده یا ادای قرض قرضدار، نسبت به عموم فقرا و مساکین صدقه دادن افضل است؛ به شرط آن که به نزد وام‌دار آن قدر مال نباشد که از آن بتواند قرض خود را ادا کند و «غارم» همچنین به وام‌دار اطلاق می‌گردد بعضی ائمه و فقها این شرط را هم بر آن افزوده‌اند که او این قرض را برای انجام کار ناجایز نگرفته باشد و اگر در انجام گناه، قرض گرفته است مانند شراب و غیره یا در انجام مراسم ناجایز عروسی و تعزیه و غیره پس به این گونه قرض‌دار از محلّ زکات چیزی داده نمی‌شود تا که او در معصیت و اصراف بی‌جای خود، تقویت نشود.

هفتمین مصرف، «فی سبیل الله» است که در اینجا باز حرف «فی» اعاده گردید. در تفسیر کشاف آمده است که هدف از این اعاده اشاره به این است که این مصرف از همه مصارف گذشته بهتر و افضل است. و علتش این است که دارای دو فایده مهم است: یکی کمک به مفلس و فقیر؛ دوم، کمک به امور دینی است: زیرا مقصود از «فی سبیل الله» همان غازیان و مجاهدان اسلام‌اند که برای خریدن سلاح و تجهیزات جنگی، مال نداشته باشند یا این‌که براو، ادای حج فرض شده، ولی اکنون استطاعت مالی ندارد که بتواند فریضه حج را ادا نماید. پس این هر دو عبادت و خدمت خالص دینی به شمار می‌آیند. بنابراین می‌توان از محلّ زکات به فقرا و تهیدستان کمک کرد و هم می‌توان چنان شخصی را که ذکر آن در بالا رفت، به منظور ادای یک فریضه، یاری کرد. و هم چنین می‌توان، طلاب علوم دینی را از محلّ زکات، کمک نمود. چرا که آنها برای ادای یک عبادت و احیا و تقویت اسلام،



تربیت می شوند.<sup>۱</sup>

صاحب بدایع نیز فرموده است که هر کسی که می خواهد یک کار نیک یا عبادتی انجام دهد و برای انجام آن به مال نیازمند شود او هم در «فی سبیل الله» داخل است به شرطی که به نزد او آن قدر مال نباشد که بتواند با آن، آن کار را انجام دهد.

مانند تعلیم و تبلیغ دین و نشر اشاعت آن که اگر شخصی که مستحق زکات است و می خواهد این کار دینی را انجام دهد، باید او را از محل زکات، کمک مالی کرد. ولی به ثروتمند و مالک نصاب نمی توان داد.

از تفصیل فوق که در رابطه با مصرف «فی سبیل الله» به میان آمد، حقوق فقرا و مساکین در محل «فی سبیل الله» نیز محفوظ است. غنی صاحب نصاب در این حساب سهمی ندارد، بجز در صورتی که اموال او نتواند از عهده انجام این ضرورت برآید که در جهاد یا حج پیش آمده است زیرا اگر چه به علت وجود مال به قدر نصاب می توان او را غنی گفت چنان که در حدیث به او غنی گفته شده است. اما او از این نظر فقیر و نیازمند است که آن مقدار مال که برای حج و جهاد در کار است، ندارد شیخ ابن الهمام در «فتح القدیر» گفته است که مصارفی که در آیه صدقات ذکر گردیده اند، الفاظ هر کدام خود دلیلی بر این مدعا هستند و تنها بر فقر و احتیاج، مستحق دریافت زکات می باشند؛ یعنی، هر کدام از القاب «رقاب، غارمین، فی سبیل الله و ابن سبیل» همه تحت عنوان نیازمند از این حساب لازم الوصول می باشند، البته «عالمین» از این قاعده مستثنی اند چرا که به آنها در قبال خدمت و زحماتشان تعلق می گیرد و هر چند که خود دارای ثروت باشند.

در مصرف «غارمین» نیز اگر کسی مثلاً ده هزار تومان مقروض باشد و خود پنج هزار تومان در اختیار دارد می توان مابقی قرض آن را که معادل

پنج هزار تومان است از محل زکات به وی تحویل داد زیرا اندک مالی که نزد او موجود می باشد، بخاطر قرض کالعدم است.

**توجه:** معنی لفظی **فی سبیل الله** بسیار عام است هر کاری که برای حصول رضای خدا انجام گیرد، همه به اعتبار این مفهوم، عام و در فی سبیل الله داخل اند کسانی که خواسته اند بدون در نظر گرفتن تفسیر رسول الله ﷺ و فرموده های ائمه تفسیر، تنها به ترجمه لفظی قرآن اکتفا کنند، قطعاً دچار اشتباه شده اند و با مشاهده لفظ «فی سبیل الله» تمام کارهایی که جنبه عام المنفعتی دارند را به این حکم منوط می سازند؛ مانند: تعمیر مساجد، مدارس، بیمارستان و مسافرخانه ها و غیره از قبیل کندن چاه و بستن پل و درست نمودن جاده و حقوق کارکنان ادارات رفاه عام و تمام لوازم دفتری که آنان همه اینها را در فی سبیل الله داخل کرده، مصرف زکات قرار داده اند که این کلاً اشتباه و خلاف نظریات صحابه، ائمه فقها و اجماع امت است. تفاسیر صحابه کرام که قرآن را مستقیماً از شخص رسول کریم ﷺ فرا گرفته و تعلیم یافته اند و تفاسیر ائمه تابعین که متعلق به این لفظ منقول اند در آنها این لفظ تنها برای حجّاج و مجاهدین مخصوص قرار داده شده است.

در حدیث آمده که شخصی شتر خود را فی سبیل الله وقف کرده بود پس آن حضرت ﷺ به او گفت که: شترش را در سفر حجّاج به کار برد.<sup>۱</sup>

امام ابن جریر و ابن کثیر متعهداند که قرآن را به روایت حدیث تفسیر کنند، همه آنها لفظ فی سبیل الله را تنها برای امور مجاهدین و حجّاج اختصاص داده اند که وسایل انجام حج و جهاد نداشته باشند و فقهای کرام که طلاب علوم دینی یا کارهای نیک دیگر را در این داخل کرده اند. چون همان طور که قبلاً به تفصیل بیان شد، آنها شرایط دریافت زکات را دارا هستند اما از ائمه اربعه و فقهای امت هیچ کسی نگفته که ادارات رفاه



عمومی و تعمیر مساجد و مدارس و جمله ضروریات آنها در مصارف زکات داخل اند بلکه برخلاف آن چنین تصریحاتی فرموده‌اند که، صرف کردن مال زکات در این چیزها هرگز جایز نیست. از فقهای احناف شمس الائمه سرخسی در (مبسوط ج ۲ ص ۳۰۳ و شرح سیرج ۴ ص ۲۴۴) و از فقهای شوافع ابو عبید در کتاب الاموال و از فقهای مالکیه در دیز در شرح مختصر الخلیل ج ۱ ص ۱۶۱ و از فقهای حنابله موفق در «مغنی» در این باره به تفصیل نوشته‌اند.

علاوه بر تصریحات مذکور، ائمه تفسیر و فقهای امت اگر بر این امر بیندیشند، برای فهم این مسئله کاملاً کافی است و آن این‌که اگر در مسئله زکات این قدر مسایل عمومی به کار رود که صرف کردن در تمام طاعات و عبادات و هر نوع کارهای نیک در این داخل گردد پس جایی برای مصرف هشتگانه قرآنی (العیاذ بالله) باقی نخواهد ماند و فرمان نبوی که قبلاً در این سلسله بیان شد که فرمود الله تعالی و وظیفه تعیین صدقات را به هیچ پیامبری نسپرده است، بلکه خود هشت مصرف برای آن تعیین فرموده است. پس اگر در مفهوم فی سبیل الله همه طاعات و نیکی‌ها شامل باشد، در هر کدام از آنها می‌توان مال زکات را صرف کرد. پس العیاذ بالله این فرمان نبوی کاملاً اشتباه می‌شود پس معلوم شد که بعضی ناآگاه که از ترجمه لغوی «فی سبیل الله» معنی عموم را دریافته‌اند، حال آن که مقصود رب العالمین آن چیزی است که از بیان رسول گرامی ﷺ و تصریحات صحابه و تابعین ثابت گردد.

هشتمین مصرف «ابن السبیل» است سبیل به معنی راه راست و این لفظ در اصل به پسر گفته می‌شود. همانطور که در محاورات عربی ابن و اب و اخ و غیره به آن چیزهایی اطلاق می‌گردند که کسی به آنها تعلق عمیق داشته باشد و طبق این محاوره ابن سبیل به مسافر گفته می‌شود زیرا تعلق عمیق او به طی کردن راه و رسیدن به مقصد است و مراد در مصارف زکات آن مسافری است که به قدر نیاز در سفر مال نداشته باشد، اگر چه در وطن و جایگاه خود دارای مال و ثروت باشد، پس به این‌گونه مسافران، می‌توان

زکات داد که ضروریات سفر خود را فراهم کند و بتواند به وطن خویش باز گردد.

تا اینجا نحوه استفاده از هر یک از مصارف به تفصیل بیان شد. اینک بعضی از مسایل که با همه مصارف در ارتباط اند و ارتباط آنها با همه مصارف هشتگانه یکسان بیان می شود.

### مسئله تملیک

جمهور علما بر این مسأله متفق اند که برای ادای زکات در این مصارف هشتگانه شرط است که در این مصارف به مستحق فرصت داده شود تا بر مال زکات قبضه مالکانه بنماید و اگر مال بدون تصرف مالکانه جهت استفاده این اشخاص به مصرف رسید، هرگز زکات ادا نمی گردد. به همین جهت ائمه اربعه و عموم فقهای امت بر این اتفاق نظر دارند که صرف کردن رقم زکات در تعمیر مساجد و مدارس و بیمارستانها و یتیم خانهها یا لوازم دیگر آنها جایز نیست. اگر چه استفاده همه اینها به فقرای و دیگر مصارف زکات برسد اما به علت عدم تصرف مالکانه آنها، زکات، ادا نمی شود. البته در یتیم خانهها اگر خوراک و پوشاک به یتیمان به حیث مالکیت داده شود، پس تنها در حدّ این هزینه می توان رقم زکات را صرف کرد. و همچنین در بیمارستانها داروهای که به فقرا و محتاجان به عنوان مالکیت داده می شود، می توان قیمت آن را از محلّ زکات پرداخت کرد. و همچنین فقهای امت تصریح کرده اند که نمی توان از محلّ زکات میّت لاوارث را تکفین کرد؛ زیرا میت فی نفسه استعداد مالک بودن را ندارد. البته می توان از محلّ زکات، به فقیری داد او بامیل و رضایت خویش جهت تکفین میت بی وارث، به مصرف برساند. هم چنین اگر این میّت مقروض باشد، پس نمی توان قرض او را مستقیماً از محلّ زکات پرداخت نمود. البته به وارث فقیر او که واقعاً مستحقّ زکات باشد چیزی به طور مالکیت می توان داد که او آن مبلغ را



برضایت خویش در ادای قرض میّت صرف کند و هم چنین اند همه کارهای رفاه عمومی مانند کندن چاه و ساختن پل و درست کردن جاده و غیره که مستحقین زکات هم می توانند از آنها استفاده کنند اما به علت عدم تصرف مالکانه آنها، زکات ادا نمی گردد.

در این مسایل هر چهار امام مجتهد امام ابوحنیفه، شافعی، مالک، احمد بن حنبل و عموم فقهای امت متفق النظرند. شمس الائمه سرخسی این مسئله را در مبسوط شرح کتب امام محمد و در شرح سیر با تحقیق و تفصیل کامل نگاشته است و در کتب فقه شوافع و مالکیه و حنابله نسبت به این مسأله تصریحاتی وجود دارد. فقیه شافعی امام ابو عبید نیز در «کتاب الاموال» فرموده است که: صرف زکات در ادای قرض از جانب میت و خرید کفن و تعمیر مساجد و کندن نهر و غیره جایز نیست. زیرا سفیان ثوری و تمام ائمه بر این مسأله متفق اند که در صرف کردن در این، زکات ادا نمی گردد زیرا این از جمله آن هشت مصرف نیست که قرآن کریم ذکر کرده است. همچنین فقیه حنابله، «موفق» در «معنی» نوشته است که بجز از مصارفی که بیان آنها در قرآن آمده است، یعنی: صرف کردن مال زکات در کار خیر دیگری جایز نیست مانند تعمیر مساجد و بستن پلها و آب راهها و ساختن جادها و تکفین مردگان یا انتظام غذای مهمانان و غیره که بدون شک دارای اجر فراوانی اند، اما در مصارف زکات داخل نیستند.

ملک العلماء در «بدائع» برای شرط ادای زکات چنین استلال نموده که عموماً در قرآن برای زکات و صدقات واجب لفظ «ایتاء» آمده است: مانند اقاموا الصلوة و اتوا الزکوة، اقیموه الصلوة و اتوا الزکوة، اقام الصلوة و اتی الزکوة، اتواحقه یوم حصاده و غیره و لفظ «ایتاء» در لغت به معنی عطا کردن آمده است امام راغب اصفهانی در مفردات القرآن فرموده است و الایتا الاعطاء اخص وضع الصدقه فی القرآن بالایتاء یعنی ایتاء بمعنی عطا کردن است و در قرآن ادا کردن صدقه واجب به لفظ «ایتاء» مخصوص شده است و روشن است که مفهوم حقیقی دادن چیزی به کسی، این است که او را مالک آن چیز

گردانند لفظ «ایتاء» علاوه بر زکات و صدقات در قرآن برای مالک گردانیدن نیز به کار رفته است. نظیر آیه ۴ سوره نساء: «أَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ» یعنی بدهید به زنان مهر آنان را، بدیهی است که ادای مهریه، زمانی تحقق می پذیرد که زن به مهریه خود تصرف مالکانه داشته باشد؛ دوم این که زکات در قرآن به لفظ صدقه تعبیر شده است مثل آیه ۶۰ سوره توبه: «إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ» و معنی حقیقی صدقه مالک گردانیدن فقیر و نیازمندی، بر آن مال است و اطعام طعام و صرف در کارهای رفاه عمومی به اعتبار معنی حقیقی، صدقه گفته نمی شود. شیخ ابن الهمام در فتح القدر فرموده است که حقیقت صدقه این است که فقیری مالک آن مال گردانیده شود و همچنین امام ابوبکر جصاص در احکام القرآن فرموده است که لفظ صدقه عبارت از تملیک است.<sup>۱</sup>

### بعضی از مسایل مهم نسبت به ادای زکات

مسئله: در حدیث صحیح آمده است که آن حضرت ﷺ حضرت معاذ رضی الله عنه را نسبت به دریافت صدقات چنین راهنمایی فرموده بود که: **خذا من اغنیاء هم وردها فی فقراء هم**: یعنی صدقات را از مسلمانان ثروتمند و غنی بگیر و در میان فقراشان تقسیم کن. بنابراین، فقهاء رضی الله عنهم فرموده اند که بدون ضرورت نباید زکات یک شهر یا روستایی به محل دیگری فرستاده شود، زیرا فقرا آنجا حق دارترند. البته اگر از کسی خویشاوند فقیری در شهری دیگر ساکن باشد می تواند زکات خود را برای او ارسال دارد چنان که رسول کریم ﷺ در این باره تأکید نموده و عاملان این امر را به پاداش مضاعف، بشارت داده است. همچنین اگر فقر و فاقه مردم شهری دیگر بیشتر از شهر خود محسوس گردد باز هم می تواند به آن شهر زکات بفرستد. زیرا هدف از





دادن زکات بر طرف نمودن نیازمندی فقر است. به همین سبب بود که حضرت معاذ رضی الله عنه در صدقات یمن بیشتر لباس می خرید تا که به فقرای مهاجرین در مدینه طیبه بفرستد.<sup>۱</sup>

**مسئله:** مالی که زکاتش واجب می شود، برای ادای آن این هم جایز است که یک چهارم آن مال را ادا کرده به مستحقین بدهند مانند پارچه تجارت و ظروف و اثاث خانه و غیره و این هم جایز است که قیمت مال زکات را بیرون کرده میان افراد فقیر و مستحق توزیع نماید. این از احادیث صحیحه ثابت است.<sup>۲</sup>

بعضی از ائمه فقها نیز فرموده اند که در این زمان وجه نقد دادن بهتر است زیرا نیازمندیهای فقرا مختلف و بسیارند پول نقد را بهتر می توان در هر ضرورت به کاربرد.

**مسئله:** اگر خویشاوندان مستحق زکات باشند، زکات و صدقات دادن به آنها بهتر و مستلزم دریافت اجر دو چندان خواهد شد. چرا که یک ثواب مربوط به صدقه و دیگری مربوط به برقراری صله رحمی می باشد. در این صورت لازم نیست که خویشاوند فقیر را از تصدق خود آگاه کند، بلکه بهتر آن است که به صورت تحفه و هدیه ای به او یا آنها اهدا نماید، تا آنها احساس خفت نکنند.

**مسئله:** اگر کسی به قول و یا عمل خویش خود را مستحق زکات معرفی کند و از مردم تقاضای زکات و صدقات کند پس آیا برای دهندگان لازم است که احوال حقیقی او را بررسی نمایند. و بدون تحقیق به او صدقه ندهند. در این باره روایات حدیث و اقوال فقها از این قرارند که در این نیازی به تحقیق نیست بلکه اگر به ظاهر امر یقین کرد که وی فقیر و نیازمند زکات است، پس می تواند به او زکات داد. چنانکه در حدیث آمده است که

افرادی در نهایت شوریده حالی و بظاهر نیازمند، در محضر آن حضرت ﷺ آمدند. آن حضرت ﷺ به مردم دستور داد که برای آنها صدقات جمع کنند و وقتی که به حد کافی جمع شد به آنان تحویل داده شد و آن حضرت ﷺ در این باره ضرورت ندانست که از احوالشان تحقیق و تفحص کند.<sup>۱</sup>

البته قرطبی در احکام قرآن فرموده است که: در مصارف زکات اگر کسی به دلیل مقروض بودن خود، تقاضای دریافت زکات کرد. پس لازم است که برای اثبات مدعای خود دلیل ارائه کند.<sup>۲</sup>

و ظاهر این است که از «غارم» و «فی سبیل الله» و «ابن سبیل» اینگونه تحقیق دشوار نیست در این مصارف برحسب موقع باید تحقیق کرد.

**مسئله:** دادن زکات به خویشاوندان نزدیک ثواب بیشتری دارد، اما زن و مرد و والدین و اولاد نمی توانند یکدیگر را زکات بدهند و علتش این است که زکات دادن به آنها نوعی گریز از مسئولیت است زیرا معمولاً آنها در مصرف با هم مشترک اند مثلاً اگر شوهر به همسرش یا بالعکس زکات داد در حقیقت به خودش برمی گردد. هم چنین پدر و مادر و اولاد، پدر بزرگ، اجداد، جدّات نیز در همین حکم داخل اند و در این گروه زکات دادن هر یک به دیگری هرگز جایز نیست.

**مسئله:** اگر کسی شخصی را طبق گمان خود مستحقّ زکات دانست و به او زکات داد بعداً معلوم شد که او برده یا کافر بود پس زکات ادا نشده و دوباره باید زکات بدهد، زیرا ملکیت برده به منزله ملکیت مولای اوست و در واقع از حیطة تملّکش خارج شده است، لذا زکات ادا نشده و مستلزم ادای مجدد آن است، ضمناً پرداخت زکات به کافر موجب ثواب نمی باشد، علاوه بر این، اگر بعداً ثابت شد که آن کس که به او زکات داده شده، ثروتمند یا سید هاشمی بوده و یا این که پدر، پسر، همسر، و یا شوهرش



بوده، نیازی به اعاده زکات نیست. زیرا مبلغ زکات از ملک او خارج شده به محل ثواب رسیده است. همچنین اگر ادای زکات در تاریکی یا به اشتباه به کسی داده شده است باز هم مستلزم اعاده نیست.<sup>۱</sup>

تفسیر آیه صدقات و مسایل مربوط به آن به تفصیل بیان شد اینک به آیات بعدی توجه فرماید:

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أذُنٌ قُلٍّ أذُنٌ خَيْرٌ

و بعضی از آنها کسانی اند که بدگویی می کنند از پیغمبر و میگویند او گوش است بگو گوش است برای بهتری

لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ

شما یقین دارد بر خدا و یقین می کند بر گفته مسلمانان و رحمت است برای آنان که ایمان آورده اند از شما و

الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ

کسانی که بدگویی می کنند از رسول خدا برای ایشان است عذاب دردناک. قسم یاد می کنند به خدا

لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا

در جلوی شما تا که راضی گردانند شما را، و خدا و رسول او حق دار ترند که راضی شان بگردانند اگر

مُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدُ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ

ایمان دارند. آیا ندانستند که هر کس که با خدا و رسول او مقابله کند برای اوست آتش دوزخ که

خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿٦٣﴾ يَحْذَرُ الْمُنْفِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ

همیشه می ماند در آن این است رسوایی بزرگ. می ترسند منافقان از این که نازل گردد

عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ اسْتَهْزَؤُا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ

بر مسلمانان چنین سوره ای که خبر دهد به آنها از آنچه در قلوب ایشان است، بگواسته زاء کنید خدا واضح

مَا تَخَذَرُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ۗ

می‌کند آنچه را از آن می‌ترسید. و اگر تو از ایشان سؤال کنی می‌گویند که ماشوخی و بازی می‌کردیم

قُلْ اِبَاللّٰهِ وَاٰيٰتِهٖ وَرَسُوْلِهٖ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُوْنَ ﴿٦٥﴾ لَا تَعْتَذِرُوْا قَدْ كَفَرْتُمْ

بگو: آیا به خدا و آیات او و رسول او استهزا می‌کردید. بهانه ارائه ندهید به درستی که کافر شدید

بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ ۗ اِنْ نَعَفَ عَنَّا طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ نَعْدِبُ طَائِفَةٌ

بعد از اظهار ایمان اگر بخشیم عده را از شما البته عذاب خواهیم داد عده دیگر را

بَانَّهُمْ كَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ﴿٦٦﴾

به سبب این‌که گناهکار بودند.

### خلاصه تفسیر

از ایشان (منافقان) بعضی چنین‌اند که به نبی ﷺ ایذا می‌رسانند (یعنی در حق آن جناب ﷺ سخنانی می‌گویند که با شنیدن آنها آن جناب ﷺ اذیت گردد) و (هرگاه کسی آنها را باز دارد) می‌گویند که او به هر سخن گوش کرده می‌شود (به او دروغ گفته فریب دادن آسان است. لذا هیچ اندیشه‌ی نیست) شما (در جواب) بگویید که (خود شما در اشتباه قرار گرفته‌اید شنیدن آن حضرت ﷺ سخن را به دو گونه است: یکی به گونه تصدیق که آن را از ته دل صحیح بفهمد، دوم به گونه خوش خلق و کریم‌النفسی که با وجودی که می‌داند که این سخن اشتباه محض است، مبنی بر شرافت نفس و حسن خلق به آن گوش دهد و گوینده را بررسی نکند یا صراحتاً آن را تکذیب نکند پس) او گوش کرده آن سخنان را می‌شنود که در حق شما (کلاً) خیر باشند (که حاصل و نتیجه آن این است) که او بر (سخنان) خدا (که به وسیله وحی معلوم کرده است) ایمان می‌آورد (که بهتر بودن تصدیق آنها برای کل عالم روشن است. زیرا تعلیم و عدل موقوف بر همین تصدیق است) بر سخنان مؤمنان (مخلص که از حیث ایمان و اخلاص باشند) یقین می‌کند (و خیر بودن آنها هم ظاهر است که عدل عمومی موقوف است بر اطلاع کامل احوال که وسیله آن همین مؤمنان مخلص می‌باشند. الغرض بگوش دادن و تصدیق کردن، تنها سخنان مخلصان را می‌شنود) و (سخنان شرارت‌آمیز شما را که می‌شنود، علت آن این است) که آن حضرت بر



حالت آنها رحم می‌کند که اظهار ایمان می‌نماید (اگر چه در دل ایمان نداشته باشند). پس در اثر این مهربانی و خوش اخلاقی سخنان شما را می‌شنود و با وجود دریافت حقیقت آنها اغماض کرده، سکوت اختیار می‌کند پس شنیدن این سخنان بگونه‌ای دیگر است و شما بسبب حماقت خویش آن را بر صورت اول حمل کرده‌اید. خلاصه این که شما چنین تصور کرده‌اید که آن حضرت ﷺ حقیقت را درک نفرموده و آنها را پذیرفته‌اند) و کسانی که به رسول خدا ﷺ (ایضا می‌رسانند) (چه با این سخنان که بعد از گفتن آنها «اُذُن» گفته بودند یا به گفتن خود کلمه «هو اُذُن» زیرا گفتن آنان به آن حضرت ﷺ اذن برای تنقیص او بود که معاذ الله. آن حضرت ﷺ درک ندارند هر چه بشنوند باور می‌کنند) برای ایشان سزای دردناک خواهد بود. ایشان در جلوی شما (مسلمانان) قسمهای (دروغ) می‌خورند (که ما فلان سخن را نگفته‌ایم یا ما به سبب فلان عذر نتوانستیم، در غزوه شرکت کنیم) تا که شما را راضی بگردانند (و به آن جان و مال آنها مصون به ماند) در حالی که خدا و رسول او حق دارترند که اگر ایشان مسلمانان راستین هستند آنها را راضی بگردانند (که این موقوف بر اخلاص و ایمان است) آیا اطلاع ندارند که هر کس که مخالفت کند به خدا و رسول او (چنانکه ایشان می‌کنند) پس این امر طی شده که به این گونه اشخاص چنان آتش دوزخ می‌رسد که آنها در آن، برای همیشه خواهند ماند (و این امر) رسوایی بزرگی است منافقان (طبعاً) از این می‌ترسند که بر مسلمانان (بوسیله پیغمبر ﷺ) چنین سوره‌ای (یا آیه‌ای) نازل بگردد که آنان را از ما فی الضمیر منافقان اطلاع دهد (یعنی آنچه آنها سخنان استهزا در نهان گفته‌اند که به اعتبار مسلمانان به مانند آن اسراری است که در دلتها پوشیده هستند که از آنها باخبر نباشند) شما بگویید که خیلی خوب شما استهزا کنید (در این بر، مطلع شدن از استهزا آنها آگهی خواهد داد. چنانکه خود در آینده می‌فرماید که) یقیناً الله تعالی آن چیزی را ظاهر خواهند کرد که از (اظهار) آن شما می‌ترسیدید (چنانکه در استهزا ظاهر کرد که شما استهزا می‌کردید) و (بعد از ظاهر شدن) اگر شما از آنان (علت استهزا را) بپرسید می‌گویند که ما تنها شوخی و خوش طبعی می‌کردیم (معنی حقیقی این کلام هدف نبود تنها بدل خوش کردن که سفر به آن به آسانی طی بگردد. این گونه سخنان را بر زبان می‌رانیم) شما (به ایشان) بگویید که آیا با خدا و آیات او و رسول او شوخی می‌کردید (یعنی اگر چه هدف چیزی دیگر باشد اما این را ببینید که شما

با چه کسی شوخی می‌کنید که به آن شوخی به هیچ غرض جایز نیست) شما الآن (این) عذر (بی‌جارا) نیاورید (مطلب این است که این عذر مقبول نیست و با این عذر استهزا جایز نخواهد شد) شما خود را مؤمن گفته به کفر اقدام کردید (زیرا استهزا با دین مطلقاً کفر است اگر چه در دل قبلاً هم ایمان نداشتید. البته اگر کسی با دل توبه کند و مؤمن مخلص قرار گیرد از کفر و عذاب کفر رهایی خواهد یافت. اما بر این هم همه موفق نخواهند شد آری بعضی مسلمان خواهند شد و آنها بخشیده خواهند شد پس حاصل این قرار گرفت که) اگر ما بعضی را از شما بگذاریم (از این جهت که مسلمان شده‌اند) پس بعضی دیگر را (حتماً) سزا خواهیم داد به سبب این که آنها (در علم ازلی) مجرم بودند (یعنی مسلمان نشدند).

## معارف و مسایل

در آیات مذکور نیز مانند آیات سابق اعتراضات بیهوده منافقین و ایدای آنها به رسول خدا ﷺ و باز قسمهای دروغ ایشان بر یقین قرار دادن ایمان خود و آگهی بر آن آمده است.

در نخستین آیه آمده که ایشان به صورت استهزا درباره رسول خدا ﷺ چنین می‌گفتند که: او تنها گوش است: یعنی هر آنچه را که از کسی بشنود بر آن یقین می‌کند، لذا اگر توطئه ما فاش شد پروایی نیست، چون، در آن هنگام قسم می‌خوریم و براءت خود را نزد او اعلام می‌داریم. در پاسخ به این حق تعالی حماقت آنها را روشن ساخته که آنچه آن حضرت ﷺ سخنان اشتباه منافقان و مخالفان را شنیده بنابر مکارم اخلاق خویش خاموش می‌ماندند از آن چنین تصور نکنید که آن حضرت ﷺ حقیقت حال را درک نمی‌کردند، تنها به گفته شما یقین می‌کردند بلکه او کاملاً از حقیقت همه آگاه هست لذا با شنیدن سخنان شما هرگز به صداقت شما ایمان نمی‌آوردند. و از این که با شما روبه‌رو می‌شوند از شما تردید نمی‌کنند. «إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَّا تَحَدَّرُونَ»: در این آیه آگهی داده شده که حق تعالی توطئه و شرارت‌های پوشیده منافقین را آشکار خواهند فرمود که از آنجمله یکی



واقعه برگشت از جنگ تبوک است. وقتی که عده‌ای از منافقین نسبت به قتل آن حضرت ﷺ توطئه چیده بودند، حق تعالی آن حضرت ﷺ را به وسیله جبرئیل مطلع ساخت و از آن راه برگردانید که منافقان در آن اجتماع کرده بودند.<sup>۱</sup>

حضرت ابن عباس می‌فرماید که حق تعالی نام هفتاد منافق را با پدر و آدرس کامل به آن حضرت ﷺ نشان داد. اما آن حضرت ﷺ آنها را بر عموم مردم اظهار نفرمود.<sup>۲</sup>

**الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ**

مردان منافق و زنان منافق همه یک روش دارند که به کار زشت امر می‌کنند و باز می‌دارند از **الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ**

کار خوب می‌بندند دستهای خود را، فراموش کردند خدا را پس خدا آنها را فراموش کرد، بتحقیق منافقان **الْفَاسِقُونَ ﴿٦٧﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ**

نافرمانند وعده داده خدا به مردان منافق و زنان منافق و کفار آتش دوزخ را که **خَلِيدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَ لَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٦٨﴾**

همیشه می‌مانند در آن و آن کافی است برای آنها، و خداوند لعنت کرد آنها را و برای آنان عذاب دایم است **كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَ أَكْثَرَ أَمْوَالاً وَ أَوْلَاداً**

همانگونه که پیشینیان بیشتر بودند از شما در زور و بیشتر داشتند مال و اولاد **فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَاقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ**

پس استفاده بردند از سهم خود، پس استفاده کردید شما به سهم خود همانگونه که استفاده بردند **قَبْلِكُمْ بِخَلَاقِهِمْ وَ خُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي**

پیشینیان به سهم خود و شما هم می‌روید بروش آنها نابود شدند اعمالشان در

۲- مظه‌ری.

۱- مظه‌ری عن البغوی.

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ۚ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٩﴾ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ

دنیا و آخرت و آنها واقع شدند در خسارت آیا نرسیده به آنها سخن کسانی که

قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَ ثَمُودَ ۗ وَ قَوْمِ إِبْرَاهِيمَ ۚ وَ أَصْحَابِ مَدْيَنَ وَ

پیش از آنها بوده‌اند از قوم نوح و عاد و ثمود و قوم ابراهیم و اهالی مدین و

الْمُؤْتَفِكَةِ ۗ أَتَيْتَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۚ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا

خبردهات که ز بیر و شدند و آوردند بنزدشان انبیای شان احکام روشن نبود خدا که بر آنها ظلم کند اما آنها

أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٧٠﴾

بر خود ظلم می‌کردند.

### خلاصه تفسیر

مردان منافق و زنان منافق همه یکسان‌اند که کار بد (یعنی کفر و مخالفت اسلام) را می‌آموزند و از کار خوب (یعنی از ایمان و اتباع نبوی) باز می‌دارند و (از اتفاق در راه خدا) دستهای خود را می‌بندند، آنها خدا را به خیال نیاوردند (بعضی او را اطاعت نکردند) پس خدا آنها را به خیال نیاورده (یعنی بر آنها رحمت خصوصی نازل نفرمود) بدون شک این منافقان خیلی سرکش هستند الله تعالی به مردان منافق و زنان منافق و کفار (اعلی) به آتش دوزخ عهد کرده است که در آن برای همیشه به مانند آن برای شان (سزای) کافی است والله تعالی آنها را از رحمت خویش دور خواهد کرد و برای آنان (مطابق وعده‌ای که ذکر شد) عذاب همیشگی خواهد بود (ای منافقین!) حالت شما (در کفر و استحقاق سزای کفر) مانند کسانی است که (در زمان) پیش از شما بوده‌اند که در شدت قوت و کثرت اموال و اولاد از شما بیش بودند، پس آنها از سهم (دنیوی) خویش استفاده کرده بودند و شما هم در سخنان زشت چنان فرورفتید، همچنان که آنها (در سخنان زشت) فرو رفته بودند اعمال (حسنة) آنها در دنیا و آخرت (همه) ضایع شدند (که در دنیا بر آن اعمال بشارت ثواب نیست و در آخرت خود ثواب نیست) و (به سبب همین حبط فی الدنيا و الآخرة) آنها





در زیان بزرگ قرار گرفتند (که از مسرت و راحتی محروم شدند). پس هم چنین شما مانند آنها کفر می‌کنید و مانند آنها ناامید و زیانکار خواهید شد. و هم چنان که اموال و اولاد آنها بدرد آنها خواهند خورد این وعید ضرر آخرت است. سپس به احتمال ضرر دنیا آگاه می‌سازند که آیا به ایشان خبر (عذاب و هلاکت) آنها نرسید که پیش از ایشان گذشته‌اند مانند قوم نوح و عاد و ثمود و قوم ابراهیم و اهل مدین و روستاهای زیر رو شده (یعنی قری' قوم لوط) که پیغمبرانشان علایم روشن (حق) را به نزدشان آوردند (اما به سبب نپذیرفتن، نابود شدند) پس (در این نابودی) الله تعالی بر آنها ظلم نکرده است، اما خود آنها بر جانهای خود ظلم می‌کردند (پس هم چنین، این منافقان نیز باید بترسند).

## معارف و مسایل

در نخستین آیه از آیات فوق الذکر، نخست از احوال منافقان چنین بیان کرد که آنها دستهای خود را بسته بودند: «يَبْضُونَ أَيْدِيَهُمْ» در تفسیر قرطبی آمده است که مراد از بستن دست، ترک جهاد و ادا نکردن حقوق واجب می‌باشد «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ». معنی ظاهری آن این است که آنها خدا را فراموش کردند و الله تعالی هم آنها را در فراموشی گذاشت. الله تعالی از نسیان و فراموشی پاک است در اینجا مراد از فراموشی این است که آنها احکام الهی را چنان گذاشتند که فراموش شده‌اند. پس الله تعالی آنها را درباره ثواب آخرت هم چنان گذاشت که در ثواب و نیکی، نامی از آنها باقی نماند.

در آیه ۶۹ «كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» خطاب به منافقین است. همان‌گونه که در خلاصه تفسیر آمده است و تفسیر دوم این است که خطاب به مسلمانان است انتم «كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» مقصود این است که شما هم مانند پیشینیان خود هستید همچنان که آنها در لذایذ دنیا غرق شده آخرت را فراموش کردند و با انواع و اقسام معاصی و بداخلاقی مبتلا شدند. شما نیز از این قبیل افراد هستید.

در تفسیر این آیه، حضرت ابوهریره رضی الله عنه از رسول خدا صلی الله علیه و آله روایت کرده

است که آن حضرت فرمود: شما نیز طریقه‌ای را اختیار می‌کنید که امم گذشته اختیار کرده‌اند، دست به دست و وجب به وجب یعنی عیناً از آنها نقلی خواهید کرد تا جایی که اگر کسی از آنها در سوراخ سوسماری رفته شما هم خواهید رفت. حضرت ابوهریره رضی الله عنه پس از نقل این روایت فرموده که اگر برای تصدیق این حدیث دلتان می‌خواهد این آیه قرآن را بخوانید. «كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» حضرت عبدالله بن عباس با شنیدن این موضوع فرمود: «ما شبه الليله با البارحه» یعنی امشب با دیشب چگونه همانند و مشابه است؟ زیرا اینها بنی اسرائیل اند که ما به آنها تشبیه داده شده ایم.<sup>۱</sup>

مقصود حدیث روشن است که در زمان آخر، مسلمانان بروش یهود و نصارا خواهند رفت و بیان این حدیث پس از بیان مناققین اشاره به این است که مسلمانان پیرو یهود و نصارا کسانی اند که در دل شان ایمان کامل ندارند و میکروب نفاق در وجود آنها یافت می‌شود. در این آیه به صلحای امت اشاره و ارشاد گردیده که خود را نجات داده در فکر نجات دیگران نیز باشند.

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ

مردان مؤمن و زنان مؤمن حامی یکدیگرند و امر می‌کنند به کار نیک و

یَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيَطِيعُونَ اللَّهَ

باز می‌دارند از کاربرد و بر پا می‌دارند نماز را و می‌دهند زکات و اطاعت می‌کنند از خدا

وَرَسُولَهُ ۗ أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿۷۱﴾ وَعَدَّ اللَّهُ

و رسولش، ایشانند که رحم می‌کند بر آنها خدا یقیناً خدا غالب و حکیم است. وعده داده خدا



الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

به مردان مؤمن و زنان مؤمن جنتهایی که جریان دارد از زیر (درختان) آنها جویهای در حالی که جاوید باشند

فِيهَا وَمَسْكِنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ

در آن و به مسکنهای پاکیزه در باغهای همیشگی و رضایت خدا از همه اینها بزرگ تر است این است

الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۷۲﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ

پیروزی بزرگ. ای پیامبر! جهاد کن با کفار و منافقین و به خشونت برخورد کن

عَلَيْهِمْ ط وَاوْتَهُمْ جَهَنَّمَ وَبَشِّرِ الْمَصِيرِ ﴿۷۳﴾

با آنها و جای آنها دوزخ است و آن بدجایی است!

### خلاصه تفسیر

مردان مسلمان و زنان مسلمان با یکدیگر دوست (دینی) هستند که کار نیک می آموزند و از کار بد باز می دارند و نماز را بر پای می دارند و زکات می دهند و فرمان خدا و رسول را بجا می آورند بدرستی که خدا بر اینها رحمت خواهد کرد (که تفصیل آن عن قریب در وعد الله می آید) بدون شک الله تعالی قادر (مطلق) است (که می تواند جزای کامل عطا کند) حکیم است (جزای مناسب می دهد اکنون آن رحمت بیان می گردد که) الله تعالی به مردان مسلمان و زنان مسلمان به چنان باغهایی وعده فرموده که در زیر آنها جویهایی جریان دارند و در آنها همیشه می مانند و به مکانهای پاکیزه (وعده داده) که همیشه در آن باغهای همیشگی می مانند و نیز (با همه این نعمتها) خشنودی الله تعالی (که برای اهل جنت همیشه خواهد ماند) از همه (این نعمتها) بزرگترین اجر است (اجر مذکور) کامیابی بسیار بزرگی است ای نبی با کفار (با اسلحه) و (با) منافقان (با زبان) جهاد کن و بر آنها سختی کن (که در جهاد اینها به این مستحق اند) و (در آخرت) جای آنها دوزخ است و آن بدجایی است.

## معارف و مسایل

در آیات گذشته احوال منافقین از قبیل توطئه‌ها، آزار رسانی‌ها و سرانجام عذابی که بر آنها وعده داده شده بود بیان گردید و طبق روش قرآن مناسب بود که در اینجا احوال مؤمنین مخلص و ثواب و درجات آنها نیز بیان گردد که در آیات فوق الذکر بیان اینها است.

در اینجا نکته حایز اهمّیت و شایان توجّه است که در مقابل احوال کفار و منافقین، عاقبت خوش مؤمنین خالص نیز آمده است چنان‌که درباره آنها فرمود: «بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ» و در مقابله با آنها در حق مؤمنین فرمود: «بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ» در این اشاره به این شده که اساس روابط و تعلّقات منافقان تنها بر اشتراک قبیله‌ای یا اغراض استوار می‌شود نه در عمر آنها افزونی می‌آید و نه بر مال‌شان و در میان آنها دوستی و اخوت و همدردی حقیقی وجود ندارد در حالی که مؤمنان نسبت به یکدیگر مخلص و همدرد راستین‌اند.<sup>۱</sup> زیرا این دوستی و همدردی فقط برای خشنودی اللّه به‌طوری که نسبت به یکدیگر در ظاهر و باطن، حضور و غیاب یکسان و یکرنگ‌اند و رشته دوستی‌شان بسیار مستحکم است. همین است علامت مؤمن مخلص و همین است خاصیت ایمان و عمل صالح که رشته دوستی و اخوت رادر میان آنها مستحکم ساخته است. چنان‌که ربّ العالمین در آیه ۹۶ سوره مریم احوال مؤمنان مخلص را چنین توصیف کرده است که: «سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا» یعنی کسانی که ایمان آورده و به عمل صالح پایبند شده‌اند. اللّه تعالی در میان آنها محبّت عمیق قلبی پدید می‌آورد، اگر امروزه در میان مسلمانان، روابط دوستانه و صادقانه وجود ندارد. به علّت ضعف ایمان و نقص اعمال صالح آنان است زیرا اغراض مانع برقراری محبّت و اخوت



می شود.

«جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ» در این آیه به رسول خدا ﷺ دستور رسیده که با کفار و منافقین جهاد کند و در مقابل آنها خشونت اختیار فرماید. در مقابل کفاری که علناً به مبارزه برخاسته اند به جهاد امر فرمود. اما مطلب جهاد با منافقین از رویه خود رسول خدا ﷺ چنین ثابت شد که مراد از جهاد با آنان جهاد زبانی است که آنها به سوی حَقانیت اسلام دعوت داده شوند تا که آنها در دعوی اسلام خویش مخلص قرار گیرند.<sup>۱</sup>

«وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ»: معنی اصلی غلظ این است که مخاطب مستحق با چه روشی است در آن ملاحظه و مراعات او مورد نظر قرار نگیرد و این لفظ در مقابل رأفت به کار می رود که به معنی رحمت و نرم دلی است. امام قرطبی فرموده است که در اینجا مراد از بکار بردن غلظت، همان غلظت عملی است که در اجرای احکام شرعیه بر آنها هیچ مسامحه و مراعاتی نشود و مراد از آن غلظت در زبان و کلام نیست زیرا این مخالف اشاره به سنت انبیاء علیهم السلام می باشد که آنان با کسی با تندگویی و سب و شتم و فحش برخورد نمی کردند چنان که در حدیثی از رسول خدا ﷺ آمده است که: «إِذَا زنتِ أمةٌ أَحَدكم فليجلدها الحد و لا يثرب عليها».<sup>۲</sup> اگر کنیز کسی از شما مرتکب به زنا گردد پس سزای حد شرعی آن را بر او اجرا کنید ولی ملامت زبانی و طعنه و تشنیع بر او روا ندارید. و نیز حق تعالی در آیه ۱۵۹ آل عمران درباره خود رسول خدا ﷺ فرموده است: «وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظًا الْقَلْبِ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ»: یعنی اگر شما تند کلام و سخت دل می بودید مردم از نزد شما فرار می کردند و نیز در رویه آن حضرت ﷺ در هیچ جایی ثابت نیست که گاهی هم در اقوال و گفتار خود با غلظت و خشونت رفتار نمایند.

۲- قرطبی.

۱- قرطبی و مظهری.

## تذکر مهم

با وجودی که اسلام در خطاب و کلام علیه کفار و منافقین غلظت و خشونت روا نمی داشت اما امروزه متأسفانه مشاهده می شود که مسلمانان علیه یکدیگر با خشونت و غلظت رفتار می نمایند و گستاخانه رفتار ناپسند خود را به گونه ای توجیه کرده و بسیاری آن را خدمت دینی تصور می کنند. (انالله)

يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَ لَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ

قسم می خورند به خدا که مانگفته ایم و یقیناً گفته اند لفظ کفر را و منکر شده اند بعد از مسلمان شدنشان

وَ هُمُومَا بِمَا لَمْ يِنَالُوا وَ مَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَعْنَهُمُ اللَّهُ وَ رَسُوْلُهُ مِنْ

وقصد کرده بودند به آنچه نیافتند و عیب نگرفتند مگر از این که ثروتمند گردانها را خدا و رسول او از

فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكْ خَيْرًا لَهُمْ وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا

فضل خود پس اگر توبه کنند بهتر است در حق شان و اگر روگردانند از توبه عذاب می دهد به آنان خدا عذاب

الِيْمًا فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ مَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لَنْ نَصِيْرٍ ﴿٧٤﴾

در دنیا و آخرت و نیست برای آنان در روی زمین هیچ حامی و مددکاری.

وَمِنْهُمْ مَنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ اٰتٰنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ

و بعضی از آنها کسانی اند که عهد کرده بودند با خدا که اگر بدهد به ما از فضل خویش حتماً صدقه خواهیم داد

وَ لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا اٰتٰهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوْا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ

و خواهیم شد از نیکوکاران. پس وقتی که داد به آنان از فضل خویش بخیلی کردند در آن و برگشتند ایشان

مُعْرِضُوْنَ ﴿٧٦﴾ فَاَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِيْ قُلُوْبِهِمْ اِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ بِمَا

اعراض کنندگانند. پس اثر نفاق گذاشت در قلوب ایشان تا روزیکه با او ملاقات کنند بسبب آنکه

اٰخَفُوْا اللّٰهَ مَا وَعَدُوْهُ وَ بِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ ﴿٧٧﴾ لَمْ يَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ

خلاف کردند با خدا آنچه به او وعده کرده بودند و بسبب این که دروغ می گفتند. آیا ندانستند که الله می داند



## سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿۷۸﴾

راز و مشورت آنها را و این که الله کاملاً میدانند همه امور مخفی را.

### خلاصه تفسیر

آنها قسم می خورند که فلان سخن را (مثلاً این که رسول ﷺ را بکشیم) نگفته ایم در حالی که آنها کلمه کفر گفته بودند (زیرا کفر بودن گفتگو درباره قتل پیغمبر روشن است) و (آن را گفته) پس از اسلام (ظاهری) خویش (در ظاهر هم) کافر شدند (اگر چه در جمع خودشان کفر آنها ظاهر بود که خبر آن مسلمانان رسید و از آن بصورت عمومی هم کفرشان فاش شد) و آنها به چنین امری اراده کردند که به دست نیاوردند (که رسول الله ﷺ را بکشند اما پیروز نشدند) و آنها این را در عوض این کردند که الله تعالی و رسول او آنها را از رزق خداوندی ثروتمند کرده بود (و پاداش این احسان به نزد آنها این است که بدی کنند) پس اگر (بعد از این) توبه کنند پس (در هر دو جهان) برای آنها بهتر (و مفید) خواهد شد (هم چنان که جلاس به توبه موفق گردید) و اگر (از توبه) روگردانی کردند (و بر کفر و نفاقشان اصرار ورزیدند) پس الله تعالی به آنها در دنیا و آخرت (هر دو جای) سزای دردناک خواهد داد (چنان که در تمام عمر بدنام و پریشان و خائف ماندن و هنگام مرگ مشاهده کردن شان مصایب را که این عذاب دنیوی است و در آخرت رفتن شان به دوزخ روشن است) و برای آنها در دنیا نه حامی است و نه مددکاری (که از عذاب رهایی بدهد و وقتی که در دنیا برای آنها هیچ یار و مددکاری نیست که در آن بیشتر کمک می شود پس در آخرت به طریق اولی منق خواهد شد) و بعضی از ایشان (منافقان) اینچنین اند که با خدا عهد می کنند (زیرا عهد بستن با رسول خدا ﷺ و عهد با خدا برابری و آن عهد این بود که) اگر الله تعالی به ما از فضل خویش (مال زیادی) عنایت فرماید پس ما (از آن) خیلی صدقه خواهیم داد و ما (به وسیله آن) خیلی کارهای نیک انجام خواهیم داد پس وقتی الله تعالی با آنان از فضل خویش (بسیار) داد در آن بخیلی کردند (که زکات ندادند) و (از اطاعت) روگردانی کردند و آنها به روگردانی (از قبل) عادی هستند پس الله تعالی به آنها در سزای این (فعل) در قلوب شان نفاق (جایگزین) کرد که تا روز

ملاقات با خدا (یعنی تادم مرگ) خواهد ماند به سبب این که آنها در وعده خود با خدا خلاف کردند و به سبب این که آنها (در این وعده از ابتدا) دروغ می گفتند (یعنی در آنوقت هم نیت ایفا نداشتند پس در آنوقت هم نفاق در قلب شان بود که نتیجه آن این کذب و اخلاف است پس از وقوع این کذب و اخلاف بیشتر مستحق غضب قرار گرفتند و اثر این غضب بیشتر این شد که آن نفاق سابق، الآن دائمی و غیرزایل قرار گرفت که بتوبه هم نایل نمی گردند و در این حال می میرند و برای همیشه در جهنم باقی خواهند ماند و با وجود کفر پنهانی که اسلام و طاعت را اظهار می کردند پس) آیا ایشان (منافقان) نمی دانند که الله تعالی از راز قلوبشان و سرگوشی آنها باخبر است و این که الله تعالی تمام امور غیبی را کاملاً می داند (بنابراین اسلام و اطاعت ظاهری بدرد آنها نخواهد خورد بویزه در آخرت پس سزای جهنم الزامی است).

## معارف و مسایل

در نخستین آیه «يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ» از آیات فوق الذکر باز شرح حال منافقین آمد که آنها در مجالس خویش کلمات کفر را بر زبان می آورند. اگر مسلمانان مطلع شوند آنها به دروغ قسم خورده برائت خود را به اثبات می رسانند. در شأن نزول این آیه «امام بنوی» این واقعه را چنین نقل کرده است که رسول خدا ﷺ در هنگام غزوه تبوک ضمن یک سخنرانی وضع اسفبار و انجام بد منافقین را ذکر فرمود که یکی از منافقین به نام «جلاس» هم در این جمع حاضر بود. پس از سخنرانی آن حضرت، او در مجلس خود رفته، گفت: که اگر آنچه را که محمد ﷺ می گوید راست باشد ما از خران نیز بدتر خواهیم بود. یکی از اصحاب به نام عامر بن قیس گفته او را شنید و گفت: یقیناً آنچه را که رسول خدا ﷺ فرموده راست است و شما از خران هم بدتر هستید.

وقتی که رسول الله ﷺ از سفر تبوک بازگشته و به مدینه طیبه رسید، عامر بن قیس این واقعه را به گوش رسول الله ﷺ رسانید «جلاس» از گفته





خود منکر شد و گفت که عامر بن قیس به من تهمت زده است. رسول خدا ﷺ به هر دو دستور داد که در کنار منبر نبوی ایستاده، قسم بخورند «جلاس» فوراً بدون درنگ به دروغ قسم خورد که «من چنین نگفته‌ام و عامر دروغ می‌گوید» پس نوبه به عامر رسید او هم قسم خورد و باز دست به دعا برداشت و گفت خداوندا حقیقت امر را به وسیله وحی بر رسول خویش آشکار گردان. و بردعای او رسول خدا ﷺ و همه مسلمانان آمین گفتند. هنوز مردمان از جای خود تکان نخورده بودند که وحی به وسیله جبرئیل نازل گشت. که در آن آیه مذکور بود. وقتی جلاس آیه را شنید فوراً از جا برخاست و گفت: یا رسول الله اکنون من اقرار می‌کنم که من مرتکب این گناه، که عامر می‌گوید، شده‌ام و آنچه را که او می‌گوید، راست است. اما در همین آیه حق تعالی به من اجازه توبه داده است اکنون من از خداوند متعالی مغفرت می‌خواهم و توبه می‌کنم، رسول خدا ﷺ توبه او را پذیرفت و سپس او بر توبه خویش استوار ماند و پس از آن احوال او اصلاح شد.<sup>۱</sup>

و بعضی از مفسران وقایع دیگری را در رابطه با شأن نزول آن بیان داشته‌اند به ویژه جمله‌ای در آیه فوق آمده است که: «**هَمَّوْا بِمَالِ يَنَاوَا**» یعنی آنها به کاری اراده کردند که به انجام آن موفق نگردیدند. از اینجا معلوم شد که این آیه در رابطه با واقعه‌ای است و آن این‌که منافقان علیه آن حضرت ﷺ دست به توطئه‌ای زدند که در انجام آن موفق نشدند. چنان‌که واقعه برگشت از غزوه تبوک معروف است که دوازده نفر از منافقان در دره کوهی به این غرض در کمین نشستند که وقتی آن حضرت ﷺ در اینجا برسند ناگهان به یک بار بر او حمله کرده او را به قتل برسانند. جبرئیل امین رسول گرامی ﷺ را اطلاع دادند و آن حضرت ﷺ از آن راه تغییر مسیر دادند و بدین ترتیب توطئه آنان خنثی شد.

واقعه دیگری نیز شبیه این واقعه از طرف منافقان بوقوع پیوست، اما در این آیه، همان واقعه فوق مورد نظر است که بدان اشاره شد.

و در آیه دوم «وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ» هم مربوط به واقعه مخصوصی است که ابن جریر، ابن ابی خاتم، ابن مردویه، طبرانی و بیهقی به روایت ابوامامه باهلی نقل کرده‌اند که شخصی به نام ثعلبه بن حاطب انصاری در خدمت رسول خدا ﷺ حاضر شده تقاضای دعا جهت افزونی مال کرد آن حضرت ﷺ فرمود: آیا تو طریقه مرا نمی‌پسندی؟ قسم به ذاتی که جان من در قبضه اوست اگر من می‌خواستم کوههای مدینه طلا شده در اختیار من قرار می‌گرفتند، اما من چنین توانگری را هرگز نمی‌پسندم. او رفت و دوباره خدمت آن حضرت ﷺ رسید و همین تقاضا را مطرح ساخت و متعهد شد که در صورت توانگری زکات دهد و حقوق مستحقان را ادا نماید. پس رسول خدا ﷺ در حق وی دعا فرمود، به طوری که در رزق بر وی گشوده گشت و گوسفندان وی فزونی گرفت، تا این‌که شهر مدینه برای گوسفندان او تنگ آمد به ناچار به خارج از مدینه کوچ کرد، و چون گذشته نتوانست نمازهای پنجگانه را با جماعت رسول الله ﷺ به جا آورد و برای ادای نماز ظهر و عصر به مدینه می‌آمد و در جماعت آن حضرت شرکت می‌جست، بعد از آن، گوسفندانش به حدی فزونی یافت که به محل دورتری کوچ کرد و فقط برای نماز جمعه به مدینه آمده، توفیق شرکت در جماعت آن حضرت ﷺ حاصل می‌کرد.

بعداً نیز مجبور به ترک جایگاه فعلی شد و به مکان بسیار دوری انتقال یافت به طوری که توفیق نماز جمعه هم از وی سلب شد و هرگز موفق نشد که به محضر پر فیض رسول الله ﷺ حضور یابد. پس از مدتی آن حضرت ﷺ درباره او، از مردم پرسید، گفتند: گوسفندان او آن قدر فراوان‌اند که کنار شهر گنجایش آنها را ندارد و برای همین است در جای بسیار دوری سکنی گزیده است. رسول خدا ﷺ با شنیدن این سخن تا سه بار فرمود: «یا وِیْحَه ثَعْلَبَه» یعنی افسوس بر ثعلبه! افسوس بر ثعلبه! افسوس بر ثعلبه! اتفاقاً در همان



زمان بود که آیه صدقات نازل شد که به موجب آن، رسول کریم ﷺ دستوراتی را جهت جمع آوری صدقات صادر و افرادی را به اطراف و اکناف گسیل داشت.

به مصداق این آیه که «حُذِّمْنَ أَمْوَالَهُمْ صَدَقَةً»، قانون اخذ زکات حیوانات را نیز تدوین نمود و دو نفر را عامل بر جمع آوری صدقات، دستور داد تا زکات‌های مردم را جمع آوری کنند و آنان را نیز تأکید کرد که به پیش ثعلبه هم بروند. و به پیش ابوسلیم، شخص دیگری را نیز اعزام نمود.

وقتی که این دو نفر به نزد ثعلبه رسیدند و نامه آن حضرت ﷺ را به او نشان دادند ثعلبه گفت که این جزیه‌ای است که معمولاً از غیرمسلمانان گرفته می‌شود. سپس گفت: اکنون شما بروید وقتی که برگشتید از اینجا سر بزنید این هر دو شخص رفتند.

و شخص دوم سُلیمی وقتی که نامه آن حضرت ﷺ را شنید از دامهای خود شتر و گوسفند آنچه بهتر بود طبق نصاب صدقه آنها را برداشته پیش این دو عامل آورد. آنها گفتند که به ما دستور داده شده که از بهترین دامها انتخاب نکنیم، بلکه متوسط را بگیریم لذا ما نمی‌توانیم اینها را قبول کنیم او با اصرار گفت: که من به رضایت خویش می‌خواهم اینها را عرضه کنم شما اینها را قبول بفرمایید.

پس، آن دو مأمور از مسلمانان دیگر صدقات دریافت داشته برگشتند و مطابق اشاره‌ای که خود کرده بود هنگام برگشت، باز پیش ثعلبه رفتند. ثعلبه گفت: بخشنامه قانون صدقات را آورده به من نشان دهید او نگاهی بر آن کرده و گفت این یک نوع جزیه‌ای است که نباید از مسلمانان گرفته شود. بسیار خوب، فعلاً شما بروید من در این باره می‌اندیشم و خود رأساً اقدام خواهم کرد.

وقتی که این دو عامل برگشتند و وارد مدینه طیبه شدند و به محضر رسول خدا ﷺ رسیدند، آن حضرت ﷺ پیش از این که از آنها احوالپرسی کند باز آن کلمه را تکرار فرمود: یا ویحه ثعلبه! یا ویحه ثعلبه! یا ویحه ثعلبه!

(یعنی افسوس شدید بر ثعلبه) این جمله را سه بار تکرار کرد در حالی که از شیوه رفتار سُلیمی خوشحال شده بود پس برای او دعای خیر کرد. در رابطه با این واقعه، این نازل شد که: «وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ» یعنی بعضی از آنها کسانی هستند که با خدا عهد کرده بودند که اگر الله تعالی به آنها مال بدهد آنها صدقه می دهند و مانند صالحین امت حقوق همه مستحقان، خویشاوندان و فقرا را ادا خواهند کرد. پس وقتی که الله تعالی از فضل خویش به آنها مال داد بخل ورزیدند و از اطاعت خدا و رسول سرباز زدند. «فَاعْتَبَهُمْ نِفَاقًا فِيْ قُلُوْبِهِمْ» یعنی الله تعالی در نتیجه بد عهدی و بد عملی آنها نفاق را بیشتر در قلوبشان راسخ کرد که اکنون موفق به توبه نخواهند شد. نتیجه این که از اینجا معلوم شد که نحوست بعضی اعمال به قدری است که توفیق توبه از آدمی سلب می شود. نعوذ بالله منه

ابن جریر که روایت مفصل ابوامامه را ذکر کرده در پایان آن نوشته است که وقتی رسول الله ﷺ در حق ثعلبه تا ۳ بار «یا ویحه ثعلبه!» گفت، این خبر به گوش دوستان و بستگان ثعلبه رسید، یکی از آنان، خود را به خدمت ثعلبه رسانید و او را سخت ملامت کرد و گفت که در حق تو آیه قرآن نازل شده است. ثعلبه با شنیدن این سخن به هراس افتاد و به مدینه رسید و تقاضا کرد که زکات مالش را بپذیرد. آن حضرت ﷺ فرمود، که حق تعالی مرا از پذیرش صدقه تو منع فرموده است، ثعلبه با شنیدن این بر سر خود خاک پاشید.

رسول خدا ﷺ فرمود. این نتیجه رفتاری است که خود کردی، من به تو دستور دادم و تو اطاعت نکردی اکنون صدقه تو پذیرفته نخواهد شد. ثعلبه مأیوس شده برگشت. بعد از چندی رسول کریم ﷺ رحلت فرمود و صدیق اکبر ﷺ بر مسند خلافت نشست. باز ثعلبه در خدمت صدیق اکبر ﷺ حاضر شده از او تقاضا کرد که صدقه اش را بپذیرد. صدیق اکبر فرمود: وقتی که رسول الله قبول نکرده من چگونه می توانم قبول کنم؟ و بعد از وفات صدیق اکبر، در خدمت فاروق اعظم ﷺ حاضر شد و



همانگونه تقاضا کرد و به او همان پاسخ داده شد که صدیق اکبر داده بود. باز در زمان خلافت حضرت عثمان رضی الله عنه تقاضا نمود او هم از پذیرش انکار فرمود و سرانجام در عهد خلافت حضرت عثمان وفات کرد. (نعوذ بالله من سیئات الاعمال).<sup>۱</sup>

**مسئله:** در اینجا این سؤال پیش می آید که وقتی ثعلبه نادم و پشیمان شده، حاضر گشت چرا توبه او پذیرفته نشد، دلیلش روشن است که رسول الله صلی الله علیه و آله به وسیله وحی اطلاع یافته بود که این شخص اکنون هم با اخلاص توبه نمی کند و در دل او نفاق موجود است و تنها بنا بر مصلحت وقتی می خواهد مسلمانان را فریب داده از خود راضی گرداند. لذا توبه او قبول نیست، و وقتی که آن حضرت صلی الله علیه و آله او را منافق خواند. پس برای خلفا دلیلی که صدقه او را بپذیرند، باقی نماند، زیرا برای زکات، مسلمان شدن شرط است. البته بعد از رسول خدا صلی الله علیه و آله کسی نمی تواند به طور قطعی از نفاق دل کسی اطلاع حاصل کند. لذا حکم آینده این است که هر کسی توبه کند و به ایمان و اسلام اعتراف نماید با او به روشی رفتار می شود که با دیگر مسلمانان می شود در قلب او هر چه می خواهد باشد.<sup>۲</sup>

الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا

آنان که طعنه می زنند مسلمانانی را که با گشاده دلی صدقه می دهند و آنان را که

لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ

نمی یابند مگر مشقت خود را پس به ایشان تمسخر می کنند، تمسخر کرده به آنها خدا و برای آنها

عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ اِسْتَعْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ

عذابی است دردناک. آمرزش بخواهی برای آنها یا نخواهی اگر آمرزش بخواهی برای آنان

سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۗ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۗ

هفتاد مرتبه هرگز نمی‌آمرزد خدا به آنها، این به سبب آن است که آنها کافر شدند به خدا و رسولش

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٠﴾

و خدا راهنمایی نمی‌نماید مردم نافرمان را.

### خلاصه تفسیر

اینها (منافقان) چنان‌اند که مسلمانان که صدقه نفلی می‌دهند درباره (کم بودن) صدقات بر آنها طعنه می‌زنند و (بویژه) بر کسانی (بیشتر) که بجز (از مزد) زحمت خویش چیزی دیگر نمی‌یابند (و آن بیچارگان همت کرده از آن مزد زحمت خویش مقداری صدقه می‌دهند) یعنی به آنان تمسخر می‌کنند (یعنی کلاً بر همه طعنه می‌زنند که آیا چیز کمی صدقه می‌دهد و بر فقرای زحمت‌کش هم تمسخر می‌کنند که بلی اینها هم قابل به صدقه دادن شده‌اند) الله تعالی به آنها سزای (خاص) به تمسخرشان می‌دهد و (سزای مطلق طعنه این چنین) برای‌شان (می‌رسد که در آخرت) سزای دردناک خواهد بود. شما چه برای این منافقین طلب آمرزش کنید یا نکنید (هر دو حال برابرند که برای آنها از این نفعی عاید نخواهد شد و آنان آمرزیده نخواهند شد) اگر شما درباره آنها هفتاد بار (یعنی با کثرت هم) استغفار بکنید باز هم خدای تعالی آنها را نخواهد بخشید این از بدان جهت است که آنان نسبت به خدا و رسول کفر ورزیده‌اند و الله تعالی چنین مردم سرکش را (که گاهی در تلاش ایمان و حق نباشند) هدایت نمی‌دهد (نذا ایشان در تمام عمر بر کفر استوار ماندند و بر آن می‌روند).

### معارف و مسایل

در نخستین آیه طعنه منافقین بر مسلمانانی ذکر شده که صدقات نفلی داده‌اند در صحیح مسلم آمده است که حضرت ابومسعود می‌فرماید هنگامی



که از جانب خداوند متعال به ما دستور رسید تا نسبت به مستمندان و فقرا صدقه دهیم، وضعیت اقتصادی ما به گونه‌ای بود که (اموال قابل توجهی در اختیار نداشتیم. لذا آنچه از زحمت به دست می‌آوردیم، صدقه می‌دادیم) به طوری که ابو عقیل نصف صاع (که معادل یک و نیم کیلو بود) صدقه تقدیم داشت. شخصی دیگر آمد که اندکی بیشتر از این مقدار صدقه داد، منافقان بر صدقات کم مسلمین زبان طعن و تشنیع گشودند صدقات کم را حقیر و ناچیز شمردند و اظهار داشتند که خدا به صدقات ناچیز نیازی ندارد و صدقات زیاد را هم خالی از تمسخر نگذاشتند و گفتند که این صدقات از روی تظاهر و ریاست به هر حال بر این روش سخن می‌رانند و به استهزای مسلمین می‌پرداختند که آیات فوق در این رابطه نازل گشت: «سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ» جزای تمسخر به تمسخر تعبیر گردیده است.

در آیه دوم که درباره منافقان به آن حضرت ﷺ گفته شد که شما برای ایشان چه استغفار کنید یا نکنید و هر چند طلب مغفرت کنید، آمرزیده نخواهید شد. بیان کامل آن در آیات بعد «لَا تَصَلِّ عَلَيَّ أَحَدٍ مِنْهُمْ» می‌آید.

**فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا**

شاد شدند باز ماندگان از نشستن خود برخلاف رسول خدا ناپسند داشتند این را که جنگ کنند

**بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ**

با اموال و جانهای خویش در راه خدا و گفتند بیرون نیابید در گرما بگو آتش

**جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾ فليضحكوا قليلاً و ليبتكوا**

جهنم سخت تر است در گرما اگر آنها فهم می‌داشتند. پس باید بخندند کم و بگریند

**كثيراً ۱ جزاً بما كانوا يكسبون ﴿٨٢﴾ فَإِنَّ رَجْعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ**

زیاد به سزای آنچه آنها کسب می‌کردند. پس اگر باز گرداند خدا تو را بسوی گروهی از آنان

فَاسْتَأْذِنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا

اجازه می‌گیرند از تو برای بیرون آمدن بگو شما بیرون نخواهید آمد با من هیچگاه و هرگز جنگ نخواهید کرد

عَدُوا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴿۸۳﴾

باهیچ دشمنی به درستی که شما پسندیدید نشستن را نخستین بار پس بنشینید با بازماندگان.

### خلاصه تفسیر

بازماندگان شاد شدند بر نشستن خویش از (رفتن) با رسول الله ﷺ و ناگوار گذشت بر آنها جهاد کردن با مال و جان خویش در راه خدا (به دو صورت: اول کفر؛ دوم راحت طلبی) و (به دیگران) گفتند که شما در (چنین) گرمای (شدید از خانه) بیرون نیایید شما (در پاسخ) بگوئید که آتش جهنم (از این هم) بیشتر (تیز و) گرم است (پس تعجب در این است که از این گرما اجتناب می‌کنید و وسایل رفتن به جهت رافراهم می‌سازید. که از کفر و مخالفت دست نمی‌کشید) چقدر خوب می‌شد اگر آنها می‌فهمیدند پس (نتیجه امور مذکور اینست که در دنیا) چند روز بخندند و (باز در آخرت) بسیار (یعنی همیشه) بگریند (یعنی خنده برای چند روز است و گریه برای همیشه) در سزای کارهای که (از کفر و نفاق و خلاف و غیره) می‌کردند (وقتی که حالت آنها معلوم شد) پس اگر الله تعالی شما را (از این سفر صحیح و سالم به مدینه) به سوی گروهی از ایشان بازگردانید (گروه از این جهت گفت که امکان دارد بعضی تا آن وقت بمیرند یا بجای دیگری بروند و) باز ایشان (برای چاپلوسی و دفع الزام سابق) به رفتن (در جهادی از شما) اجازه بخواهند (و در دل آن وقت هم چنین تصمیم داشته باشند که عین وقت بهانه بدست می‌آورند) پس شما چنین بگوئید که (اگر چه در این وقت به خاطر دنیا طلبی سخنانی پدید می‌آوردید، اما الله تعالی ما فی الضمیر شما را اعلام فرموده لذا با نهایت اطمینان می‌گویم که) شما هرگز هیچوقت هم با من (در جهاد) نخواهید رفت و نه همراه با من شده با دشمن (دین) می‌جنگید (که هدف اصلی رفتن است) شما از قبل هم نشستن را پسندیده بودید (و اکنون هم تصمیم همان است) پس (چرا با دل ناخواسته سخنان دروغ ترتیب می‌دهید بلکه چون سابق اکنون هم) با کسانی بنشینید





که در واقع به بازماندگان (به سبب عذر مانند: پیر، کودک و زن) سزاوارند.

## معارف و مسایل

از قبل، سلسله احوال منافقین جریان داشت به طوری که در غزوه تبوک با وجودیکه فرمان عمومی بود در جنگ شرکت نکردند. حال در آیات فوق یک حالت دیگر از آنها و سپس وعید سزای آخرت و اخراج نام آنها در آینده از لیست مجاهدین اسلام و عدم اجازه آنان در آینده از شرکت در جهاد مذکور است. «مخلفون» جمع مخلف است به معنی متروک یعنی آنکه گذاشته شده باشد در این جا اشاره به این امر است که آنها چنان تصور کرده خوشحال بودند از این که جان خود را از مهلکه جنگ نجات داده بودند و در جهاد شرکت نکرده بودند. اما حقیقت این است که الله تعالی آنها را لایق ندانست تا از فضیلت جهاد مستفید گردند، لذا آنها تارک جهاد نیستند بلکه متروک اند که الله و رسول، آنها را بر محرومیت از جهاد به جا ماندن از جنگ، سزاوار کرد. «خلاف رسول الله» معنی لفظ خلاف در اینجا می تواند عقب و بعد باشد.

ابوعبید همین معنی را مراد گرفته است و مقصود از خلاف این است که آنها بعد از رفتن آن حضرت ﷺ بر عقب ماندن و جا ماندن خود از جنگ، خوشحال می شوند در حالی که این اقدام خوشحال کننده نیست «بِمَقْعَدِهِمْ» این لفظ در اینجا به معنی مصدری بمعنی قعود است. و معنی دیگر خلاف در اینجا می تواند مخالفت باشد که ایشان از دستور رسول خدا ﷺ مخالفت نموده در خانه نشستند و تنها خود نشستند بلکه دیگران را هم چنین تلقین کردند که «لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ» یعنی در فصل گرما برای جهاد بیرون نیایید. حق تعالی به گفته آنان چنین پاسخ داد: «قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا»: یعنی بدن شان گرمی فعلی را احساس می کنند و در فکر نجات آن هستند و در فکر نافرمانی خدا و رسول نیستند که منجر به آتش جهنم خواهد شد آیا گرمای فعلی از آتش

جهنم گرم تر است؟ سپس فرمود «فَلْيُضْحَكُوا قَلِيلًا» معنی لفظی آن این است که کمتر بخندید و بیشتر بگریید این لفظ اگر چه به صیغه امر آورده شده اما مفسرین آن را به معنی خبر دانسته اند. حکمت ذکر کردن آن به صیغه امر این است که چنین بودن، حتمی و یقینی است. یعنی این امر یقیناً واقع خواهد شد که خنده و شادی آنها فقط چند روز است و پس از آن در آخرت همیشه گریه در گریه خواهد شد. ابن ابی حاتم از حضرت ابن عباس رضی الله عنهما در تفسیر این آیه نقل کرده است که: **الدنيا قليل فليضحكو فيها ماشاء و اذا انقطع الدنيا و ساروا الى الله فليستانفوا البكاء لا ينقطع ابدا.**<sup>۱</sup>

دنیا چند روز است در آن هر چه قدر می خواهند بخندند باز وقتی دنیا به پایان می رسد و به نزد خدا حاضر می شوند پس گریه اصلی آغاز می گردد که هیچ وقت خاتمه نمی یابد.

در آیه «**لن تخرجوا**» فرمود که معنی آن در خلاصه تفسیر فوق الذکر چنین بیان شد که اگر ایشان در آینده هم تصمیم داشته باشند که در جهاد شرکت کنند چون در قلوبشان ایمان نیست. آن تصمیم هم به اخلاص نخواهد انجامید. وقتی که هنگام خروج برسد مانند سابق دست به حيله و بهانه زده منصرف می شوند. لذا به شما دستور رسید که هر گاه آنها برای شرکت در جهادی داوطلب شوند شما این حقیقت حال را به آنها نشان دهید که بر هیچ فعل و قول شما اعتمادی نیست. نه شما در جهاد بیرون می آید و نه با دشمنان اسلام همراه با ما قتال می کنید.

بیشتر مفسرین فرموده اند که این حکم برای آنها به صورت سزای دنیوی اجرا گردید که اگر آنها از روی صداقت خواهان شرکت در جهاد شوند باز هم از شرکت دادنشان در جنگ خودداری کنید.



وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا

هیچ وقت نماز نخوان بر هیچ یکی از ایشان که بمیرد و نایست بر قبر او زیرا آنها کفر ورزیدند

بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿۸۴﴾

به خدا و رسول او و مردند آنها در حالی که نافرمان بودند.

### خلاصه تفسیر

اگر کسی از آنها بمیرد شما بر (جنازه) او هیچ وقت نماز نخوانید و نه (برای دفن و غیره) بر قبر او بایستید (زیرا) آنها به خدا و رسول او کفر ورزیده‌اند و آنها به حالت کفر نیز مرده‌اند.

### معارف و مسایل

از احادیث صحیح به اتفاق امت ثابت است که این آیه مربوط به موت عبداللّه بن ابی - منافع - و نماز جنازه او نازل شده است و از روایت صحیحین ثابت است که رسول اللّه ﷺ بر جنازه او نماز خواند پس از نماز خواندن، این آیه نازل شد و بعد از این آن حضرت ﷺ بر هیچ یکی از منافقان نماز جنازه نخواند. در صحیح مسلم به روایت حضرت عبداللّه بن عمر تفصیل واقعه نزول چنین بیان شده است که وقتی عبداللّه بن ابی بن سلول مرد، پسرش عبداللّه که مسلمان مخلص و صحابی بود در محضر رسول خدا ﷺ حاضر شد و تقاضا کرد که شما پیراهن خود را عطا فرمایید و نیز تقاضا کرد که بر او نماز جنازه بخوانید. آن حضرت ﷺ قبول فرموده برای ادای نماز جنازه برخاست، حضرت عمر بن خطاب دامن او را گرفت و عرض کرد که یا رسول اللّه بر این منافق نماز جنازه نخوان زیرا او منافقی آشکار است و خداوند متعال شما را از خواندن نماز جنازه بر او منع فرموده است.

رسول خدا ﷺ فرمود که الله تعالی به من اختیار داده است که من دعای مغفرت بخوانم یا نخوانم و آنچه در آیه مذکور است که بر استغفار هفتاد بار مغفرت واقع نمی شود، من می توانم هفتاد بار بیشتر استغفار کنم و مراد از آیه، آیه ای است که در گذشته بیان شد یعنی «اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ». سپس رسول خدا ﷺ بر او نماز جنازه خواند و پس از ادای نماز این آیه نازل گردید: «وَلَا تُصَلِّ عَلَيَّ أَحَدٍ مِّنْهُمْ» به طوری که بعد از این واقعه آن حضرت ﷺ در نماز جنازه هیچ یکی از منافقان شرکت نکرد.

### چند ایراد بر واقعه مذکور و جواب آن

در اینجا یک سؤال پیش می آید که عبدالله بن ابی، چنان منافقی بود که نفاقش در مواضع مختلف به ظهور پیوسته بود و سردهسته منافقین به شمار می رفت؛ چگونه رسول خدا ﷺ با او این رفتار نیکو را انجام دادند که برای کفن او، پیراهن مبارک خویش را عنایت فرمودند؟ پاسخ آن این است که ممکن است این عمل به دو سبب انجام یافته است:

نخست، این که پسر او یکی از صحابه مخلص به شمار می رفت و به خاطر دلجویی از او این عمل انجام گرفت. سبب دوم این هم می تواند باشد که در حدیث صحیح بخاری به روایت حضرت جابر منقول است که در موقع غزوه بدر، تعدادی از سرداران قریش به اسارت مسلمین در آمدند که در جمع آنان عموی، آن حضرت ﷺ - حضرت عباس - نیز بود وقتی که آن حضرت ﷺ مشاهده کرد دید که وی پیراهنی بر تن نداشت پس به یکی از صحابه دستور داد تا پیراهنی به وی دادند چون حضرت عباس رضی الله عنه قدی بلند داشت که به جز پیراهن عبدالله بن ابی، پیراهن دیگری بر بدن او راست در نیامد آن حضرت ﷺ پیراهن عبدالله بن ابی را گرفته او را پوشانید و برای



جبران آن احسان حضور اکرم ﷺ پیراهن خود را به او عطا فرمود.<sup>۱</sup>  
 سؤال دیگر در اینجا این است که آنچه حضرت فاروق اعظم به آن حضرت ﷺ عرض کرد که حق تعالی شما را از نماز جنازه خواندن بر منافقان منع فرموده است آن را بنا بر چه دلیلی اظهار داشت زیرا قبل از آن در هیچ آیه‌ای صراحتاً آن جناب ﷺ از نماز جنازه خواندن بر منافقان منع نشده است به ظاهر چنین معلوم می‌شود که حضرت عمر مطلب ممنوع بودن را از آیه سابقه توبه استغفر الایه فهمیده است حال سؤال این است که اگر این آیه بر ممنوعیت نماز جنازه منافقان دلالت می‌کرد، پس چرا رسول کریم ﷺ آن عمل را ممنوع نکرد بلکه فرمود که در این آیه به من اختیار داده شده است.

جواب این است که در حقیقت، مفهوم ظاهر الفاظ «اختیار دادن» است و این هم روشن است که ذکر هفتاد بار در اینجا برای تحدید نیست، بلکه برای کثرت، بیان شده است پس حاصل این آیه با در نظر گرفتن معنی ظاهری آن این که «منافق آمرزیده نمی‌شود اگر چه شما هر قدر استغفار کنید. اما در آن صراحتاً آن حضرت از استغفار ممنوع هم نشده بود و آیه ۱۰ سوره یس نظیر این است که در آن فرموده است که: «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» هم چنان که در این آیه آن حضرت ﷺ از انداز و تبلیغ منع نشده بلکه در آیات دیگر تداوم سلسله دعوت و تبلیغ برای او ثابت است مانند آیه ۶۷ مائده: «يَلْغُ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ لِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ» و غیره.  
 حاصل این که از آیه «أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ» اختیار دادن به آن جناب ثابت شده بود باز به دلیل مستقل ادامه دادن انداز ثابت گشت: آن حضرت ﷺ از آیه مذکور نیز فهمیده بود که او آمرزیده نمی‌شود ولی در آیه دیگر آن حضرت ﷺ هم از آن باز داشته نشده است. و آن حضرت ﷺ می‌دانست که

از قمیص یا نماز جنازه خواندن من او آمرزیده نمی‌شود ولی از این فعل توقع می‌رود که مصالح دیگر اسلامی به دست می‌آید که افراد قبیله او و کفار دیگر وقتی مشاهده کنند که آن حضرت ﷺ با او چنین رفتار کردند آنها به اسلام گرایش پیدا می‌کنند و مسلمان می‌شوند و تا این زمان ممانعت صریحی برای نماز خواندن هم نیامده بود، لذا آن حضرت ﷺ با توجه به مطالبی که ذکر شد نماز جنازه ادا کردند.

شاید یکی از جملات این جواب، آن است که در صحیح بخاری از روایت حضرت ابن عباس رضی الله عنهما منقول است که: «اگر من می‌دانستم که بر بیش از هفتاد مرتبه استغفار نمودن، او آمرزیده می‌شد برای او اسغفار می‌کردم.»<sup>۱</sup>

دومین مورد شاید آن حدیث است که در آن، آن حضرت ﷺ فرمود که پیراهن من او را از عذاب الهی نجات نمی‌دهد، اما من از این جهت با او چنین کردم که می‌دانستم با این رفتار من هزار نفر از اقوام او مسلمان می‌شوند. چنان‌که در بعضی کتب مغازی و تفسیر آمده است که با مشاهده این واقعه هزار نفر از قبیله خزرج مشرف به اسلام شدند. خلاصه این‌که از آیه‌ای که ذکر آن رفت شخص رسول خدا ﷺ هم به این یقین رسیده بود که از هیچ عمل ما آن منافق آمرزیده نمی‌شود، اما چون در ظاهر الفاظ قرآن به آن حضرت اختیار داده شده بود لذا رحمة للعالمین جهت گرویدن دیگر مردم به اسلام به نماز جنازه مبادرت جستند. دیگر این‌که تا آن لحظه مبنی بر ممنوعیت صریح نماز جنازه منافقان، آیه‌ای نازل نشده بود و از طرف دیگر احسان بر یک منافق، نجات بسیاری از کفار را به دنبال داشت و هم چنین از این عمل دوراندیشانه پیامبر دلسوز، توقع مسلمان شدن کفار دیگر نیز وجود داشت. لذا آن حضرت ﷺ بنا به دلایل فوق نماز جنازه منافق را



ترجیح داد و فاروق اعظم از ظاهر آیه چنان فهمیده بود که وقتی وی مورد مغفرت قرار نمی‌گیرد، پس نماز جنازه دادن امری عبث و خلاف شأن نبوت می‌باشد و از اینجا بود که آن حضرت علیه السلام را از ادای نماز جنازه بر حذر داشت. آن حضرت علیه السلام اگر چه این فعل را فی نفسه مفید نمی‌دانست اما دور نمای مسلمان شدن دیگران مد نظرش بود، لذا این عمل نه تنها بیهوده نشد بلکه برکات و هدایت غیر متوقعی به دنبال داشت. پس بنابر این نه بر عمل آن حضرت علیه السلام اشکالی وارد می‌آید و نه بر سخنان پر مصلحت فاروق اعظم رضی الله عنه ۱.

و بالاخره با نزول آیه «لا تصل» نماز نخواندن بر جنازه منافق، تأکید شد و پس از آن رسول کریم صلی الله علیه و آله، بر هیچ منافقی نماز جنازه نخواندند.  
مسئله: از این آیه معلوم گشت که بر جنازه هیچ کافری نماز خواندن و برای او دعا کردن جایز نیست.

مسئله: از این آیه این هم ثابت شد که برای اعزاز و اکرام هر کافری در مقابل او بلند شدن و احترام گذاشتن یا برای زیارت او رفتن حرام است. البته اگر عبرت گرفتن یا به صورت اجبار باشد اشکالی ندارد. چنان که در «هدایه» آمده است که اگر مسلمانی دارای خویشاوند کافری باشد و آن کافر بمیرد و وارثی نداشته باشد، مسلمان می‌تواند بدون رعایت طریق مسنون، جسد او را در گودالی بیفکند و سر آن را بپوشاند. ۲

وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا

و به شگفت نیاوردتورا اموالشان و اولادشان جز این نیست که خدای خواهد عقوبت کند آنها را بخاطر این

فِي الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَفِرُونَ ﴿۸۵﴾ وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ

اشیاء در دنیا و بیرون آید ارواحشان و ایشان در کفر باشند و هر گاه نازل گردد سوره‌ای که

أَمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَ

ایمان بیاورید به خدا و جهاد کنید به همراه رسول او اجازه می‌خواهند از تو صاحبان قدرت از ایشان  
قَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَعْدِينَ ﴿٨٦﴾ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَ

می‌گویند بگذار ما را که باشیم همراه نشستگان. و خوشحال شدند که به مانند زنان بازمانده باشند و

طَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٨٧﴾ لَكِنَّ الرَّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا

مهرزده شد بر دل‌هایشان پس ایشان نمی‌فهمند اما رسول و کسانی که ایمان آورده‌اند

مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ

با او جهاد می‌کنند با اموال و جانهای خویش و برای ایشانند نیکیها و ایشانند

هُمْ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

پیروز شوندگان. آماده کرده است خدا برای ایشان باغهای که جاری اندازد بر آنها جویها که همیشه می‌مانند

فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾

در آنها و این است پیروزی بزرگ.

### خلاصه تفسیر

اموال و اولاد آنها تو را در (این) تعجب نیندازد (که این نعمتها چگونه به این مبعوضین رسیده است. پس اینها در اصل برای آنها نعمت نیستند، بلکه وسایل عذاب اند زیرا) هدف الله فقط این است که به سبب این چیزهای (مذکور) در دنیا (هم آنها را) به عذاب مبتلا کند و جان آنها در حالی بیرون آید (که به سبب آن در آخرت هم به عذاب مبتلا گردند) و هرگاه سوره‌ای از قرآن در این باره نازل گردد که شما (با اخلاص قلب) به خدا ایمان بیاورید و با رسول همراه شده جهاد کنید صاحبان قدرت از ایشان از شما اجازه می‌خواهند و (مضمون اجازه این می‌باشد که) می‌گویند که ما را اجازه دهید که ما هم در اینجا همراه به بازماندگان به مانیم (البته در ادعای ایمان و اخلاص عمل در کار نیست می‌توان گفت که ما مخلص هستیم) آنها (در نهایت بی‌غیرتی) بر ماندن





با زنان خانه‌نشین راضی شدند و بر دل‌های‌شان مهر زده شد که به سبب آن آنها (غیرت و بی‌غیرتی را) نمی‌توانند درک کنند آری رسول‌خدا و مسلمانان همراه او ایشان (یقیناً این حکم را پذیرفتند و) با مال و جان خود جهاد کردند و برای ایشان است همه نیکی‌ها و ایشانند پیروز (و آن خوبی و پیروزی این است که) الله تعالی برای آنها این چنین باغهایی آماده کرده است که به زیر آنها جویها جاری هستند (و) آنان در آنها برای همیشه می‌مانند و این بزرگترین پیروزی است.

### معارف و مسایل

در آیات فوق الذکر هم احوال آن گروه منافقان بیان شده است که از شرکت در غزوه تبوک به بهانه‌ای باز ماندند. از جمع این منافقان بعضی ثروتمند و مرفه الحال نیز بودند و از حال آنها امکان داشت مسلمانان چنین تصوّر بکنند که وقتی ایشان به بارگاه خدا مردود و نامقبول‌اند، پس چرا به آنها در این جهان این قدر نعمت داده شده است.

در پاسخ به آن در نخستین آیه فرمود که اگر ببیندشید اموال و اولاد آنها برای آنها رحمت و نعمت نیستند بلکه در دنیا هم عذاب‌اند و عذاب آخرت از این جداست. و عذاب بودن آنها در دنیا چنین است که در محبت مال و فکر حفظ و ترقی آن چنان مشغول می‌شوند که لحظه‌ای هم آرام نمی‌گیرند و هر چند وسایل و مقدمات استراحت پیش ایشان موجود باشد اما از آن راحتی که عبارت از سکون و اطمینان قلبی است محروم‌اند و علاوه بر این چون مال و متاع دنیا آنها را از مسؤولیت آخرت غافل کرده موجب انهماک در کفر و معاصی هم شده است، بنابر این که موجب عذاب‌اند می‌توان به آنها عذاب گفت، لذا این در الفاظ قرآن «لِيعَذَّبَهُمْ بِهَا» فرمود که الله تعالی به وسیله این اموال می‌خواهد به آنان عذاب دهد لفظ «اولوا الطول» برای تخصیص نیست، بلکه از این حالت غیر اولی الطول یعنی غیر مستطیع به درجه‌ای اولی معلوم شده است که به ظاهر عذر هم داشتند.

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ

و آمدند عذر آورندگان از اعراب صحرائشین تا که به آنها اجازه داده شود و نشستند کسانی که

كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۹۰﴾

دروغ گفتند به خدا و رسول او، زود می رسد به آنان که کافر شدند از ایشان عذاب دردناک.

### خلاصه تفسیر

و بعضی از بهانه جویان روستایی آمدند تا که به آنان (به نشستن در خانه) اجازه داده شود و (از این روستاییان) کسانی که با خدا و رسول او (در ادعای ایمان) کاملاً دروغ گفته بودند آنان کاملاً نشستند (برای بیان عذر بی جا هم نیامدند و) کسانی از ایشان که (تا آخر) کافر می مانند آنان (در آخرت) به عذاب دردناک مبتلا می شوند (و کسانی که توبه کنند از عذاب نجات می یابند).

### معارف و مسایل

از این تفصیل معلوم شد که در این روستاییان دو نوع مردم وجود داشت گروهی بودند که با عذر و بهانه در خدمت آن حضرت ﷺ حاضر شدند که آنها را از شرکت در جهاد معاف نمایند و گروهی دیگر آن چنان سرکش بودند که زحمت اجازه خواستن را هم به خود نمی دادند. آنان گستاخانه در خانه نشستند و از شرکت در جنگ، علناً خودداری کردند. حضرت جابر بن عبدالله می فرماید، وقتی رسول خدا ﷺ جد بن قیس را به نرفتن در جهاد اجازه داد چند نفر از منافقان هم در خدمت حاضر شده عذر و بهانه ارائه کردند و برای ترک جهاد اجازه خواستند. آن حضرت ﷺ اجازه داد اما فهمید که ایشان به دروغ عذر می آورند لذا از پاسخ به آنان اعراض فرمود در این رابطه این آیه نازل گردید و نشان داد که عذر آنان قابل



پذیرش نیست، لذا به آنان وعید عذاب الیم داده شد. البتّه آن با «الذین کفروا منهم» خطاب فرموده اشاره کرد که عذر بعضی از ایشان به خاطر کفر و نفاق نبود؛ بلکه از سستی طبیعی بود، پس آنها در عذاب دیگر کفار شامل نیستند.

لَيْسَ عَلَى الضُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا

نیست بر ضعیفان و نه بر مریضان و نه بر آن کسانی که نمی‌یابند چیزی که  
يُنْفِقُونَ حَرْجًا إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ<sup>ط</sup>

انفاق کنند گناهی وقتی که در دل راست باشند با خدا و رسول او و نیست بر نیکوکاران راه الزام  
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۹۱﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلْتَ لِيُحْمِلَهُمْ

و خدا بخشاینده مهربان است. و نه بر آن کسانی که وقتی بیش تومی آمدند تا که به آنان سواری بدهی  
قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَّاعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ

گفتی که نیست پیش من آنچه شما را بر او سوار کنم برگشتند و از چشمهایشان اشک می‌ریخت  
حَرَنَّا إِلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿۹۲﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَّ

در این اندوه که نمی‌یابند آنچه انفاق کنند. راه الزام بر کسانی است که اجازه می‌خواهند از تو و  
هُمْ أَغْنِيَاءَ رِضْوَانًا يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ

آنان ثروتمند هستند راضی شدند به این که بمانند با بازماندگان و مهرزده الله بر دل‌هایشان

فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۹۳﴾

پس نمی‌دانند.

### خلاصه تفسیر

بر ضعیفان هیچ گناهی نیست و نه بر مریضان و نه بر آنان که (در تهیه وسایل جهاد) چیزی برایشان میسر نیست وقتی که ایشان با خدا و رسول (و در احکام) اخلاص داشته باشند (و از ته دل اطاعت کنند پس) بر این نیکوکاران هیچ نوع

الزامی (وارد) نیست (زیرا لا یكلف الله نفساً الا وسعها) و الله تعالی بسیار بخشاینده و خیلی مهربان است (که اگر ایشان در علم خود معذور باشند و از طرف خود در اخلاص و اطاعت کوشا باشند و در واقع اگر دچار قصور و غفلت شوند خداوند از آنها در می‌گذرد) و نه بر آن کسان (گناه و الزامی هست) که وقتی به نزد شما به این خاطر بیایند که شما به آنان سواری (مرکب) بدهید و شما (به آنها) می‌گویید که به نزد من چیزی نیست که شما را بر آن سوار کنم پس آنها (ناکام) در حالی بر می‌گردند که از چشمه‌ایشان اشک جاری می‌گردد در این اندوه که (افسوس) آنها (در تهیه و سایل جهاد) چیزی ندارند که انفاق کنند (نه خود داشتند و نه از جای دیگر رسید خلاصه این که بر این معذورین هیچ مؤاخذه‌ای نیست) تنها الزام (و مؤاخذه) بر کسانی است که با وجودی این که دارای ابزار (و آلات جنگی) هستند (برای نشستن در خانه) اجازه می‌خواهند آنها (از نهایت بی‌غیرتی) راضی شده‌اند که با زنان خانه‌نشین بمانند. والله بر دل‌هایشان مهر زده است که به سبب آن (گناه و ثواب را) نمی‌دانند.

## معارف و مسایل

در آیات گذشته احوال کسانی بیان گردید که در حقیقت از شرکت در جهاد معذور نبودند. اما به سبب تنبلی، بهانه آورده، نشستند یا آن منافقانی که به سبب کفر و نفاق خویش بهانه تراشیده از رسول خدا ﷺ اجازه گرفته بودند و بعضی سرکش هم بودند که بدون ارائه بهانه، و بدون کسب اجازه، گستاخانه از شرکت در جهاد، سرباز زدند و در خانه‌هایشان نشستند لذا به مصداق آیه مذکور برای چنین اشخاصی، عذاب دردناک در نظر گرفته شده است.

و در آیات مذکور، ذکر آن گروه از مسلمین مخلص آمده که از شرکت در جهاد به دلیل داشتن معذوریت چون، کوری، بیماری و غیره، بازماندند و عذرشان واضح بود که آرام و قرار نداشتند و اشتیاق جهاد و شهادت و جودشان را در بر گرفته بود، آنها با وجودی که فصل گرما رسیده بود و راه



نیز طولانی بود، با علاقه وافر، جهت تأمین مرکب و سواری به پیش رسول خدا ﷺ رسیده از او تقاضای سواری کردند. در کتب تفسیر و تاریخ وقایع زیادی نوشته است، برخورد با بعضی چنین بود که در بدو امر رسول خدا ﷺ عذر خواست که سواری پیش ما نیست؛ پس آنها با چشمی گریان و دلی پریشان، بازگشتند اما خداوند متعال برای آنان وسایل سفر را فراهم ساخت، بدین ترتیب که شش شتر نزد پیامبر اکرم ﷺ آورده شد به طوری که توانستند همراه دیگران به جهاد بروند.<sup>۱</sup>

برای سه نفر دیگر، حضرت عثمان رضی الله عنه مرکب فراهم نمود؛ در حالی که همه آلات و ابزار و مرکب عدّه زیادی را با هزینه شخصی خود به عهده گرفته بود. و بعضی نیز بودند که تا آخرین لحظه به دریافت مرکب و سواری موفق نشدند پس به ناچار از قافله جهاد باز ماندند که در آیات مذکور، از این افراد یاد شده که الله تعالی عذر آنها را پذیرفته است و در پایان آیه خاطر نشان ساخت که وبال الهی تنها شامل کسانی است که با وجود قدرت، عدم حضور در جهاد را مانند زنان پسندیدند.

«إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنَاءُ» در همین رابطه آمده است.

**يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَاتَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ**

بهانه می آورند پیش شما وقتی که برگردید به سوی آنان بگو بهانه نیاورید ما هرگز باور نمی کنیم  
**لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَ سَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ ثُمَّ**

سخن شما را به ما اطلاع داده است خدا از احوال شما و زود می بیند عمل شما را خدا و رسول او سپس  
**تُرَدُّونَ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٤﴾**

بازگردانیده می شوید به سوی (خدا) دانای پوشیده و آشکار پس آگاه می کند شما را به آنچه می کردید.

سَيُخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ<sup>ط</sup>

به زودی قسم می خوردند به خدا در جلوشما هرگاه برگردید به سوی آنان تا که اعراض کنید از آنان

فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ<sup>ط</sup> إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ<sup>ج</sup> جَزَاءً بِمَا كَانُوا

پس اعراض کنید از آنها یقیناً آنها پلیداند و جای شان جهنم است برای جزای اعمالی که

يَكْسِبُونَ ﴿٩٥﴾ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لَتَرْضُوا عَنْهُمْ<sup>ج</sup> فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ

انجام می دادند. قسم می خورد در جلوشما تا خشنود شوید از آنها پس اگر خشنود شوید از آنها پس یقیناً

اللَّهُ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٦﴾

خدا خشنود نخواهد شد از قومی که نافرمان اند.

### خلاصه تفسیر

ایشان در جلوی (همه) شما عذر می آورند. وقتی که شما نزد آنان برگردید (پس ای محمد!) شما (از طرف همه علناً) بگویید که (رها کنید) این عذر را نیاورید ما گاهی شما را راستگو تصور نمی کنیم (زیرا) الله تعالی ما را از (حالت واقعی) شما اطلاع داده است (که هیچ عذری از شما صحیح نبوده) و در آینده هم الله تعالی و رسول او احوال شما را به زودی خواهند دید (معلوم خواهد شد که چقدر طبق ادعای خود مطیع و مخلص می باشید) باز به سوی کسی باز گردانیده می شوید که دانای خفی و آشکار است (که هیچ عمل و اعتقاد شما از او مخفی نیست) پس او شما را آگاه خواهد کرد بر آنچه می کردید (و عوض آن را خواهد داد) آری به زودی در محضر شما به نام خدا قسم یاد می کنند (که ما معذور بودیم) هنگامی که شما به نزد آنان برگردید که شما آنها را بر حال خود بگذارید (و ملامت سرزنش شان نکنید) پس شما (مقصود آنان را بر آورید) و آنها را به حال خود بگذارید (از حصول این عرض فانی بهتری برای آنها نخواهد شد زیرا) آنها کلاً پلیداند و (عاقبه الامر) جای شان دوزخ است در عوض آن کارهایی که آنان (از نفاق و خلاف و غیره) انجام می دادند (مقتضای آن هم این است که آنان بر حال خود گذاشته شوند زیرا هدف از تعرض اصلاح



است و به خاطر خبث آنها از آن امیدی نیست و نیز) ایشان از این جهت قسم یاد می کنند که شما از آنها خشنود گردید پس (اولاً شما چگونه از دشمنان خدا خشنود می شوید اما بالفرض) اگر شما از آنان خشنود هم باشید (به آنان چه نفعی می رسد زیرا) الله تعالی از این قبیل افراد شریر خشنود نخواهند شد (و بدون رضای خالق رضای خلق بی سود محض است).

## معارف و مسایل

در آیات گذشته از آن منافقان ذکری به میان آمده بود که از ابتدای امر حيله و بهانه و دروغ به کار برده از شرکت در غزوه تبوک عذر آوردند و همچنین در آیات فوق الذکر ذکر کسانی به میان آمده که بعد از برگشت پیغمبر ﷺ در خدمت او حاضر شده برای عدم حضور خود در جهاد، عذر دروغ آوردند. این آیات قبل از برگشتن به مدینه طیبه نازل شده بودند که در آن پیامبر گرامی را از وقایعی که در آینده به وقوع خواهد پیوست، خبر داد که وقتی شما به هنگام برگشت، به مدینه برسید، منافقان برای عذر خواهی به نزد شما خواهند آمد. چنان که همین گونه اتفاق افتاد.

در روایات مذکور در همین رابطه به رسول خدا ﷺ سه دستور رسید: نخست این که وقتی آنها برای عذر خواهی بیایند به آنان بگو که دروغ نگویند و عذر بی جا نیاورید زیرا ما سخنان شما را هرگز باور نخواهیم کرد چون الله تعالی بوسیله وحی احوال و تصوّرات باطل شما را و شرارتها و تصمیمات قلبی شما را به اطلاع ما رسانده است و دروغگویی شما بر ما روشن شده لذا عذر آوردن تلاش بیجا و بیهوده است. سپس فرمود و «سَبْرِي اللَّهُ عَمَلِكُمْ» پس به آنان فرصت داده شد که اکنون توبه کرده، نفاق را رها کنند و مسلمانانی مخلص و متقی باشند. و سپس فرمود که در آینده خدا و رسول او، اعمال شما را خواهند دید که چگونه و چه خواهد شد. سرانجام طبق آن رفتار خواهد شد. اگر شما توبه کرده مسلمان مخلص شوید پس گناهان شما آمرزیده خواهد شد و اگر نه این بهانه های بی جا برای شما هیچ

منفعتی نخواهد داشت.

در آیه دوم، دومین حکم بیان گردید که اینها بعد از برگشتن شما قسمهای دروغ خورده می‌خواهند شما را مطمئن سازند و هدف‌شان این است که «لَتُخْرِضُوا عَنْهُمْ» یعنی شما از عدم شرکت‌شان در جهاد تسامح فرموده ملامت و سرزنش‌شان نکنید. سپس فرمود: که شما از عذر خواهی‌شان رو بگردانید. «فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ» یعنی شما از آنان اعراض کنید نه بر آنها طعنه و تشنیع روا دارید و نه رابطه‌ای دوستانه با آنها برقرار کنید زیرا ملامت کردن، فوایدی بدنبال ندارد. وقتی دل آنان از ایمان تهی است و درصدد کسب ایمان هم نیستند پس ملامت کردن کاری عبث و بیهوده است و نتیجه‌ای جز تضییع وقت نخواهد داشت.

سومین حکم در آیه سوم این است که ایشان می‌خواهند قسم یاد کرده شما و مسلمانان را به نحوی خشنود کنند پس در این باره حق تعالی چنین راهنمایی فرمود که خواهش و عذر خواهی‌شان را نپذیرید و از آنها خشنود نشوید و در پایان آن فرمود که: اگر شما از آنان خشنود و راضی شوید باز هم نفعی عایدشان نخواهد شد چرا که ربّ العالمین از آنان خشنود نیست چون آنها بر کفر و نفاق خویش اصرار می‌ورزند.

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَ نِفَاقًا وَ أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

بادیه‌نشینان سخت‌تراند در کفر و نفاق و به این سزاوارند که یادگیرندگان قوانینی را که نازل کرده خدا

عَلَى رَسُولِهِ ۖ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿۹۷﴾ وَ مِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا

بر رسول خود و خدا همه‌دانا و حکیم است. و بعضی از بادیه‌نشینان کسانی هستند که تاوان می‌شمارند

يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَ يَتْرَبُّصُ بِكُمْ الدَّوَابِّرُ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ ۖ وَ اللَّهُ

انفاق خود را و انتظار می‌کشند بر شما گردشهای زمانه را بر ایشان باد گردش بد و خدا

سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۹۸﴾ وَ مِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ

شنوا و داناست. و بعضی از بادیه‌نشینان کسانی هستند که ایمان می‌آورند به خدا و روز قیامت و





## يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَةً عِنْدَ اللَّهِ وَ صَلَوَاتِ الرَّسُولِ إِلَّا أَنهَآ

قرار می دهند انفاقشان را نزد یک شدن بخدا و سبب دعاهاى رسول آگاه باش بدرستی که این انفاق باعث

قُرْبَةً لَهُمْ سَيَدْخُلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

نزدیکی (خدا) است به آنها زود داخل می گرداند آنها را خدا در رحمت خود بی شک بسیار بخشنده

### رَّحِيمٌ ﴿٩٩﴾

مهربان است.

## خلاصه تفسیر

(از این منافقان) کسانی (که) صحرائشین (هستند که به سبب شدت مزاج) در کفر و نفاق خیلی سخت اند و (به سبب دوری از علما و عقلا) آنها باید اینچنین باشند که از احکامی که الله بر رسول خود (ﷺ) نازل فرموده نا آگاه باشند (زیرا وقتی که از دانایان دور قرار بگیرند در نتیجه جاهل ماندشان الزامی است و از اینجاست که سخت مزاج اند و در کفر و نفاق نیز سختگیرند) و الله تعالی بسیار دانا و بسیار حکیم است (و او بر همه این امور آگاه و مناسب به حکمت، به آنها سزا خواهد داد) و بعضی از این بادیه نشینان (منافق) آن چنان اند که (علاوه بر کفر و نفاق به جهل و بخل و عداوت نیز متصف اند حتی) آنچه (در مواقع جهاد و زکات و غیره از شرم مسلمانان) انفاق می کنند آن را (مانند) جریمه تصوّر می کنند (این به منزله بخیلی شان است) و (عداوتشان این که) برای شما مسلمانان گردشهای زمانه را انتظار دارند (که گاهی حادثه ای بر شما واقع بشود و شما را از بین ببرد پس) وقت بد بر آنها (منافقین) واقع خواهد شد (چنان که فتوحات اسلامی گسترده گی یافت کفار ذلیل شده تمام حسرتها در دلهایشان ماند و همه عمر را در ترس و اندوه گذراندند) و الله تعالی (سخنان کفر و نفاقشان را) می شنود (و تصوّرات قلبی آنها و تدابیر مکر و نیرنگشان را) می داند (پس سزای همه آنها را خواهد داد) و بعضی از صحرائشینان هم اینچنین اند که به خدا و روز قیامت ایمان (کامل) دارند و آنچه (در کارهای نیک) انفاق می کنند آن را وسیله حصول قرب عندالله و وسیله دعای رسول (ﷺ) قرار

می دهند (زیرا عادت شریف آن جناب ﷺ بود که در چنین مواقع بر انفاق کننده دعای خیر می کرد چنان که در احادیث آمده است) آگاه شوید که این انفاق آنها برایشان موجب قربت (عندالله) است (و دعا کردن را خود ایشان می شنوند نیازی به خبر دادن از آن نبود و آن قرب این است که) حتماً آنها را الله تعالی در رحمت (خاص) خویش داخل خواهند کرد (زیرا) الله تعالی بسیار بخشاینده و مهربان است (پس لغزشهای آنها را بخشیده در رحمت خویش داخل خواهند فرمود).

## معارف و مسایل

در آیات گذشته ذکر منافقان مدینه به میان آمده بود. در این آیات ذکر آن گروه از منافقان بیان می شود که در حوالی مدینه سکونت داشتند. لفظ «اعراب» جمع «عرب» نیست بلکه اسم جمع است که بر روستا نشینان و بادیه نشینان اطلاق می شود و هرگاه بخواهند از آن مفرد بسازند «اعرابی» می گویند همچنان که مفرد «انصار»، «انصاری» می آید. حالت آنان را چنین بیان کرد که آنها در کفر و نفاق از شهر نشینان هم شدیدتر اند. علتش را چنین بیان فرمود که ایشان به سبب دوری از علم و علماً عموماً جهالت و قساوت مبتلا می باشند و قسّی القلب می شوند. «وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ». یعنی محیط آنها طوری است که از آیات و قوانین نازل شده الله بی خبراند، زیرا نه قرآن در پیش ایشان است و نه آنان از معانی و مطالب و احکام آن آگاهی دارند.

در دومین آیه یکی از احوال ناپسند همان اعراب را این گونه بیان فرمود: که آنچه اینها در زکات و غیره انفاق می کنند آن را نوعی تاوان می دانند. علتش این است که در دل ایمان ندارند و فقط برای نمان کردن کفر خویش نماز می خوانند و زکات فرضی ادا می نمایند. اما در دل رنج می برند که این مال، بیجا صرف شد. لذا آنها پیوسته در این انتظاراند که به نحوی بر مسلمانان مصیبت یا مشکلی وارد آید و یا شکست بخورند تا به رغم



خودشان از زیر بار تاوان نجات یابند. «الدوائر» جمع «دائرة» است و به اعتبار لغت عرب دائرة عبارت است از: آن حالت تغییر یافته که بعد از خوبی بد در آید. لذا قرآن کریم در پاسخ به آنها فرمود: «عَلَيْهِمْ ذَائِرَةُ السَّوْءِ» یعنی حالت بد بر خود آنها خواهد آمد و ایشان بنا به آن افعال و اقوال خویش بیشتر ذلیل و خوار خواهند شد.

پس از ذکر احوال منافقین بادیه نشین طبق روش قرآنی، در سومین آیه، ذکر آن بادیه نشینان هم مناسب بود که مسلمان مخلص و راستین بودند، تا معلوم گردد که همه بادیه نشینان و روستاییان یکنواخت نیستند و بعضی از آنها مسلمانان مخلص و فهمیده‌اند، و حالت‌شان چنین است که آنچه زکات و صدقات می دهند آن را وسیله تقرب الی الله دانسته و به توقع دعای رسول ﷺ انفاق می کنند. وسیله قرار گرفتن صدقات برای تقرب الی الله روشن است و امید داشتن به دعای رسول الله ﷺ از این جهت است که جایی که قرآن به رسول ﷺ دستور می دهد که از مسلمانان صدقات دریافت دارد، چنین هم هدایت فرموده که برای زکات دهندگان نیز دعا کند. چنانکه در آیه بعد می فرماید: «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ». در این آیه در ضمن این که به رسول الله ﷺ دستور دریافت صدقات داده چنین هم دستور داد که برای آنها دعا کن و این دستور به لفظ «صلوة» آمد «وَصَلِّ عَلَيْهِمْ» بنابر این در آیه مذکور نیز دعاهای رسول ﷺ به لفظ «صلوة» تعبیر شدند.

وَالسَّبِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْأَنْصَارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ

سبقت کنندگان پیشین از مهاجرین و انصار و کسانی که پیرو ایشانند

بِأِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي

به نیکی، راضی شد الله از آنان و راضی شدند آنها از او و آماده کرده برای آنها باغها که جاری می شود

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾

در زیر آنها جویها، می مانند تا ابد در آن، این است پیروزی بزرگ.

## خلاصه تفسیر

و آن مهاجرین و انصاری که (در ایمان آوردن از همه امت) پیش و مقدم هستند و (از بقیه امت) کسانی که با اخلاص (در ایمان آوردن) پیرو آنها هستند، الله از همه آنها راضی شد (که ایمان آنها را قبول فرمود که به سبب آن به آنها پاداش خواهد رسید) و همه آنها از الله راضی شدند (که اطاعت اختیار کردند که در پاداش آن رضامندی بیشتر خواهد شد) و الله تعالی برای آنها باغ‌هایی آماده کرده که در زیر آنها جویها جاری خواهند شد که در آنجا برای همیشه خواهد ماند (و این بزرگترین پیروزی است).

## معارف و مسایل

در آیه قبل ذکر صحرانشینان مؤمن و مخلص به میان آمده بود. در این آیه ذکر تمام مؤمنین مخلص به میان آمد که در آن، درجات فضیلت آنها بیان گردید.

«السُّبُّونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ» بیشتر مفسرین در این جمله، «من» را تبعیضی قرار داده صحابه مهاجرین و انصار را به دو طبقه تقسیم کرده‌اند؛ یکی: سابقین اولین، دوم: طبقه دیگر صحابه کرام رضوان الله علیهم اجمعین. باز در این باره اقوال مختلفی هست. بعضی سابقین اولین، آن صحابه‌ای را دانسته‌اند که به سوی دو قبله نماز خوانده‌اند، یعنی کسانی که قبل از تحویل قبله مسلمان شده بودند، آنها سابقین اولین‌اند. این قول سعید بن مسیب و قتاده است. حضرت عطاء بن ابی رباح رضی الله عنه فرموده است که سابقین اولین آن گروه از صحابه کرام اند که در غزوه بدر شرکت داشته‌اند. و شعبی رضی الله عنه معتقد است: آن گروه از صحابه که در بیعت الرضوان شرکت داشته‌اند سابقین اولین می‌باشند. و مطابق هر یکی از این اقوال، بقیه صحابه کرام پس از سابقین اولین چه مهاجر باشند و چه انصار در طبقه دوم



داخل اند.<sup>۱</sup>

و در تفسیر مظهري، این هم منقول است که: در اینجا حرف «مِنْ» برای تبعیض نیست، بلکه به معنی بیان است، پس مفهوم این جمله این است که: صحابه کرام نسبت به بقیه اُمَّت، سابقین اولین اند «مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ» بیان آن است. در خلاصه تفسیر بیان القرآن که در بالا، ذکر گردیده این تفسیر برگزیده شده است. مطابق تفسیر اول صحابه کرام دو گروه اند: یکی سابقین اولین. دوم آن که بعد از تغییر قبله یا غزوه بدر یا بیعة الرضوان مسلمان شده اند حاصل تفسیر آخر این است که: صحابه کرام همه سابقین اولین اند زیرا ایمان آنها از بقیه اُمَّت، اول و سابق است.

«وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ» یعنی کسانی که در اعمال و اخلاق از سابقین اولین کاملاً پیروی کردند. مطابق اولین جمله از نخستین تفسیر، صحابه مهاجرین و انصار در بالاترین درجه قرار دارند. زیرا قبل از تغییر قبله یا غزوه بدر یا بیعة الرضوان مسلمان شده بودند. درجه دوم کسانی اند که بعد از آن ایمان آوردند. پس بر همه اُمَّت لازم است تا قیامت در ایمان و اعمال صالحه و اخلاق فاضله بر شیوه صحابه کرام قرار گیرند و از آنها کاملاً پیروی و متابعت نمایند. و مطابق دومین تفسیر، در: «وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ» بزرگوارانی که در خدمت صحابه کرام به تعلّم، روزگار گذراندند نیز، در این مقوله داخل اند که به این افراد «تابعین» گویند، پس از تابعین، اصطلاحاً تمام مسلمانانی که تا برپایی قیامت از صحابه کرام، در ایمان و عمل صالح پیروی کنند، داخل اند.

## همه صحابه کرام بدون استثنا جنتی اند و به افتخار رضایت الهی، نایل آمده‌اند

شخصی از محمد بن کعب قرظی سؤال کرد که: نظر تان درباره صحابه حضرت رسول خدا ﷺ چگونه است؟ وی پاسخ داد که: همه صحابه کرام، اهل جنت اند. اگر چه کسانی باشند که در دنیا از آنها اشتباه یا گناهی صادر گردیده است آن شخص مجدداً اظهار داشت که: شما این را به چه دلیل می‌گویید؟ او فرمود: که این آیه قرآن کریم را بخوانید: «وَالسَّبْقُونَ الْأُولُونَ» که در این جا نسبت به تمام صحابه بدون شرط فرمود: «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ» البته درباره تابعین شرط «اتباع باحسان» را تعیین فرمود. از این جا معلوم شد که صحابه کرام بدون قید و شرط همه بدون استثنا به رضوان الهی سرافراز گشته‌اند.

در تفسیر مظهري، بعد از نقل این قول، فرموده که به نزد من بر جنتی بودن همه صحابه کرام از این هم روشن‌ترین استدلال به این، آیه ۱۰ سوره حدیده است. «لَا يَسْأَلُ مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى» در این آیه با صراحت کامل بیان شده است که صحابه کرام چه اولین باشند و چه آخرین به همه آنها خداوند «حسنى» یعنی: جنت وعده فرموده است. و در حدیث رسول الله ﷺ فرمود که: آتش جهنم به آن دسته از مسلمانان نمی‌رسد که مراد دیده‌اند یا کسانی را دیده‌اند که مرا دیده‌اند.<sup>۱</sup> کسانی که بنا بر مشاجرات و وقایعی که بین صحابه کرام پیش آمده است، جرأت و گستاخی‌شان به حدی است که رفتار اصحاب رسول الله ﷺ را مورد داوری و ارزیابی قرار داده لب به انتقاد می‌کشایند و قلوب مسلمین را نسبت به عاشقان راستین آن حضرت ﷺ



بدگمان کرده، کج بینی و تنگ نظری خود را نسبت به یاران نبی، آن پروانگان شمع وجود رسول گرامی به اثبات می‌رسانند. با توجه به این که آیات و احادیث فراوانی در شأن و مناقب صحابه کرام، به طور صریح آمده که آیه فوق دال بر همین مدعاست.

وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ<sup>ط</sup> وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ<sup>ف</sup> مَرَدُّوا

و بعضی از بادیه نشینانی که پیرامون شما هستند، منافق اند. و بعضی از اهل مدینه اصرار دارند

عَلَى النِّفَاقِ<sup>ف</sup> لَا تَعْلَمُهُمْ<sup>ط</sup> نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ<sup>ط</sup> سَنُعَذِّبُهُمْ<sup>ط</sup> مَرَّتَيْنِ<sup>ث</sup> ثُمَّ

برنفاق. شما آنها را نمی‌شناسید ما آنها را نمی‌شناسیم ما آنها را دو چندان عذاب خواهیم داد سپس

يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿۱۰۱﴾

برگردانیده می‌شوند به سوی عذاب بزرگ.

### خلاصه تفسیر

و بعضی از اطرافیان شما و بعضی از اهل مدینه چنان منافقانی هستند که بر بالاترین درجه از، نفاق رسیده‌اند (که شما هم) آنها را نمی‌دانید (که ایشان منافق اند فقط) ما آنان را می‌دانیم و ما آنها را (به نسبت منافقان دیگر قبل از آخرت هم) دو برابر سزا خواهیم داد (یکی برای نفاق، و دیگری برای کمال نفاق و) باز (در آخرت هم) آنان به سوی عذاب بزرگی (یعنی جهنم به طور دائم) اعزام خواهند گشت.

### معارف و مسایل

در بسیاری از آیات پیشین ذکر آن دسته از منافقان به میان آمد که نفاقشان از اقوال و افعال آنها ظاهر شده بود و رسول الله ﷺ آنها را می‌شناخت که منافق اند و در این آیه ذکر دسته‌ای دیگر از منافقان به میان



آمده که در نفاق به حد کمال رسیده بودند و تا آن زمان هویتشان بر رسول الله ﷺ ناشناخته بود. در این آیه برای این‌گونه منافقان پیش از آخرت ذکر عذاب دو چندان پیش بینی شده است: یکی در دنیا که همواره در فکر مخفی نگاه داشتن نفاق و خطر ظهور آن قرار گرفته‌اند. و با وجود نهایت بغض و عداوت که با مسلمانان دارند در ظاهر به تعظیم و تکریم و متابعت از آنها ناچار گشته‌اند که این از مقدار عذابشان نمی‌کاهد. و عذاب دوم، عذاب قبر و برزخ است که قبل از قیامت و آخرت آنان را دربر خواهد گرفت.

وَآخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرًا سَيِّئًا عَسَىٰ

و بعضی دیگر اعتراف کردند به گناهان خویش آمیختند عمل نیک و دیگر عمل بد را نزدیک است که

اللَّهِ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۰۲﴾ اخذ من أموالهم صدقة

عفو کند خدا آنانرا، یقیناً خدا بخشاینده و مهربان است. بگیر از اموال ایشان زکات را

تطهرهم و تزكهم بها وصل عليهم ۗ إن صلواتك سكن

که پاکشان کنی و با برکتشان کنی با آن صدقه و دعای خیر کن برایشان بی شک دعای تو تسکین است

لهم ۗ والله سميع عليم ﴿۱۰۳﴾ ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن

برایشان و خدا به هر چیز شنوا و داناست. آیا ندانستند که الله است که می‌پذیرد توبه

عباده و يأخذ الصدقات ۗ وأن الله هو التواب الرحيم ﴿۱۰۴﴾ وقل

بندگان را، و قبول می‌کند زکات را و بی شک الله تعالی بسیار توبه پذیر و مهربان است. بگو:

اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله و المؤمنون و ستردون

عمل کنید پس زود می‌بیند الله عمل شما را و رسول او و مؤمنان هم، و بزودی برگردانیده می‌شود

إلى علم الغيب والشهادة فبينكم بما كنتم تعملون ﴿۱۰۵﴾ و

به سوی آنکس که از هر پوشیده و آشکار آگاه است پس او به شما خبر می‌دهد آنچه را می‌کردید. و

آخرون مرجون لامر الله إما يعذبهم و

بعضی کسانی‌اند که کارشان در تأخیر و وابسته به حکم خداست یا به آنها عذاب می‌دهد و





## ﴿۱۰۶﴾ اَمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

یا عفوشان می فرماید و خدا به همه دانا و حکیم است.

### خلاصه تفسیر

و بعضی به گناهان معترف شدند که اعمال آمیخته انجام داده بودند مقداری خوب (مانند اعترافی که منشأش ندامت است و همین است توبه، و مانند غزوات دیگر که قبلاً انجام داده اند) و تعدادی بد (کردند مانند تخلف بدون عذر، پس) از خدا توقع (یعنی وعده به آن) است که بر حالتشان (با رحمت) توجه فرماید (یعنی توبه بپذیرند) بدون شک الله تعالی بسیار بخشاینده و بسیار مهربان است (وقتی که به این آیه توبه پذیرفته شد و آنان از ستونها باز شدند مال خود را برداشته بخدمت رسیدند و تقاضا کردند که اینها در راه خدا انفاق گردد پس دستور رسید که) شما از اموال ایشان صدقه (که اینها آورده اند) بردارید که با (برداشتن) آن شما آنها را (از آثار گناه) پاک و صاف کنید و (وقتی که شما برداشتید پس) برای آنها دعای خیر کنید یقیناً دعای شما در حق آنان موجب اطمینان (قلب) است و الله تعالی (اعتراف آنان را) کاملاً می شنود (و ندامتشان را) کاملاً می داند (لذا با توجه به اخلاص آنها به شما چنین دستور داده شده درباره اعمال نیکشان، یعنی توبه و ندامت و انفاق فی الخیر ترغیب، و از اعمال سیئه مثل تخلف و غیره در آینده ترهیب است، پس نخست ترغیب است) آیا آنان ندانستند که الله است که توبه بندگان را می پذیرد و اوست که صدقات را قبول می فرماید و (آیا آنان) این (اطلاع را نداشتند) که الله در (صفت) قبول کردن (این) توبه و در (صفت) رحم، کامل است. (لذا توبه آنها را پذیرفت و از فضل و رحمت خویش دستور داد که از ایشان مالشان را بپذیرید و در حقشان دعا کنید و به آنها بگویید که در آینده بر صدور خطایا و ذنوبشان توبه کنند و اگر موفق شدند، صدقات هم بدهند) و (پس از ترغیب در آینده از ترهیب کار می گیرد یعنی:) شما (به آنان این راهم) بگویید که (آنچه می خواهید) عمل کنید پس (اولاً در همین جهان) الله و رسول و مؤمنان، اعمالشان را خواهند دید (پس اعمال بد در همین دنیا ذلت و خواری را به دنبال خواهد داشت) و (در آخرت نیز) یقیناً به پیش خدا خواهید رفت آن خدایی که نسبت به همه امور پنهان و

آشکارا داناست هم کردار شما را به شما نشان خواهد داد (پس در آینده از کار زشت تخلف و غیره خودداری کنید). (این بیان قسم اوّل بود و در آینده قسم دوم ذکر می‌گردد) و بعضی دیگر کسانی اند که رفتار با آنها تا رسیدن دستور خدا تأخیر و پنهان است که (به سبب عدم اخلاص در توبه) به آنها سزا می‌دهد یا (به سبب اخلاص) توبه آنها را می‌پذیرد و اللّٰه تعالیٰ (از کیفیت خلوص و عدم آن) کاملاً داناست (و) بسیار حکیم است (پس به مقتضای حکمت توبه خالصانه را می‌پذیرند و بدون خلوص رانی پذیرند و اگر گاهی حکمت در این باشد که بدون توبه عفو کند، این کار را نیز می‌کند).

## معارف و مسایل

همان‌طور که پیشتر اشاره شد، هنگامی که از طرف رسول خدا ﷺ برای غزوه تبوک اعلان عمومی و دستور برای رفتن به همه مسلمانان صادر گردید فصل گرمای شدیدی بود و مسافت نیز بسیاری طولانی بود و هدف نیز مقابله با ارتش تربیت و تعلیم یافته و دوره و تمرینات نظامی سنگین و منظم دیده یک ابر قدرت بود که در تاریخ اسلام نخستین جنگ به شمار می‌رفت، لذا احوال مردم از جهات مختلف در ارتباط با این حکم، چند گروه بوده‌اند: یکی گروه مخلصان بودند که با اوّلین اشاره و با شنیدن دستور، بدون اندیشه و تردید برای جهاد آماده شدند. گروه دوم کسانی بودند که در بدو امر قدری تردید داشتند ولی بعداً به مجاهدان پیوستند. در آیه: «الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ» ذکر این گروه به میان آمده است. گروه سوم: کسانی اند که حقیقتاً معذور بوده‌اند، لذا نتوانستند در جهاد شرکت کنند و ذکر آنها در آیه «لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ» آمده است. گروه چهارم: آن مؤمنان مخلص که با وجود عدم عذر به سبب سستی و کاهلی در جهاد شرکت نجستند. که ذکر آنها در آیه فوق الذکر «وَآخِرُونَ اعْتَرَفُوا وَآخِرُونَ مُرْجُونَ» آمده است. گروه پنجم: منافقین اند که به سبب نفاق از شرکت در جهاد سرباز زدند که ذکر آنان در بسیاری از آیات گذشته آمده است.



خلاصه این که در آیات گذشته بیشتر در ارتباط با گروه پنجم که همان منافقانند، ذکر شده است. و در آیات مذکور ذکر گروه چهارم آمده که با وجود مؤمن بودن به سبب سستی و کاهلی از شرکت در جهاد خودداری کردند.

در آیه نخست فرمود که: بعضی نیز چنین اند که به گناهان خود اقرار کرده اند یا اعمالشان با هم آمیخته شده امید می رود که خدا توبه آنها را بپذیرد. حضرت عبدالله بن عباس می فرماید: که ده نفر چنان بودند که بدون عذر موجه در جهاد شرکت نکردند و سپس بر این حرکت خود پشیمان شدند، از آن جمله هفت نفر خود را به ستونهای مسجد بستند و عهد کردند که تا وقتی توبه ما پذیرفته نشود و خود رسول کریم ﷺ ما را باز نکند، ما هم چنین بسته و اسیر خواهیم ماند، از ایشان برای حضرت ابولبابه رضی الله عنه در این باره روایات موجود است ولی برای بقیه اختلاف نظر موجود است.

هنگامی که رسول خدا ﷺ آنها را به ستونها بسته دید و اطلاع پیدا کرد که عهد کرده اند که تا زمانی که رسول الله ﷺ شخصاً ما را باز نکند ما همچنان بسته خواهیم ماند. پس رسول خدا ﷺ قسم یاد کرد که تا وقتی خداوند به من دستور ندهد من هم آنها را باز نخواهم کرد. زیرا جرم آنها سنگین است. در این رابطه آیه فوق الذکر نازل گردید و رسول الله ﷺ به باز کردن آنان دستور دادند و باز شدند.<sup>۱</sup>

در روایت سعید بن المسیب آمده است که: وقتی به باز کردن ابولبابه تصمیم گرفته شد او انکار کرد و گفت تا وقتی که شخص رسول کریم ﷺ راضی نشده مرا به دست خویش باز نکند من بسته خواهم ماند. چنان که در نماز صبح وقتی که آن حضرت ﷺ تشریف آورد، بادت مبارک خویش او را از ستون باز کرد.

## اعمال آمیخته نیک و بد چه بودند

در آیه مذکور فرمود که بعضی از اعمال آنها نیک بودند و بعضی بد. اعمال نیک آنها، پایبندی ایمان و نماز و روزه و شرکت در غزوات قبل از این جهاد با رسول خدا ﷺ و اعتراف آنان به جرم خود در این واقعه تبوک و پشیمان شدن و توبه نمودن و غیره، و اعمال بد مانند عدم شرکت در غزوه تبوک و توافق عملی با منافقان. لذا هر مسلمانی که اعمال نیک و بدش تا قیامت آمیخته بشود در این حکم داخل است.

در تفسیر قرطبی است که اگر چه این آیه درباره گروه بخصوصی نازل شده است ولی حکم آن تا قیامت عام است برای مسلمانانی که اعمال نیک و بد آنها با هم آمیخته شود، صادق است. پس اگر آنان از گناهان خود توبه کنند امید می رود که مورد عفو و بخشش رب العالمین قرار گیرند.

ابوعثمان فرموده است که این آیه قرآنی به توقع بزرگی برای این امت اشاره می کند. در صحیح بخاری به روایت سمره بن جندب در حدیث مفصل معراج نبوی آمده است که: وقتی آن حضرت ﷺ در آسمان هفتم با حضرت ابراهیم علیه السلام ملاقات فرمود، برخی از مردم را به نزد او دید که صورتهای سفیدی داشتند و بعضی دیگر که بر صورتشان لکه های سیاه بود. این گروه دوم در نهر داخل شده غسل کرده برگشتند و صورت آنها هم کاملاً سفید شد جبرئیل علیه السلام به آن حضرت ﷺ خبر داد که این سفید چهرگان کسانی بودند که ایمان آورده از گناه محفوظ شدند «الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبَسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ» و گروه دوم کسانی اند که اعمال نیک و بد با هم آمیخته انجام داده اند و باز توبه نموده اند الله توبه آنها را پذیرفت و گناهان شان آمرزیده شده است.<sup>۱</sup>

«حُذِّمْنَ أَمْوَالَهُمْ صَدَقَةً» واقعه این آیه (از این قرار است که در بالا ذکر



گردید که کسانی که بدون عذر از غزوه تبوک عقب مانده بودند سپس پشیمان شده خود را به ستونهای مسجد بستند باز در آیه سابق مذکور توبه آنها نازل گردید و از اسارت بازگشتند پس آن حضرات به صورت شکرانه همه اموال خویش را جهت تصدق تقدیم داشتند رسول الله ﷺ از پذیرفتن آنها انکار فرمود که به من دستوری به اخذ مال نرسیده است. در این رابطه آیه مذکور «**خُذْمِنْ أَمْوَالِهِمْ**» نازل گردید. آن حضرت ﷺ از کل مال، یک سوم (ثلث) را پذیرفت که تصدق گردد. زیرا در آیه به آن حضرت اشاره شده است که کل مال برداشته نشود، بلکه یک قسمت از آن گرفته شود و حرف من بر آن گواه است.

### دریافت صدقات مسلمین از قبیل زکات و غیره و چگونگی مصرف آنها وظیفه حکومت اسلامی است.

در این آیه از نظر شأن نزول اگر چه جهت دریافت صدقه، به گروه خاصی دستور داده شده است: اما این حکم بنا به مفهوم خود دارای اعتباری عام است. چنانکه در تفسیر قرطبی، احکام القرآن، جصاص، مظهري و غیره این ترجیح داده شده است. قرطبی و جصاص این را هم روشن کرده اند که اگر چنانچه در این آیه، شأن نزول آن مربوط به واقعه‌ی ویژه‌ای است که ذکر آن در بالا آمده است اما باز هم بنا به اصول قرآنی، این حکم به صورت قانون عمومی برای مسلمانان تا قیامت باقی خواهد ماند. زیرا بیشتر احکام قرآن درباره وقایع بخصوصی نازل شده‌اند. اما دایره عمل آنها به نزد هیچ کس محدود به آن وقایع بخصوص نخواهد شد، بلکه تا وقتی که دلیل برای تخصیص نباشد این حکم برای همه مسلمانان عام و شامل قرار داده خواهد شد، تا جایی که تمام امت محمدیه بر این اتفاق دارند که اگر چه خطاب تنها به نبی کریم ﷺ آمده اما این حکم نه تنها مختص آن حضرت ﷺ است و نه محدود به عهد مبارک ایشان؛ بلکه هر شخص که جانشین پیغمبر ﷺ، حاکم

و امیرالمؤمنین باشد او مخاطب و مأمور این حکم خواهد بود و در فرایض او داخل است که دربارهٔ دریافت زکات و صدقات مسلمانان و به مصرف رسانیدن آن انتظام کند. در بدو خلافت صدیق اکبر واقعه جهاد که با مانعین زکات اتفاق افتاد بعضی از منکرین زکات کسانی بودند که علناً از اسلام باغی و مرتد شده بودند و بعضی دیگر کسانی بودند که خود را مسلمان می‌گفتند. اما برای زکات ندادن چنین بهانه می‌آوردند که تنها به نبی کریم ﷺ دستور رسیده که از ما زکات وصول نماید و این حکم تا زمان حیات ایشان بود که ما بر آن عمل کردیم و پس از وفات او، حضرت ابوبکر رضی الله عنه چه حقی دارد که از ما زکات و صدقات مطالبه نماید در ابتدای امر حضرت عمر رضی الله عنه نسبت به جهاد با آنان از این جهت متردد بود که ایشان مسلمانانند باستناد یک آیه از دادن زکات خودداری می‌کنند، لذا با آنان نباید آنچنان رفتار کرد که با مرتدین رفتار می‌شود. اما صدیق اکبر رضی الله عنه با عزم جزم، فرمود: هر کسی که در میان زکات و نماز فرق قایل باشد با او جهاد خواهم کرد.

اشاره به این امر بود که کسانی که حکم زکات را به آن حضرت رضی الله عنه مختص کرده و پس از او به سقوط آن قایل اند، آنها فردا نیز می‌توانند چنین اظهار کنند که نماز هم مختص به عهد آن حضرت رضی الله عنه بود زیرا در قرآن این آیه (سوره اسراء) هم آمده که «**اقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ**» که در آن مخاطب به اقامه نماز نبی کریم رضی الله عنه می‌باشد ولی همانگونه که حکم آیه نماز برای همه امت عام است و تأویل بی‌جای اختصاص آن به نبی کریم رضی الله عنه آنها را نمی‌تواند از کفر نجات دهد، هم چنین این تأویل در آیه «**خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ**» آنها را از کفر و ارتداد نمی‌تواند نجات دهد. لذا حضرت فاروق اعظم رضی الله عنه هم بر این امر مطمئن گردید و به اجماع صحابه، علیه آنها جهاد کرده شد.

**زکات، مالیات دولتی نیست بلکه نوعی عبادت است.**

قرآن کریم در آیه مذکور آنچه بعد از «**خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ**» فرمود که: «**صَدَقَةٌ**



تَطَهَّرُهُمْ وَتُرَّكِبُهُمْ» اشاره به این است که زکات و صدقات، مالیات دولتی به شمار نمی آیند، بلکه هدف از آن پاک نمودن اصحاب اموال از گناه است. در اینجا این امر هم قابل توجه است که دریافت زکات و صدقات در حقیقت شامل دو فایده می باشد: یکی مربوط به صاحب مال که با آن از گناهان و میکرب امراض اخلاقی که در اثر حرص و حب مال پدید می آیند، پاک می گردد. فایده دیگر این که به وسیله آن عنصر ضعیف قوم که از تهیه لوازم زندگی خود عاجز و قاصر است، تقویت می شود، مانند: یتیمان، بیوه زنان، معلولین، زنان و مردان معذور و عموم فقرا و مساکین. اما قرآن حکیم در اینجا تنها بر ذکر فایده اول اکتفا کرد و به این طرف هم اشاره فرمود که هدف اصلی زکات و صدقات نخستین فایده می باشد و فایده دوم در ضمن آن حاصل می آید، لذا اگر در جامعه ای، یتیم، بیوه، فقیر و مسکینی یافت نشود باز هم مسأله زکات بقوت خود باقی خواهد بود و در هر شرایطی، از صاحبان اموال دریافت می گردد. بنابراین زکات به عنوان یک ضرورت دینی و اجتماعی، حتی در امم گذشته مطرح بوده است. نحوه انجام آن به این صورت بوده که هیچ کس حق استفاده از اموال زکات را نداشت، بلکه اموال در یک جا جمع آوری می شد بعد از آن آتشی از آسمان می جست و در کام خود می سوزاند. ضمناً اگر اموال جمع آوری شده زکات می سوخت بمنزله قبولیت آنها به درگاه حق تلقی می شد ولی اگر نمی سوخت و همچنان باقی می ماند نشانه عدم قبولی آن تلقی می شد و آن اموال منحوس را کسی دست نمی زد پس جمع آوری زکات و توزیع آن به افراد ذیحق، یکی از امتیازات رسول گرامی ﷺ به شمار می آید و بدین ترتیب زکات نوعی حقوق مالی و عبادتی است چون نماز و روزه و غیره همانگونه که اشاره شد این از ویژگیهای امت مرحومه است که باید در راه خدا میان اشخاص ذیحق توزیع گردد. چنان که در حدیث نبوی نیز تصریح شده است.

## یک سؤال و پاسخ به آن

در اینجا این سؤال پیش می آید که در واقعۀ مذکور وقتی که توبه آنان پذیرفته شد و آمرزش گناه و تطهیر به وسیله توبه انجام گرفت پس مقصود از وسیله تطهیر قرار دادن مال چیست؟

جوابش این که: اگر چه گناه به توبه آمرزیده شد، اما بعد از آمرزش گناه، می تواند قدری از ظلمت و کدورت آن باقی به ماند که در آینده می تواند سبب ارتکاب گناه شود و از صدقه دادن، آن کدورت زایل شده تطهیر، کامل می گردد.

«وَصَلِّ عَلَيْهِمْ» در اینجا مراد از لفظ «صلوة» دعای رحمت برای آنهاست چنان که از رسول خدا «در حق بعضی دعا به لفظ «صلوة» هم منقول است که فرمود: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي اَوْفَى» ولی بعداً لفظ صلوة علامت ویژه انبیاء علیهم السلام قرار گرفت. بنابراین، قول بیشتر فقها رحمهم الله بر این است که در حق هیچ کسی نباید با لفظ «صلوة» دعا کرده شود، بلکه این لفظ باید تنها به انبیاء علیهم السلام اختصاص یابد، تا که تلبیس و اشتباه پیش نیاید.<sup>۱</sup> در اینجا به آن حضرت ﷺ دستور رسیده تا برای صدقه دهندگان دعا کند. لذا بعضی از فقها فرموده اند که بر امام و امیر واجب است که برای صدقه دهندگان دعا کنند و بعضی نیز این را یک امر استحبابی قرار داده اند.<sup>۲</sup>

«وَ آخِزُونَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ» از جمله ده نفری که از غزوه تبوک عقب مانده بودند، هفت نفر ندامت و تأسف خود را کاملاً اظهار کرده، خود را به ستونهای مسجد بسته بودند حکم آنان در آیه سابق آمده که «وَ آخِزُونَ اعْتَرَفُوا» و مراد از این آیه آن سه نفر دیگرند که اقدام به بستن خود در مسجد نکردند و به این شکل عملاً اعتراف نمودند. در این رابطه پیغمبر خدا ﷺ به





مسلمانان دستور داد که روابط و معاشرت خود را با آنان قطع نمایند که به دنبال آن، رفتار آنها اصلاح پذیرفت و با صداقت تمام، بجرم خود اعتراف کردند و توبه نموده نادم شدند. پس عفو و آمرزش آنها اعلام گشت.<sup>۱</sup>

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ

و آنان که ساختند مسجدی را برای ضرر و کفر و برای تفرقه انداختن میان مؤمنان و برای

إِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ<sup>ط</sup> وَ لِيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا

انتظار کسی که می جنگد با خدا و رسول او، پیش از این وقسم می خوردند که اراده نکردیم (به پایه گذاری

إِلَّا الْحُسْنَى<sup>ط</sup> وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠٧﴾ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا<sup>ط</sup>

مسجد) مگر کار نیکو، و خدا گواهاست که آنان دروغگو یانند. هرگز در آن (مسجد ضرار) برای نماز مایست

لِمَسْجِدَاتِنَا عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ<sup>ط</sup>

البته مسجدی که اساسش گذاشته شده بر پرهیزگاری از روز اول آن سزاوار است که تو بایستی در آن،

فِيهِ رِجَالٌ يَحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا<sup>ط</sup> وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٠٨﴾ أَفَمَنْ

در آن مردانی هستند که دوست دارند پاکیزگی را، و خدا پاکان را دوست می دارد. پس کسی که

أَسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَسَ بُنْيَانَهُ

اساس بنایش را بر تقوا و ترس خدا و رضایت او گذاشت بهتر است یا کسی که اساس بنایش را

عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ<sup>ط</sup> وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

گذاشته برکناره رودی که در شرف سقوط است پس بیفتاد با آن در آتش جهنم و خدا راه نمی نماید گروه

الظَّالِمِينَ ﴿١٠٩﴾ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ

ستمکاران را. همیشه می ماند عمارت آنها آن که ساخته بودند (شک و فغان) در قلوبشان مگر این که

تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ<sup>ط</sup> وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١٠﴾

شکافته شوند دلهایشان و خدا دانا و حکیم است.

## خلاصه تفسیر

و هستند کسانی که با این هدف، مسجد بنا نهادند که (به اسلام) ضرر برسانند و (در آن جلسه گرفته) سخنان کفرآمیز (یعنی به عداوت رسول) بگویند و (بسبب آن) در (وحدت) مؤمنان تفرقه بیندازند (زیرا وقتی که مسجد دیگری ساخته شود و اظهار گردد که با اخلاص ساخته شده است لازماً اجتماع اصلی مسجد قبلی پراکنده می شود) و (این هم هدف است که) برای اقامه آن شخص، انتظام برقرار شود که قبل از (ساختن) این (مسجد) با خدا و رسول مخالف است (مراد از آن ابوعامر راهب است) و (اگر بررسی) قسم می خورند (همچنان که یک بار پیش تر هم بر پرسیدن قسم خوردند که) بجز از نیکویی نیت دیگری نداریم (مراد از نیکویی آسایش و گنجایش است) و الله گواه است که آنان (در این ادعا) کاملاً دروغگو هستند (وقتی که حال این مسجد چنین است که در حقیقت مسجدی نیست بلکه مضر اسلام است، پس) شما در این، حتی لحظه ای (برای نماز خواندن) نایستید، البته مسجدی که اساسش از ابتدا (یعنی از روز تصویب) بر تقوا (و اخلاص) گذاشته شده است (مراد از آن مسجد قباست) آن (مسجد فی الواقع) سزاوار است که شما در آن (برای نماز خواندن) بایستید (چنان که گاهگاهی آن حضرت ﷺ در آنجا تشریف برده نماز می خواندند) در آن (مسجد قبا) چنان مردانی (خوب) هستند که آنها پاکیزگی کامل را دوست دارند و الله پاکیزه کنندگان کامل را دوست می دارد (وقتی که حالت مؤسسان هر دو مسجد روشن ترند) باز (بفهمید که) آیا اینچنین شخص بهتر است که اساس بنایش (یعنی: مسجد) را بر ترس خدا و خشنودی او گذاشته، یا آن شخص (بهتر خواهد بود) که اساس بنایش (یعنی: مسجد) را بر کناره رودی (یعنی: گودالی) که در شرف سقوط است گذاشته باشد (مراد از آن اهداف باطله کفریه می باشند که در ناپایداری به آن تشبیه داده شده اند) باز آن (ساختن) با آن (بانی) در آتش دوزخ بیفتد (یعنی آن ساختمان به علت این که بر کناره قرار گرفته بیفتد زیرا هر وقت آن کناره به سیل قطع شده بیفتد آن ساختمان هم خواهد افتاد و مؤسس از این جهت که در آن ساختمان می باشد با هم می افتد و چون مراد از این اهداف کفر می باشند که موصل الی النار گردند، لذا فرمود که این کار او را بر آن داشته که در جهنم بیفتد) و الله به چنین ظالمان فهم (دین) نمی دهد (که آن را به نام مسجد که از



شعائر دین است ساختند و اهداف فاسد در آن مطمح نظر قرار دادند) این ساختمان (مسجد) شان که ساختند همیشه در دل‌هایشان (مانند خار) می‌خلد (زیرا که برای آن هدفی که ساخته بودند بدست نیامد و رازشان فاش شد از بالا منهدم گردید، الغرض به آرزوی خود نرسیدند لذا تمام عمر تأسّف و آرزوی آن باقی خواهد ماند) آری اگر (آن) دل‌هایشان (که در آن این آرزو هست) فنا بگردند چه بهتر (آنگاه این آرزو هم خاتمه خواهد یافت) و الله تعالی بسیار دانا و خیلی حکیم است. (که احوال آنها را دانسته مناسب با آن سزا خواهند داد).

## معارف و مسایل

احوال منافقین و رفتار ضدّ اسلامی آنها در بالا در بسیاری از آیات ذکر گردید و در آیات فوق نیز به توطئه‌ای از آنان اشاره شد که شرح آن بدین قرار است که در مدینه منوره شخصی به نام ابو عامر در عهد جاهلیت، نصرانی شده بود و به نام ابو عامر راهب معروف بود و این همان شخصی است که پسرش به نام حضرت حنظله رضی الله عنه یکی از صحابه بزرگوار و معروف است که بعد از شهادت، پیکر مبارکش را فرشتگان غسل دادند و به نام غسیل الملائکه مشهور گشت ولی پدرش همچنان بر ضلالت و نصرانیت خویش برقرار ماند.

وقتی که رسول الله ﷺ به مدینه منوره تشریف آورد، ابو عامر راهب به خدمت آن حضرت حاضر شده و بر اسلام اعتراضاتی چند وارد کرد و بر پاسخ رسول خدا ﷺ هم آن شخص شقیّ مطمئن نشد، بلکه گفت که هر کس از ما دو نفر دروغگو است او مردود گشته دور از احباب و اقارب در سفر بمیرد. و گفت که هر دشمن که بر علیه شما قیام کند او را یاری خواهیم کرد؛ چنان‌که تا غزوه حنین شخصاً در تمام غزوات با دشمنان مسلمانان در قتال شرکت نمود. هنگامی که قبیله پرتوان و بزرگ هوازن نیز شکست خورد او مأیوس شده به کشور شام گریخت زیرا آن کشور مرکز نصاری بود، در آنجا رفته و به دور از اقارب و خویشاوندان مرد. دعایی که خود کرده بود



گریبانگیرش شد. آری، هرگاه ذلت و رسوایی کسی مقدر باشد، عاقبت کار چنان می شود که باید باشد. او با دعای خود جامه ذلت و خفت را بر تن کرد، تا زمانی که زنده بود، هیچ وقت از توطئه های منافقانه خود علیه اسلام و مسلمانان بشوراند تا با لشکر و قوای جنگی خود بر مدینه یورش برد و مسلمانان را از آنجا بیرون راند. و یکی از جزئیات آن توطئه این بود که به منافقان مدینه که از قبل با هم در ارتباط بودند، نامه ای نوشت که: «من دارم می کوشم تا قیصر روم بر مدینه حمله کند، اما شما باید نیروی اجتماعی داشته باشید تا بتوانید در آن هنگام به قیصر روم از داخل کمک کنید بدین صورت که شما در مدینه ساختمانی بسازید و بظاهر بگویید که ما مسجدی می سازیم تا مسلمانان شک نکنند، پس شما در آن ساختمان افراد خود را به هر مقدار که میسر است با ساز و برگ تجهیز کنید و در آن مسجد، علیه مسلمانان جلسه مشاوره تشکیل دهید.»

طبق پیشنهاد او دوازده نفر منافق در محلّ قبا از مدینه منوره، جایی که نخستین بار رسول خدا ﷺ پس از هجرت وارد مدینه شد و در آنجا قیام فرمود و مسجدی ساخت، آنان نیز در همان حوالی اساس مسجدی را بنا نهادند. اسامی آن منافقان را هم ابن اسحاق و غیره برده اند. پس برای فریب دادن مسلمانان خواستند که رسول خدا ﷺ تشریف برده در آنجا یک نماز بخوانند تا همه مسلمانان اطمینان حاصل کنند که این مشابه همان مسجد است. لذا گروهی از آنان به این هدف در خدمت رسول خدا ﷺ حاضر شده عرض کردند که مسجد فعلی قبا برای بسیاری از مردم دور است و برای افراد ضعیف و مریض رفتن به آنجا بسی دشوار است و مسجد قبا هم آن قدر وسعت ندارد که همه مردم بتوانند در آن جای گیرند، لذا ما مسجد دیگری به این غرض ساخته ایم که مسلمانان ضعیف از آن استفاده کنند شما تشریف آورده یک نماز در آن بخوانید تا که تبرک حاصل شود رسول خدا ﷺ در آن هنگام به تجهیزات غزوه تبوک مشغول بود،



آن حضرت وعده فرمود که اکنون سفری در پیش است بعد از مراجعت در آنجا نماز خواهم خواند.

اما هنگام برگشت از غزوه تبوک آیات فوق الذکر بر آن حضرت ﷺ نازل گردید که در آن توطئه منافقین را آشکار ساخت. پس از نزول آیات، رسول خدا ﷺ به چند تن از اصحاب که در میان آنان عامر بن سکن و وحشی قاتل حمزه و غیره نیز شرکت داشتند دستور داد که اکنون به سوی مسجد منافقان رفته آن را به کلی منهدم سازید. و آن را به آتش بکشید. همه آنها فوراً حرکت کردند و دستور را اجرا نموده ساختمان را با خاک یکسان کردند. تمام این واقعه از روایات بیان شده در تفسیر قرطبی و مظهري مأخوذ است.

در تفسیر مظهري به حواله محمد بن یوسف صالحی این نکته هم بیان شده است که وقتی رسول خدا ﷺ از قبا به مدینه منوره رهسپار شدند، جای مسجد ضرار خالی مانده بود آن حضرت ﷺ به عاصم بن عدی اجازه داده بود که در آنجا منزلی برای خود بسازد. او عرض کرد که یا رسول الله جایی که درباره آن، این آیات قرآن نازل شده اند، من آن را منحوس می دانم و نمی خواهم، در آن مکان منزل بسازم، البته ثابت بن اقرم نیازمندند و خانه ندارند به او اجازه دهید که وی در اینجا خانه ای برای خود احداث نماید پس طبق رأی او آن حضرت ﷺ آنجا را به ثابت بن اقرم واگذار کرد. اما واقعه چنین اتفاق افتاد که تا وقتی ثابت در آن خانه اقامت داشت، اولاد برای او متولد نشد یا زنده نماند.

اهل تاریخ نوشته اند که انسان به جای خود، پرندگان هم نتوانستند در آن محل تخم بگذارند. در آن محل کبوتری هم نتوانست پرورش داده شود چنانکه بعد از آن آنجا تا امروز به فاصله ای نزدیک از مسجد قبا همچنان ویران مانده است.

بعد از شنیدن تفصیل واقعه، به متن آیات مذکور توجه فرمایید. در نخستین آیه فرموده: «وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا» همان گونه که عذاب و ذلت و

رسوایی منافقان دیگر ذکر شده این منافقان هم شامل اند که ساختمانی به نام مسجد بنا کردند که هدف از احداث آن، توطئه و برنامه‌ریزی جهت آزار رسانیدن به مسلمین بود.

به منظور پناهگاه برای دشمنان خدا و رسول به کار رود و در آنجا علیه مسلمانان، توطئه کنند.

از مجموعه اینها چنین ثابت شد که مسجدی که قرآن آن را مسجد ضرار نام نهاده است. و طبق دستور رسول الله ﷺ منهدم گردید و به آتش کشیده شد در حقیقت مسجدی نبود که در آن نماز گزارده شود، بلکه غرض از ساختن آن، عملی کردن قبل از اهداف سه گانه قبلی بود که در بالا بدانها اشاره گشت.

لازم به توضیح است که اگر در کنار مسجدی، مسجد دیگری ساخته شود و هدف از ساختن آن، عملی کردن اغراض فاسد چون تفرقه اندازی و شکستن جماعت منسجم مسجد اول باشد کار بسیار نادرستی است و بانیان این نوع مسجد از اجر معنوی بی بهره‌اند ولی انهدام و به آتش کشیدن آن هرگز جایز نمی‌باشد. چرا که مسجد دوم، شرایط مسجد اول را دارا است. لذا رعایت آداب و احکام همه مساجد حتمی و واجب است. و کسانی که در مسجد دوم نماز بخوانند، نمازشان ادا خواهد شد، هر چند که از روی غرض و خلاف، مسجد دیگری را بنا کرده‌اند و هدفشان مخالفت با مقتدیان مسجد اول بوده، عملشان فی نفسه غیر قابل قبول است و مرتکب گناه شده‌اند.

پس برای بانیان چنین مسجدی ثواب و اجر تعلق نمی‌گیرد و با وجود این همه مطابق اصطلاح قرآنی، هرگز پسندیده نیست که به چنین مساجدی، مسجد ضرار گفته شود. البته حضرت فاروق اعظم رضی الله عنه بخشنامه‌ای تدوین و از مفاد آن چنین عنوان شده بود که: در کنار یک مسجد، مسجد دیگری نباید ساخته شود. که به خاطر آن مسجد، رونق



مسجد قبلی کاهش یابد.<sup>۱</sup>

در ارتباط با مسجد ضرار در دومین آیه به رسول کریم ﷺ چنین دستور رسید که: «لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا» مراد از قیام در اینجا، قیام برای نماز است. مقصود این که شما در این مسجد هرگز نماز نخوانید.

مسئله: از این بحث این نکته معلوم می‌گردد که اگر امروزه در کنار مسجدی، مسجد دیگری آن هم به منظور ریا و تظاهر یا به قصد ضد و عناد و خلاصه بدون ضرورت، احداث گردد، هر چند که در آن مسجد نماز ادا می‌شود ولی افضل آن است که در مسجد قبلی نماز گزارده شود.

در همین آیه آن حضرت ﷺ چنین راهنمایی شد که نماز خواندن شما در مسجدی صحیح است که اساس آن از روز اول بر تقوا گذاشته شده است و در آن مسجد کسانی نماز می‌خوانند که در پاکیزگی و طهارت احتیاط کامل را دوست دارند.

و خداوند متعال نیز چنین پاکیزگی را بسیار دوست می‌دارد. از سیاق ظاهری آیه چنین بر می‌آید که مراد از آن، مسجد قباست که آن وقت رسول الله ﷺ در آن نماز می‌خواند و از بعضی روایات حدیث هم این موضوع تأیید می‌گردد.<sup>۲</sup>

و آنچه در بعضی روایات آمده که مراد از آن مسجد نبوی است زیرا مسجد نبوی که طبق وحی، رسول الله ﷺ سنگ اساس آن را به دست مبارک خویش نهاده و روشن است که بنیاد آن بر تقوا است و از رسول الله ﷺ چه کسی مطهرتر است؟ لذا به مصداق آیه فوق، مسجد نبوی الحق دارای چنان

۱- تفسیر کشاف.

۲- كما رواه ابن مردويه عن ابن عباس و عمرو بن شيبه عن سهل الانصاري و ابن خزيمة في

صحيحه عن عويمر بن ساعدة - مطهری.

صفاتى والاىست.<sup>۱</sup>

«فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا» در آیه مذکور برای نماز خواندن رسول الله ﷺ آن مسجد را، احق قرار داد که اساس آن از نخست بر تقوا گذاشته شده است که در مفهوم آن مسجد قبا و مسجد نبوی هر دو داخل اند و یکی از فضایل این نوع مساجد چنین بیان گردیده که نماز خوانان آن مسجد چنین کسانی هستند که برای طهارت بیش از پیش توجه و اهتمام می کنند. در اینجا منظور از طهارت یعنی، پاکیزگی از جمله نجاسات و پلیدیها و هم چنین پاکی از معاصی و اخلاق رذیله است. در حالی که نماز خوانان مسجد قبا و مسجد نبوی عموماً به این اوصاف متّصف بودند.

### نتیجه

از مبحث فوق چنین نتیجه می گیریم که زیربنای اصلی فضیلت مساجد، باید بر این باشد که با اخلاص برای خدا ساخته شوند در آن ریا و تظاهر و یا هر هدف فاسد دیگری داخل نباشد. و این هم معلوم شد که از نیک و صالح، عالم و عابد بودن نماز خوانان هم، بر فضیلت مساجد می افزاید زیرا مسجدی که عموماً نماز خوانان آن علما و صلحا و باتقویان باشند، نماز خواندن در آن فضیلت بیشتری دارد.

در آیه سوم و چهارم در مقابل مسجد مقبول، مذمت مسجد ضرار که ساخته منافقان بود، بیان گردیده است که مثال آن، چنان است که در کناره رودخانه بسا اوقات سیل، زیر زمین را می کند، و از بالا سطح زمین هموار به نظر می رسد، پس اگر کسی ساختمان روی آن بنا کند، بدیهی است که آن ساختمان فوراً سقوط می کند. هم چنین اساس مسجد ضرار ناپایدار بود و

۱- کمارواه الترمذی و صححه عن ابی سعید الحدری مرفوعاً- قرطبی.





سرانجام آن این شد که سقوط کرد و طعمه حریق شد. و در آتش جهنم سوختن، به اعتبار معنای مجازی هم می تواند باشد که برای بانیان آن راه جهنم را هموار ساخت و بعضی آن را بر حقیقت هم حمل کرده اند که وقتی مسجد ضرار منهدم گردید و در کام آتش سوخت، در حقیقت بانیان خود را راهی جهنم کرد. واللہ اعلم.

در آینده می فرماید که این ساختمان برای همیشه شک و نفاق آنها را افزون خواهد کرد و تا وقتی که قلوب آنها قطع نگردد، یعنی: زندگی شان خاتمه نیابد، بر شک و نفاق و حسد و غیظ آنها افزوده خواهد شد.

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ

خدا خریده است از مسلمانان جانها و مالهای آنانرا، به قیمت این که برای شان جنت است

يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ

در راه خدا می جنگند پس می کشند و کشته می شوند و عده ای است بر خدا بر حق در تورات

وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمْ

و انجیل و قرآن. و کیست وفا کننده تر به عهد خویش از خدا پس خوش باشید به معامله ای

الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١١﴾ التَّائِبُونَ الْعَبْدُونَ

که انجام دادید با او، و این است پیروزی بزرگ. آنان توبه کنندگانند عبادت گذارانند

الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ

شکر کننده بی تعلق شوندگان رکوع کنندگان سجده گزاران دستور دهندگان به کار نیک و

النَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾

نهی کنندگان از کار بد و حفاظت کنندگان حدودی را که مقرر کرده خدا و مژده ده مؤمنان را.

### خلاصه تفسیر

بدون شک اللہ تعالیٰ از مسلمانان جانها و مالهای شان را در عوض این

امر خریده که به آنان جنت خواهد رسید (و فروختن جان و مال به دست خدا به این معنی است که) آنان در راه خدا (یعنی در جهاد) می‌جنگند که در آن (گاهی) می‌کشند و (گاهی) کشته می‌شوند (یعنی آن معامله جهاد کردن است چه در آن نوبت به کشته شدن برسد یا به کشاندن) بر این (قتال به آنان) وعده بر حقی (جنت) داده شده در تورات (هم) و (در) انجیل (هم) و (در) قرآن (هم) و (این مسلم است که) از خدا بالاتر کیست که به عهد خود وفا کننده تر باشد (و او بر این بیع به جنت وعده فرموده است) پس (در این حال) شما (که دارید جهاد می‌کنید) برای بیع (مذکور) خویش که شما (با خدا) انجام داده‌اید خوشحال باشید (زیرا که برای بیع شما مطابق وعده به شما جنت خواهد رسید) و این (رسیدن به جنت) پیروزی بزرگی است (پس حتماً باید شما این معامله را انجام دهید) آنان (مجاهدین آنچنان‌اند که علاوه بر جهاد به این اوصاف کمال هم متصف‌اند که از گناهان) توبه کننده‌اند (و برای خدا) عبادت کنندگان‌اند (و برای خدا) ثناگویان (اند، و) روزه‌داران (اند، و) رکوع و سجده کننده (اند، یعنی نماز می‌خوانند، و) آموزنده‌های کار نیک (اند) و بازدارنده از کار بد (هستند) و محافظان حدود (یعنی احکام) خداوندی (هستند) و به اینگونه مؤمنان (که در آنها جهاد و این صفات باشند) شما مژده بدهید (که به آنان این وعده داده شده است).

## معارف و مسایل

**ربط آیات:** در آیات گذشته مذمت خودداری از جهاد بدون عذر بیان شده بود. در این آیات فضیلت مجاهدین بیان می‌گردد.

**شان نزول:** مطابق تصریح بیشتر مفسرین، این آیات درباره شرکای بیعت عقبه نازل شده‌اند که قبل از هجرت در مکه مکرمه از انصار مدینه گرفته شد؛ لذا با وجود مدنی گفتن کلّ سوره، به این آیات مکی نیز گفته شده است و «عقبه» به قسمتی از کوه گفته می‌شود. در اینجا مراد از عقبه آن است که در منی با جمره عقبه قسمتی از کوه است که امروز به سبب کثرت حجاج این قسمت از کوه کنده شده و به صورت میدان صاف و مسطحی درآمده و تنها جمره به حالت قبلی خود مانده است). بر این عقبه از اهل مدینه تا سه



بار بیعت گرفته شد، نخستین بیعت از آنها در سال یازدهم بعثت نبوی انجام گرفت که در آن شش نفر مسلمان شده بیعت کردند و به مدینه باز گشتند، پس در تک تک هر خانه، آواز رسول الله ﷺ بلند شد.

سال دوم در موسم حج در آن جایگاه دوازده نفر جمع شدند که پنج نفر از اولین شان و هفت نفر جدید بیعت کردند در آن حال عده قابل توجهی از مسلمانان در مدینه وجود داشت که بالغ بر چهل نفر بودند که جهت فراگیری کتاب آسمانی تقاضای معلم القرآن کردند، لذا رسول الله ﷺ حضرت مصعب بن عمیر را اعزام نمود او علاوه بر تدریس قرآن، مسلمانان را به اسلام تبلیغ می نمود، که در نتیجه زحمات و فداکاری های اش، گروه های زیادی از مدینه به اسلام گرویدند که سرانجام هر یک از آنان به قله های رفیعی دست یافتند.

سپس در سیزدهمین سال بعثت هفتاد مرد و زن در آن عقبه جمع شده، بیعت کردند، که این سومین و آخرین بیعت می باشد و مراد از بیعت عقبه معمولاً همین بیعت است، که این بیعت در ضمن این که بر عقاید اصولی و اعمال گرفته شد، بر جهاد با کفار و حمایت و حفاظت از پیغمبر ﷺ و قتی که به مدینه تشریف بیاورند گرفته شد. در این رابطه حضرت عبدالله بن رواحه عرض کرد که: «یا رسول الله! اکنون معاهده در شرف انعقاد است، هرگونه صلاح می دانید در ارتباط با ربّ خویش یا هر کس دیگر که بخواهید، سخن بگویید. آن حضرت ﷺ فرمود: که من در ارتباط با الله تعالی این شرط را مقرر می کنم که همه شما عبادت او را به جای آورید و جز او، کسی را عبادت نکنید. و شرط دیگر که در ارتباط با من است، این است که چنان از من مراقبت کنید که مال و جان و اولادتان را محافظت و مراقبت می کنید. آنان عرض کردند که اگر ما این هر دو شرط را انجام دادیم پس به ما در عوض اینها چه خواهد رسید؟ آن جناب ﷺ فرمود: به شما جنت خواهد رسید همه آنها شادمان شده، گفتند که: «ما براین معامله خشنودیم و چنان خشنودیم که نه خود می خواهیم آن را فسخ کنیم و نه فسخ کردن آن را

دوست داریم.»

و چون در اینجا در این بیعت بظاهر یک معامله و داد و ستدی برگزار شد، بر آن، این آیه با لفظ بیع و شرا، نازل گردید. «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ» با شنیدن این آیه نخست، حضرت براء بن معرور و ابوالهیثم و اسعد رضی الله تعالی عنهم دست خود را در دست مبارک رسول الله ﷺ نهادند که: «ما بر این معامله آماده ایم و همان گونه که از اهل و اولاد مراقبت می کنیم تو را نیز آنچنان مورد محافظت و مراقبت قرار خواهیم داد، و اگر همه مردم جهان اعم از سیاه و سرخ، به مخالفت شما برخیزند، با همه آنان مقابله خواهیم کرد.»

### این اولین آیه جهاد است

در مکه در ارتباط با جهاد و قتال دستوراتی نیامده بود، لذا این اولین آیه ای است که در مکه مکرمه در این باره نازل گردید. و بعد از هجرت به مرحله اجرا در آمد. و پس از آن، آیه دوم نازل شد. «أَذِّنْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ» وقتی که این بیعت در نهان از کفار قریش به مرحله پایانی رسید، رسول خدا ﷺ به صحابه کرام دستور داد که از مکه به مدینه هجرت کنند و سلسله هجرت آنان به تدریج آغاز گشت. و رسول خدا ﷺ برای هجرت از طرف خدا منتظر شد. و صدیق اکبر رضی الله عنه نیز تصمیم گرفت آن حضرت صلی الله علیه و آله او را جهت همراهی خود برگزید (این واقعه در تفسیر مظهري با حواله مذکور است) «يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ» از این آیه معلوم شد که حکم جهاد و قتال برای همه امت های گذشته و در تمام کتابهای آسمانی نازل گردیده است. و آنچه مشهور است که در انجیل برای جهاد دستوری نیست؛ امکان دارد مردم بعدی در آن به تحریف دست زده اند. و احکام جهاد را از آن خارج کرده باشند. و الله اعلم.

«فَاسْتَبْشِرُوا بَيْنَكُمْ» در این واقعه بیعت عقبه، معاهده ای که با



رسول خدا ﷺ منعقد شد، صورت ظاهر آن بیع و شرا بود، لذا در ابتدای آیه با لفظ «شرا» تعبیر گردید در این جمله به مسلمانان خطاب کرده، فرمود که این معامله برای شما معامله‌ای مبارک و سودبخش است. زیرا که چیز فانی چون مال و جان از شما گرفته شده، چیزی که برای همیشه باقی می‌ماند، به شما می‌رسد. و اگر خوب بیندیشیم مال صرف شده و جان یعنی روح بعد از مرگ نیز باقی است و برای همیشه باقی می‌ماند و اگر مال را در نظر بگیریم آن هم عطیه حق تعالی است. انسان هنگام آفرینش خویش، تهیدست به دنیا آمده بود. حق تعالی او را مالک اسباب و ثروت قرار داد. عطیه خود را در عوض نعمتهای آخرت و جنت قرار داده باز به او جنت عطا کرد. لذا حضرت فاروق اعظم رضی الله عنه فرمود که: «این بیعی عجیب است که مال و قیمت آن، هر دو را به تو داده است!» حضرت حسن بصری فرموده است که: «آگاه باشید که این چگونه تجارت سودبخشی است که الله آن را برای هر مؤمن باز گذاشته است! و فرمود که: «الله تعالی به شما مال بخشیده است، شما مقدار کمی از آن را جهت خرید جنت، به مصرف برسانید.»<sup>۱</sup>

«التَّائِبُونَ الْعَبْدُونَ» اینها صفات آن مؤمنانند که در رابطه با آنان در بالا فرمود که: «الله تعالی مال و جان آنها را در عوض جنت خریده است. اگر چه نزول این آیه درباره گروه خاص شرکای بیعت عقبه است، اما مفهوم آیه شامل کلیه مجاهدین فی سبیل الله است. اوصاف آنان که از «التَّائِبُونَ» بیان شده، بصورت شرط نیست. زیرا وعده جنت مطلقاً بر جهاد فی سبیل الله آمده است. هدف از بیان این اوصاف این است که کسانی که اهل جنت‌اند متّصف به چنین اوصاف خواهند شد، به ویژه صحابه شرکای بیعت عقبه چنین بودند.

«السَّائِحُونَ» بمعنی الصائمون است. نزد عموم مفسرین به معنی

روزه داران است. در اصل این لفظ از سیاحت مأخوذ است. قبل از اسلام در دین نصرانیت سیاحت را نوعی عبادت می‌پنداشتند که انسان خانه و کاشانه خود را ترک داده برای عبادت بیرون برود. در اسلام به چنین عملی «رهبانیت» می‌گویند که به‌طور کلی از آن منع شده است و به‌جای آن روزه مقرر گشته است. زیرا هدف از سیاحت ترک دنیا بود و روزه چنان چیزی است که با وجود ماندن در خانه، تا مدت معینی از همه خواهش‌ها دست کشیده می‌شود. بنابراین در بعضی روایات، جهاد نیز نوعی سیاحت به شمار آمده است. ابن ماجه، حاکم بیهقی با سند صحیح روایت کرده‌اند که: رسول خدا ﷺ فرموده‌اند که: «سِیَاحَةُ امْتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» یعنی سیاحت امت من جهاد فی سبیل الله است.

حضرت عبدالله بن عباس فرموده است که هر کجا در قرآن لفظ «سائحین» آمده، مراد از آن صائمین است. حضرت عکرمه در تفسیر سائحین فرموده است که منظور، طلاب علوم دینی اند که خانه و کاشانه را به یک سو نهاده جهت کسب علم و فقه بیرون می‌آیند.<sup>۱</sup>

در اینجا بعد از بیان صفات هفتگانه مجاهدین: التابون، عابدون، حامدون، ساجدون، راکعون، ساجدون، آمرون بالمعروف و الناهون عن المنکر، هشتمین صفت را «الْحَفْظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ» فرموده است، که این در حقیقت لفظ جامعی است برای همه اوصاف مذکور. گویا تفصیلی که در اوصاف هفتگانه آمده است. خلاصه آن این‌که ایشان در همه کار و کلام خویش به حدود الله یعنی به احکام شرعی پای بند می‌باشند. و از آنها سخت حفاظت می‌کنند.

در آخر آیه فرمود: «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» یعنی مؤمنانی را که موصوف به این اوصاف باشند که ذکرش در بالا گذشت به این نعمتها مژده ده که هرگز در و هم و گمان کسی نمی‌آیند و نه با الفاظ و عبارت و تعبیر بشری می‌توان آنها



را توصیف و بیان کرد و نه گوش کسی ذکر آنها راشنیده است یعنی: نعمت‌های جنت را.

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا

سزاوار پیامبر (ع) و مسلمانان نیست که آمرزش بخواهند برای مشرکان اگر چه باشند

أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾ وَمَا كَانَ

خویشاوند بعد از این‌که واضح شد برای آنان که آنها اهل دوزخ‌اند. و نبود

اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِابْنِهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ

آمرزش خواستن ابراهیم (ع) برای پدرش مگر به سبب وعده‌ای که با او کرده بود، پس وقتی که روشن‌گشت

لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾

بر ابراهیم که او دشمن خداست بیزار شد از او، بدون شک ابراهیم بسیار نرم دل و بردبار بود.

### خلاصه تفسیر

برای پیامبر (ﷺ) و سایر مسلمانان جایز نیست که برای مشرکان دعای مغفرت کنند اگر چه خویشاوندشان باشند بعد از ظاهر شدن این امر که آنها دوزخی‌اند (زیرا بحالت کفر مرده‌اند) و (اگر از واقعه حضرت ابراهیم علیه السلام سوء تفاهم شده که او برای پدرش دعای مغفرت کرده پس جوابش این است که) مغفرت خواستن ابراهیم علیه السلام برای پدرش (پیش از این بود که دوزخی بودنش روشن گردد، و) آن (هم) صرفاً بسبب وعده‌ای بود که با او کرده بود. (در این قول «سأستغفر لک ربی» الغرض جواز آن از این جهت بود که دوزخی بودن او روشن نشده بود، و وقوع آن از این جهت ترجیح یافت که وعده کرده بود و اگر نه با وجود جواز باز هم بوقوع نمی‌پیوست) باز وقتی که بر او این امر ظاهر گشت که او دشمن خداست (یعنی بحالت کفر مرده است) پس از او (پدرش) کاملاً بیزار شد (که استغفار را هم ترک داد. زیرا در این هنگام دعای مغفرت بی‌سود است. زیرا برای کافر حتی احتمال مغفرت هم نیست برخلاف حالت زندگی که معنی دعای مغفرت می‌تواند طلب توفیق هدایت باشد که

مغفرت برای توفیق هدایت لازم است. اما این که چرا وعده کرده بود علتش این بود که) بدون شک ابراهیم (علیه السلام) بسیار مهربان و بردبار بود. (که با وجود این که پدرش با او سخنان سخت و تند می گفت، اما او با پدرش با حلم و بردباری برخورد می کرد و علاوه بر آن در اوج شفقت وعده کرد و به امید این که استغفار برای او نافع می افتد به وعده خود وفا کرد ولی هنگامی که مایوس شد که وی دوزخی است، پس وعده خود را شکست و مطابق فرمان الهی، از استغفار برای وی خودداری کرد.)

## معارف و مسایل

سوره توبه شامل احکام تبری و کناره گیری از همه کفار و مشرکین است؛ این سوره با «بِرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ» آغاز شده و به همین سبب است که به «سوره براءت» معروف است. بیشتر احکامی چند، درباره قطع روابط با مشرکین آمده بود در این آیه حکم براءت و قطع روابط با کفار به منظور تحقق سعادت اخروی مسلمین آمده است. همانگونه که اشاره شد، ضمن قطع روابط با کفار و مشرکین، دعای مغفرت نیز برای آنان ناجایز و ممنوع است و دعای استغفار بعد از مرگشان نیز نارواست. چنان که رسول اکرم ﷺ قبل از نزول این سوره نسبت به نماز خواندن بر جنازه آنان منع شد. واقعه نزول این آیه، طبق روایت صحیح بخاری<sup>۱</sup> و مسلم این است که عموی آن حضرت ﷺ ابوطالب اگر چه مسلمان نشده بود ولی در تمام مراحل از وجود گرامی پیغمبر خدا ﷺ حمایت و محافظت می کرد در این رابطه به سخنان و سرزنش های خویشاوندان وقعی نمی نهاد. رسول الله ﷺ همواره در این

---

۱- الحدیث أخرجه البخاری و مسلم و غیرهما عن سعید بن المسیب فی موضوع استغفار رسول الله ﷺ لابی طالب و منع الله إیاه عن الاستغفار. البخاری فی الجنائز (۱۳۶۰) و فی مناقب الأنصار (۳۸۸۴) و فی التفسیر (۴۶۷۵) و مسلم فی الایمان (۳۹/۲۴) و النسائی ۴/۹۰۹۱





اندیشه بود که به گونه‌ای او را به اسلام متقاعد سازد و کلمه اسلام را بر زبانش جاری گرداند تا بدین وسیله بتواند او را در فردای قیامت از شفاعت خود برخوردار سازد و بالاخره از عذاب دردناک جهنم رهایی بخشد. در مرض وفات وقتی که آخرین لحظه زندگی، در شرف اتمام بود، آن حضرت ﷺ در صدد این بود که کلمه اسلام را بر زبانش جاری سازد، لذا نزد او رفت؛ در حالی که ابوجهل و عبدالله بن امیه بر بالینش نشسته بودند. آن حضرت ﷺ در خطاب به وی فرمود: «ای عمو! کلمه لا اله الا الله را بخوان تا من برای آمرزش و نجات تلاش کنم» ابوجهل بلافاصله، به ابوطالب گفت: آیا تو می‌خواهی دین و مرام عبدالمطلب را ترک کنی؟ رسول الله ﷺ چند بار سخن خود را تکرار کرد، اما ابوجهل همان گفته خود را اعاده و تکرار می‌نمود. تا این‌که ابوطالب در آخرین گفتار خود چنین اظهار داشت که: «من بر دین عبدالمطلب ام و در این حالت وفات کرد. پس رسول خدا ﷺ قسم خورد که تا وقتی از جانب خداوند باز داشته نشوم از درگاه کبریایی اش برای تو طلب آمرزش خواهم کرد. پس در این رابطه، آیه فوق بر رسول دلسوزش نازل گردید و به موجب آن، پیامبر گرامی و عموم مسلمانان را از دعای مغفرت و طلب آمرزش برای مشرکان بر حذر داشت و بدین ترتیب دعای استغفار برای مشرکان چه در حیاتشان و چه بعد از مرگشان ممنوع شد هر چند که از خویشاوندانشان به شمار آیند. در این باره بعضی از مسلمانان متردد شدند که پس چرا حضرت ابراهیم برای پدر مشرکش طلب آمرزش کرده بود؟ در پاسخ به این سؤال، آیه دوم نازل شد که: «وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ» حاصل آن این‌که حضرت ابراهیم که برای پدرش دعا کرده بود جریان از این قرار است که در ابتدا حضرت ابراهیم نمی‌دانست که او تا آخر بر کفر خواهد ماند و دوزخی بودن او یقینی نبود. در آن هنگام او وعده کرده بود که من برای تو دعای مغفرت خواهم کرد. «سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي» باز وقتی که بر حضرت ابراهیم عیله السلام بر اثر وحی، این امر روشن گشت که او دشمن خداست و اختتام او بر کفر خواهد بود پس از آن لحظه به بعد

حضرت ابراهیم ارادت خود را از وی سلب کرد و از استغفار برای او دست کشید. گذشته از آن، از مضمون دعا‌های حضرت ابراهیم که در مواضع متعددی منقول‌اند، چنین استنباط می‌شود که وی به این منوال دعا کرده است که: خداوندا او را به ایمان و اسلام موفّق و مشرف کن تا سزاوار مغفرت قرار گیرد. در غزوه احد وقتی که کفار صورت مبارک رسول الله ﷺ را مجروح کرده بودند. در حالی که از صورت خویش خونها را پاک می‌کرد چنین دعا می‌کرد که: «اللهم اغفر لقومی انهم لا یعلمون» یعنی: بار خدایا قوم مرا بیامرز که نادان‌اند. مقصود از دعای مغفرت برای کفار این است که، آنان را به ایمان و اسلام موفّق گردان تا سزاوار مغفرت قرار گیرند.

امام قرطبی فرموده است که: از مطالب فوق ثابت می‌گردد که دعای مغفرت خواستن برای کافر زنده که به ایمان و اسلام موفّق شود تا مستحق مغفرت ایزدی قرار گیرد، جایز می‌باشد.

«إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ» لفظ «اوّاه» در چند معنی مختلف به کار می‌رود. قرطبی در این باره پانزده قول را نقل کرده است. ولی همه معانی، متقارب و نزدیک بهم‌اند و هیچ اختلاف حقیقی در آنها نیست که از آن جمله برخی از این قرارند. بسیار آه کشنده، بسیار دعا کننده، رحم کننده بر بندگان خدا، و همین معانی از حضرت عبدالله بن مسعود نیز منقول‌اند.

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا

و خدا چنین نیست که گمراه کند قومی را وقتی که آنها را به راه آورد تا وقتی که روشن شود برای او آنچه

يَتَّقُونَ ۗ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۱۱۵﴾ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ

باید از آن اجتناب‌کنند بی‌شک الله بهر چیز آگاه است. سلطنت آسمانها و زمین از آن خداست

يُحْيِي وَيُمِيتُ ۗ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿۱۱۶﴾

زنده می‌کند و می‌میراند، و نیست شما را بجز از خدا حامی و مددکاری.



## خلاصه تفسیر

و الله چنین نخواهد کرد که بعد از هدایت دادن قومی آنها را گمراه کند تا وقتی که آن چیزها را صاف و روشن به آنها نشان ندهد که باید از آنها اجتناب کنند (پس وقتی که ما شما مسلمانان را هدایت دادیم و پیش از آن از استغفار مشرکین منع نکردیم پس به آن استغفار به شما سزای داده نمی شود که در شما ماده گمراهی تولید گردد) یقیناً الله تعالی هر چیز را کاملاً می داند (پس او این راه می داند که بدون نشان دادن ما هیچ کسی نمی تواند، این گونه احکام را بداند، لذا از این افعال ضرر هم نمی رساند، و بدون شک از آن خداست سلطنت در آسمانها و زمین، و اوست که زنده می کند و می میراند (یعنی هر نوع حکومت و قدرت برای او مختص است، لذا آنچه بخواد می تواند حکم بدهد و از هر ضرر که بخواد می تواند نجات دهد) و برای شما به جز خدا نه یاوری هست و نه مددکاری (بلکه او یاور و مددکار است، لذا قبل از نهی، شما را از ضرر نجات می دهد و اگر شما بعد از نهی اطاعت بجا نیاورید پس نجات دهنده ای دیگر نیست).

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي

اللَّهِ مَهْرَبَانِ شَدَّ بَرْنَبِي وَ مَهَاجِرِينَ وَ اَنْصَارِ كَه هَمْرَاه شَدَدَن بَا نَبِي دَر

سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ

سَاعَتِ مَشْكَلِ بَعْدِ اَز اَيْنِ كَه نَزْدِيكِ بُوَد دَلِيْهَائِ بَعْضِي اَز اَنَانِ بَرْگَرْدَدِ بَا ز مَهْرَبَانِ شَد

عَلَيْهِمْ أَنَّهُ بِهِمْ رَعُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١١٧﴾ وَ عَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى

بَر اَنهَا، بِي شَكِ اَو بَر اَنَانِ مَهْرَبَانِ وَ رَحِيْمِ اَسْت. وَ بَر اَن سَه شَخْصِ كَه اَنهَا رَا عَقِبْ گَزَا شْتَه بُوَد نَدَن تَا

إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَ ضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَ

اَيْنِ كَه وَ قْتِي زَمِيْنِ بَر اَنَانِ تَنگِ شَد بَا وَ جُوْدِ وَ سَعْتَشِ وَ تَنگِ شَدَدَن بَر اَنهَا جَانِهَائِ شَانِ وَ

ظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا

تَصَوَّرْ كَرْدَنْدَكِه هِيْجِ جَايِ پَنَاهِي نِيْسْتِ اَز خُدا مَگْرَبَه سُوِيِ اَو بَا ز مَهْرَبَانِ شَد بَر اَنَانِ تَا كِه بَا ز گَرْدَنَدَن،

إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ

بدون شک، خداوند توبه پذیرنده و مهربان است. ای مؤمنان! از الله بترسید و

كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٩﴾

با راستگویان باشید.

### خلاصه تفسیر

الله تعالی به حال پیغمبر (ﷺ) متوجه شد (که به او نبوت، امامت، جهاد و تمام خوبیها عطا فرمود) و به حال مهاجرین و انصار هم (توجه فرمود که آنها را در چنین جهاد با مشقت استوار نگهداشت) که آنان در چنین وقتی مشکل با پیغمبر همراهی کردند بعد از این که دلهای گروهی از آنان متردد شد (و نزدیک بود که از رفتن به جهاد کم همت باشند) باز الله به حال آن (گروه) توجه فرمود (که آنان را نگاه داشت و بالاخره همراه شدند) بدون شک الله تعالی مشفق و مهربان است (که به مهربانی خویش بر حال هر کسی چگونه متوجه می شود) و بر حال آن سه نفر هم (متوجه شد) که پس گذاشته شده بودند تا این که وقتی که (نوبت پریشانی آنها بدینجا رسید که) زمین با وجود وسعت خویش بر آنها تنگ شد و آنان هم از جان خود به تنگ آمدند و درک کردند که از (مؤاخذه) خدا هیچ جای پناهی میسر نمی شود به جز از این که به سوی او رجوع گردد (آنگاه آنان سزاوار توجه خاص شدند) باز بر حال آنان (هم بالخصوص) توجه فرمود تا که آنان در آینده هم (در چنین مواقع مصیبت و معصیت به سوی خدا) رجوع کنند بدون شک الله تعالی بسیار توبه پذیرنده و مهربان است. ای مؤمنان! از خدا بترسید و (در عمل) با راستگویان همراه شوید (یعنی کسانی که در نیت و سخن راست اند پیرو خط آنها باشید و راستگویی را اختیار کنید).

### معارف و مسایل

در بیان آیه «وَآخِرُونَ اعْتَرَفُوا» قبل از چند آیه نوشته شده بود که برای



بیرون آمدن در شرکت در غزوه تبوک به همه مسلمانان دستور عمومی رسیده بود و در آن وقت اهل مدینه پنج گروه بودند، دو گروه از منافقان بودند در رابطه با آنان در آیاتی که گذشت به تفصیل بیان شد. در آیات فوق الذکر از سه گروه مؤمن مخلص ذکر شده است.

**نخست** کسانی که به محض اطلاع از دستور جهاد، فوراً آماده کارزار شدند، بیان آنها در نخستین جمله آیه «اتبعوه فی ساعة العسرة» آمده است.

**گروه دوم** کسانی اند که در بدو امر قدری متردد شده، سپس متوجه شدند و با هم همراه به جهاد بیرون آمدند که بیان آنها در این جمله مربوط همین آیه آمده که: «من بعد ما کاد یزین قلوب فریق منهم»

**گروه سوم** آن مؤمنان اند که اگر چه به سبب سستی و کاهلی به موقع، در جهاد شرکت نکردند، ولی بعداً نادم و تائب شدند و بالاخره توبه آنها هم پذیرفته شد ولی ایشان هم باز به دو گروه منقسم بودند. همه ایشان ده نفر بودند که هفت نفر از آنان با برگشت رسول الله ﷺ به مدینه فوراً ندامت و پشیمانی خود را چنین اظهار کردند که خود را به ستونهای مسجد بستند که تا وقتی توبه ما پذیرفته نشود، بسته به بمانیم آیه توبه آنها در همان وقت نازل شد که بیان آن قبلاً گذشت و سه نفر دیگر کسانی بودند که چنین نکردند درباره آنها رسول خدا ﷺ به صحابه کرام حکم قطع رابطه داد که هیچ کسی با آنان سلام و کلام نکند که آنان از این رویه بسیار پریشان شدند و ذکر آنان در آیه دوم: «وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا» آمده که بالاخره بیان قبول توبه آنان در آن ذکر گردیده است و با این حکم قطع رابطه هم خاتمه یافت. «لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ» یعنی: الله تعالی توبه نبی کریم ﷺ و آن مهاجرین و انصار را پذیرفت که به وقت سختی و مشقت از پیغمبر خدا ﷺ پیروی و حمایت کردند.

در اینجا این سؤال پدید می آید که توبه به خاطر گناه و معصیت می باشد و رسول الله ﷺ از این معصوم اند، پس منظور از پذیرفتن توبه او چیست؟ علاوه بر این، مهاجرین و انصار که در بدو امر آماده جهاد شدند از

آنان هم تقصیری صادر نشده بود، پس توبه آنان به سبب چه جرمی بود که پذیرفته شد؟

جواب این‌که: الله تعالی همه ایشان را از گناه محفوظ نگاه داشت و آن را به نام توبه تعبیر فرمود. دیگر این‌که هیچ کس از نیاز به توبه مستغنی نیست و هر کس به توبه که بالاترین درجه ندامت است، نیازمند است حتی رسول الله ﷺ که از هر لغزشی معصوم است، به توبه نیازمند می‌باشد چنان‌که در آیه ۳۱، سوره نور آمده است که: «وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا» یعنی همهٔ تان به سوی خدا توبه کنید، و علتش این است که درجات تقرب الی الله لامتناهی اند. و هر کس که به هر مقامی نایل شود از آن مقام، مقام بالاتری وجود دارد که بازماندن و توقف در آن مقام نوعی نقص و کاستی به شمار می‌آید و از اینجاست که مولانا رومی در این باره گفته است:

ای برادر بی‌نهایت درگهی است هر چه بروی می‌رسی بروی مایست

لذا از ماندن در این مقام نیاز به توبه است تا که مقام بالاتر میسر گردد. «ساعة العسرة» موقعیت این جهاد را قرآن به «ساعة العسرة» تعبیر فرموده است، زیرا مسلمانان در آن وقت در نهایت افلاس و تنگی قرار داشتند. حسن بصری در این باره می‌فرماید: که برای ده نفر یک مرکب یا سواری وجود داشت که به نوبت بر آن سوار می‌شدند.

توشهٔ سفرشان نیز بسیار کم و ناچیز بود و از طرف دیگر گرما بسیار سخت و شدید بود و آب هم در راه بسیار کم بود و فقط در بعضی جاها آب یافت می‌شد.

«مَنْ بَعْدَ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ» در اینجا که «زیغ قلوب بعضی» بیان شده مراد از آن انحراف فی الدین نیست، بلکه مقصود، کم‌همتگی و شانه‌خالی کردن از شرکت در جهاد است که به سبب نامناسب بودن فصل و قلت آلات و ابزار جنگی، پیش آمد که روایات حدیث بر این مدعا گواه‌اند، که مسلمانانی که بخاطر مشکلات فوق در جهاد شرکت نکردند و پس از آن از اشتباه خود پوزش خواستند، توبه‌شان پذیرفته شد.



«وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا» در اینجا معنی لفظی «خَلَفُوا» این است که کسانی که به عقب گذاشته شدند، مقصود این است که معامله توبه آنها به تأخیر گذاشته شد و این سه نفر عبارتند از: حضرت کعب بن مالک شاعر، مرارة بن ربیع، هلال بن امیه، که هر سه از بزرگان انصار بودند که پیش از این در بیعت عقبه و غزوات دیگر با رسول خدا ﷺ هم‌کاب بودند، اما در این وقت بر حسب اتفاق به این لغزش مبتلا شدند و منافقانی که در این جهاد بسبب نفاق خویش شرکت نکردند اینها را نسبت به عملکرد خویش، متقاعد ساختند. و نتیجه این شد که این سه نفر که از انصار و یاران صدیق، پیامبر اکرم ﷺ بودند که از خود کم‌همتی نشان دادند، اما همین که رسول الله ﷺ از این جهاد بازگشت، همه منافقان حاضر شدند و بهانه‌های بیجایی را مطرح ساختند و با قسم‌های دروغ خواستند که رسول خدا ﷺ را از خود راضی گردانند. رسول خدا ﷺ چون از افکارشان آگاه نبود، باطن‌شان را به خدا واگذار کرد و قسم‌های ظاهری آنها را پذیرفت و ایشان با اطمینان نشستند. بعضی به آن سه نفر انصاری بزرگوار چنین مشورت دادند که: «شما هم با ارائه عذر دروغ خود را تبرئه کنید، اما وجدانشان آنها را ملامت کرد که یکی گناه تخلف از جهاد است. دوم: دروغ گفتن آن هم در جلوی پیغمبر ﷺ؟! لذا علناً به تقصیر خود اعتراف کردند که در سزای آن قطع سلام و کلام در رابطه با آنان به مرحله اجرا گذاشته شد. سرانجام چنین شد که قرآن حقیقت همه را روشن کرد و پرده از قسم‌های دروغها و عذرهای بیجای آنان برداشت که ذکر آنها و انجام حال بد آنها در چندین آیات از «يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ» تا «عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ» بیان گردید. و این اشخاص بزرگوار که راست گفتند و اعتراف نمودند. توبه آنان در این آیه نازل گردید و بعد از تحمل مشقت اعراض پیغمبر ﷺ تا پنجاه روز و قطع سلام و کلام صحابه سرانجام با سرافرازی و مبارکباد در میان رسول خدا ﷺ و صحابه کرام مقبول گردیدند.

## تفصیل واقعه این سه شخص بزرگ و انصار از احادیث صحیحه

در صحیحین بخاری و مسلم و بیشتر کتب احادیث در ارتباط با این واقعه، حدیثی طولانی از خود حضرت کعب بن مالک نوشته شده که حاوی فواید و مسایل و حقایق بی‌شمار است. لذا مناسبت دارد که ترجمه کامل آن در اینجا نقل گردد. یکی از آن سه بزرگوار حضرت کعب بن مالک رضی الله عنه است که خود تفصیل واقعه را چنین ذکر کرده است که: «من در تمام غزوات با رسول خدا ﷺ بجز غزوه تبوک شریک بودم، البته چون واقعه غزوه بدر ناگهان اتفاق افتاد و رسول خدا ﷺ به همه دستور شرکت هم صادر فرموده بود و به کسانی که شرکت نکرده بودند، عتاب هم نفرمود، پس به همین سبب توفیق شرکت در آن غزوه را حاصل نکردم. اما توفیق یافتم که در «بیعت لیلۃ العقبه» شرکت کنم که به موجب آن، به حمایت و حفاظت اسلام معاهده‌ای منعقد کردیم و به نظر من، حضور اینجانب در بیعت لیلۃ العقبه از شرکت در غزوه بدر بسی مهمتر و پسندیده‌تر است. و اما جریان عدم شرکت من در غزوه تبوک از این قرار است که من هیچ وقت بیشتر از این وقت مرفه و ثروتمند نبودم. به خدا قسم هیچ وقت به نزد من بیش از این دو سواری وجود نداشته که در این وقت داشتم.

و عادت شریف رسول خدا ﷺ درباره غزوات چنین بود که به وقت خروج از مدینه بخاطر پوشیده نگهداشتن تصمیمات خویش چنین می‌کرد که برخلاف جهتی که قصد جهاد داشت. بیرون می‌آمد تا که منافقین نتوانند گروه مقابل را اطلاع دهند و می‌فرمود که در جنگ (این‌گونه) تدبیر (به اشتباه افکندن) جایز است. تا این‌که واقعه غزوه تبوک اتفاق افتاد (این جهاد از چند جهت امتیاز و برتری داشت).

(۱) آن حضرت ﷺ در گرمای شدید و حال تنگدستی به این جهاد تصمیم گرفت.





(۲) مسافت سفر هم بسیار طولانی بود.

(۳) تعداد افراد و قوای دشمن برای مقابله بسیار زیاد بود.

بنابراین رسول خدا ﷺ علناً برای این جهاد اعلام بسیج عمومی فرمود تا مسلمانان بتوانند با آمادگی کامل در این جهاد شرکت نمایند. تعداد افراد در این جهاد طبق روایت صحیح مسلم بالغ بر ده هزار نفر بود و روایت حاکم از معاذ رضی الله عنه این است که، ما در این جهاد که در رکاب رسول خدا ﷺ بیرون آمدیم تعداد ما بالغ بر سی هزار نفر بود. ولیستی برای شرکت کنندگان در این جهاد نوشته نشد. لذا کسانی که نمی خواستند در این جهاد شرکت کنند، چنین فرصت یافتند که، اگر ما شرکت نکنیم، کسی از عدم شرکت ما واقف نمی شود هنگامی که رسول خدا ﷺ برای این جهاد بیرون آمد، زمان برداشت خرما بود و صاحبان باغها در آن مشغول جمع آوری محصول خرما بودند، لذا رسول الله ﷺ در چنین حالتی مسلمانان را برای آمادگی سفر جهاد، آگاه کرد. و به روز پنج شنبه این سفر آغاز شد به طوری که آن حضرت ﷺ روز پنج شنبه را برای سفر مناسب دانست. و من نیز چنان حالتی داشتم که می خواستم همیشه آماده سفر به جهاد باشم به همین سبب بود که هر روز صبح تصمیم می گرفتم که خود را برای جهاد آماده کنم، اما بدون این که در تدارک آمادگی باشم به خانه بر می گشتم و با خود می گفتم که، من بر جهاد قادرم فقط باید خروج کنم و از امروز و فردا کردن چشم پیوشم تا این که رسول گرامی ﷺ با اتفاق عموم مسلمانان آماده حرکت شد. و در این اندیشه بودم که به آنان ملحق شوم، کاش چنین می کردم، اما متأسفانه موفق نشدم. و بعد از تشریف بردن رسول خدا ﷺ من هر کجا در مدینه می رفتم این امر مرا غمگین می کرد که در آن وقت در تمام مدینه کسانی دیده می شدند که کلاً در نفاق مستغرق بودند یا بیمار و معذور بودند که نتوانستند در این سفر عظیم شرکت کنند و از طرف دیگر در تمام راه رسول خدا ﷺ به یاد من نیفتاد تا این که به تبوک رسید آنگاه در مجلسی فرمود که: کعب بن مالک چه شد؟ او کجاست؟ یکی از طایفه بنو سلمه گفت

که: یا رسول الله! لباس عمدۀ و فاخر او و نگاه کردن و برانداز کردن آن او را از جهاد باز داشت. حضرت معاذ بن جبل رضی الله عنه عرض کرد که تو سخنی نامناسب گفتی، یا رسول الله به خدا قسم من در او بجز خیر چیزی دیگر نیافتم، با شنیدن این سخن رسول الله صلی الله علیه و آله خاموش شدند.

حضرت کعب می فرماید: وقتی اطلاع یافتم که رسول خدا صلی الله علیه و آله دارند بر می گردند، من در این اندیشه شدم که برای عدم حضور خود عذری آماده کنم تا به گونه ای رضایت خاطر رسول الله صلی الله علیه و آله را فراهم آورم، و در این رابطه از افراد خانواده و دیگر دوستان کمک بگیرم و این تصوّرات و وساوس در دل من ایجاد شدند تا این که خبر رسید که رسول کریم صلی الله علیه و آله تشریف آورده اند همه تصوّرات فاسد از ذهنم محو شد و فهمیدم که با دروغ و بهانه های بی جا نمی توانم رضایت خاطر رسول الله صلی الله علیه و آله را فراهم آورم لذا بر راستگویی عزم جزم کردم که نجاتم تنها به این کار بستگی دارد. رسول خدا صلی الله علیه و آله تشریف آوردند و طبق عادت به وقت چاشت، یعنی بعد از این که خورشید قدری بالا آمد، وارد مدینه شدند. و عادت مبارکش این بود که برگشتن از سفر در این وقت باشد و نیز عادتشان چنان بود که نخست به مسجد تشریف می برد و دو رکعت نماز می خواند و بعد به خانه فاطمه الزهراء و سپس به خانه ازواج مطهرات تشریف می برد. و مطابق این عادت نخست به مسجد تشریف برده، و دو رکعت نماز ادا کرد و سپس در مسجد نشست. وقتی که مردم چنین مشاهده کردند، منافقان که در غزوه تبوک شرکت نکرده بودند و آمارشان از هشتاد نفر متجاوز بود، در محضر آن حضرت حاضر شده، عذرهای بیجا ارائه دادند و بر آن به دروغ قسم خوردند. رسول خدا صلی الله علیه و آله قول و قرار و قسمهای ظاهر آنان را قبول کرد و از آنان بیعت گرفت و برای آنان دعای مغفرت کرد و احوال باطنشان را به خدا وا گذاشت.

من در عین این حالت به خدمت حاضر شده، جلو رفتم و در جلوی آن حضرت صلی الله علیه و آله نشستم وقتی که سلام عرض کردم، رسول خدا صلی الله علیه و آله چنان تبسمی کرد که یکی بر دیگری ناراضی شود، چنان کند، و در بعضی روایات



آمده که رسول خدا ﷺ صورت مبارکشان را برگرداند، من عرض کردم یا رسول الله شما چرا از من روی می گردانید. قسم به خدا من منافقت نکردم و نسبت به دین خدا در هیچ شک و شبهه‌ای مبتلا نگشته‌ام و نه در آن تغییری آورده‌ام، آن حضرت ﷺ فرمود: پس چرا در جهاد شرکت نکردی آیا سواری نخریده بودی؟ من عرض کردم که: یا رسول الله اگر من بجز از شما پیش هر کس می نشستم، یقین دارم که می توانستم عذری بیاورم و از ناراضی او نجات یابم. زیرا من در جدل و صحبت کردن مهارت دارم. اما به خدا قسم که من چنین درک کرده‌ام که اگر با شما سخن دروغ بگویم شما فوراً از من خشنود می شوید، ولی بعید نیست که حق تعالی حقیقت حال را بر شما روشن گرداند در آن صورت بیش از پیش بر من خشم می گیرید و آزرده خاطر می شوید و اگر راست بگویم، شما عملاً از من خواهید رنجید ولی از درگاه ایزدی امیدوارم که بر من ببخشاید. سخن راست این است که من در غیبت از جهاد هیچ عذری نداشته‌ام و من هیچ وقت از نظر مالی و جانی این قدر توانا و توانگر نبوده‌ام که اکنون هستم.

رسول خدا ﷺ فرمود که: این شخص راست گفت و سپس فرمود: بسیار خوب اکنون برو تا الله تعالی در حق تو قضاوت فرماید من از آنجا برخاسته، بیرون رفتم در حالی که چند نفر از طایفه بنو سلمه در پشت سر می آمدند و گفتند که در نظر ما تو مرتکب گناهی نشده‌ای، اکنون تو حماقت کردی که عذر نیاوردی آنچنان که متخلفین دیگر آورده‌اند و برای آمرزش گناه شما این کافی بود که رسول خدا ﷺ در حق شما استغفار می کرد، به خدا قسم آنها مرا بارها مورد ملامت قرار دادند تا این که به خاطر من آمد که برگردم و رفته عرض نمایم که آنچه من قبلاً گفته‌ام اشتباه است من عذر موجه داشته‌ام، ولی باز به دل تصور کردم که نباید یک گناه را به دو گناه مبدل کنم؛ یک گناه تخلف است و دیگری دروغ. پس از آنان پرسیدم که آیا کسی دیگر از متخلفین هست که چون من باشد و به جرم خویش اعتراف کرده باشد؟ گفتند: آری دو نفر هستند که جرمی مشابه تو انجام داده‌اند. رسول خدا ﷺ

همان جوابی را که به تو داده، به آنها نیز داده است (که در انتظار قضاوت خدا باشید) من پرسیدم که آنها چه کسانی اند؟ گفتند: یکی مراره بن ربیع العمری است و دیگری هلال بن امیه واقفی.

ابن ابی حاتم روایت کرده است که سبب تخلّف نفر اوّل (مراره) این بود که وی دارای باغی بود که میوه هایش در حال رسیدن بود و او تصوّر کرد که من قبلاً در جنگها و غزوات شرکت داشته‌ام و نرفتن من به این جهاد اشکالی ندارد. لذا به جمع آوری محصول باغ خود مشغول شد و از رفتن به غزوه منصرف گشت بعداً وقتی به گناه خود واقف شد سخت نادم و پریشان گشت و با خدا عهد کرد که برای همیشه خود را از دست این باغ آزاد کند یعنی، آن را در راه خدا انفاق نماید.

نفر دوم هلال بن امیه بود و جریان باز ماندن او از غزوه این بود که افراد خانواده اش در جاهای مختلف پراکنده بودند و هنگامی که همه افراد خانواده آمدند و در منزل او جمع شدند او فکر کرد که با خانواده بودن خالی از لطف نیست. پس به جمع خانواده پیوست و از شرکت در جهاد خودداری کرد. وقتی به اهمّیت قضیه پی برد و متوجه شد که نپیوستن او به جهاد، چه جرم سنگینی است، با خداوند عهد کرد که از خانواده اش جدایی اختیار کند. لذا کعب بن مالک می گوید که چون آنها، اسم این دو صحابی بزرگوار را که از مجاهدان جنگ بدر بودند، به میان آوردند. پس من گفتم که این عمل این دو بزرگوار برای من قابل تقلید است و این را گفته بخانه رفتم.

و از آن طرف رسول خدا ﷺ گروه صحابه را از سلام و کلام با ما سه نفر منع فرمود. ولی بنا به عادت قدیم، ارادت خاصی به مسلمانان داشتیم در حالی که آنان مطابق ارشاد رسول کریم ﷺ از ما روی گردان بودند. ابن ابی شیبّه از قول آنان چنین روایت کرده است که: وضعیت ما به گونه ای شد که وقتی به هر کدام از مسلمانان مراجعه می کردیم کسی نه به ما سلام می داد و نه سلام ما را جواب می گفت. در مسند عبدالرزاق آمده است که این وقت



دنیای ما کاملاً متغیر شد چنان معلوم می شد که نه مردم آنانند که قبلاً بودند و نه باغ و منازل ما آنها هستند که قبلاً بوده اند همه بیگانه به نظر می رسیدند. من همواره در این اندیشه بودم که اگر در این حالت از دنیا بروم، یا رسول خدا در این حال از جهان تشریف برند، من در تمام عمر میان مردم ذلیل و خوار خواهم بود. به همین سبب همه زمین برای من بیگانه و ویرانه به نظر می رسید. لذا با این حالت بر ما پنجاه شب گذشت در این زمان آن دو دوستم (مرازه و هلال) شکسته دل و مغموم در خانه نشستند و شبانه روز می گریستند. اما چون من جوان بودم، از خانه بیرون می آمدم و میان مردم می گشتم و در نماز با همه مسلمانان شرکت می کردم و در بازارها می رفتم. اما نه کسی با من صحبت می کرد و نه سلام مرا جواب می داد، پس از نماز، در محضر رسول خدا ﷺ حاضر می شدم و سلام می دادم و نگاه می کردم که لب مبارک رسول خدا ﷺ در جواب سلام من حرکت کرد یا خیر؟ باز من در کنار او نماز می خواندم و به دزدی نگاه می کردم، معلوم می شد که هنگامی که من به نماز مشغول می شدم آن جناب ﷺ به من نگاه می کرد، وقتی که من به سوی او نگاه می کردم. چهره مبارک را از من برمی گردانید.

وقتی که این بی توجهی و بی وفایی مردم نسبت به من به درازا کشید روزی نزد عموزاده ام - قتاده - که از همه بیشتر دوست من بود، رفتم. از دیوار باغ بالا رفته داخل شدم و بر او سلام کردم. به خدا قسم او هم بر سلامم جواب نگفت. پرسیدم که ای قتاده! آیا تو نمی دانی که من خدا و رسول او را دوست دارم؟ بر این قتاده خاموش شد و پاسخ نداد. وقتی که من چندین بار این سؤال را تکرار کردم، او بار سوم یا چهارم فقط این قدر گفت که: خدا و رسول او بهتر می دانند. من به گریه افتادم و همان طور از دیوار بالا رفتم از باغ خارج شدم در آن زمان، من روزی در بازار مدینه به راهی می رفتم که ناگهان شخصی نبطی را که از کشور شام که گندم برای فروش به مدینه آورده بود، دیدم که از مردم می پرسد که: آیا کسی می تواند نشانی کعب بن مالک را به من بگوید؟ مردم به سوی من اشاره کردند، او پیش من

آمد و به من نامه‌ای از پادشاه غسان داد که بر پارچه‌ای از ابریشم نوشته بود به این مضمون:

اما بعد، به من اطلاع رسیده است که نبی تو، با توبی وفایی کرده است و تو را از خودش رانده است الله تعالی، جاهایی نیز آفریده است که در آنجا خوار و ذلیل نباشی اگر دوست داری نزد ما زندگی کنی بیا، که از تو حمایت خواهیم کرد. وقتی من این نامه را خواندم با خود گفتم که این هم آزمایش دیگری است که اهل کفر مرا به سوی خود می‌خوانند و انتظار دارند که اسلام را رها کرده به آنها بپیوندم، من نامه را که به دست داشتم به سوی دکانی که تنوری در آن بود، روانه شدم، و آن را در تنور انداختم. حضرت کعب می‌فرماید که: وقتی چهل شب از پنجاه گذشت، ناگهان دیدم که قاصد رسول خدا ﷺ خزیمه بن ثابت پیش من آمد و گفت که رسول خدا ﷺ دستور داده است که از همسرت کناره‌گیری کن. من پرسیدم که آیا طلاقش دهم؟ او گفت: خیر؛ عملاً نزد او نروید و از او جدا باشید، همین دستور به دو دوست دیگرم (مراره و هلال) داده شد. پس من به همسرم گفتم که: تو فعلاً به خانه پدر و مادرت برو و در آنجا باش تا هنگامی که خداوند متعال در این باره قضاوت فرماید.

همسر هلال بن امیه، خوله بنت عاصم با شنیدن این دستور، نزد رسول اکرم ﷺ رفته و عرض کرد که هلال بن امیه، مردی کهنسال و ضعیف است و خدمتگزاری ندارد و در روایت ابن ابی شیبۀ آمده که ضعیف البصر هم هست آیا شما راضی نیستید که من در خدمت او باشم؟ فرمود که خدمت کردن ممنوع نیست. البته او به نزد تو نیاید خوله عرض کرد که: به علت ضعف و پیری نمی‌تواند حرکت کند، به خدا قسم که شب و روز گریه می‌کند.

کعب بن مالک می‌گوید که بعضی از وابستگان به من هم چنین مشورت دادند که تو هم از آن حضرت ﷺ بخواه که همسرت پیش تو به ماند. همان‌گونه که به هلال اجازه داده است، من در جواب گفتم که من هرگز چنین



نخواهم کرد زیرا نمی دانم رسول خدا ﷺ چه جوابی را به من خواهند داد. علاوه بر این، من یک نفر جوان هستم (نگهداشتن همسر بر خلاف احتیاط است) به هر حال من بر این حالت ده شب دیگر گذرانیدم تا این که پنجاه شب کامل شد؛ در روایت مسند عبدالرزاق آمده است هنگامی که جواب تو به ما بر رسول خدا ﷺ بعد از گذشت یک سوم از شب نازل گردید، امّ المؤمنین حضرت امّ سلمه که در آنوقت حضور داشت عرض کرد که اگر اجازه می دهید، اکنون به اطلاع کعب بن مالک برسانیم. آن حضرت ﷺ فرمود: که اگر اکنون اطلاع داده شود، مردم هجوم می کنند و خواب شب دشوار می گردد. کعب بن مالک می گوید که: بعد از پنجاهمین شب من نماز صبح را خوانده، بر سقف بام خانه ام نشسته بودم و حالت من آنچنان بود که الله تعالی در قرآن ذکر فرموده که جانم و زمین با وسعت خودش بر من تنگ آمده بود. ناگهان از بالای کوه سلع صدای جارزننده ای را شنیدم که می گفت: ای کعب بن مالک بر تو مژده باد! در روایت محمد بن عمرو آمده است که این گوینده که با صدای بلند خبر می داد، حضرت ابوبکر صدیق رضی الله عنه بود که بر کوه سلع رفته صدا زد که توبه کعب بن مالک به نزد خدا پذیرفته شده بر او بشارت باد! و در روایت عقبه آمده است که برای بشارت دادن کعب دو نفر حرکت کرد یکی جلو افتاد و دیگری که به عقب ماند او بر کوه رفت و صدا زد و گفته می شود که این دو نفر دونه حضرت صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی الله عنهما بودند. کعب بن مالک می گوید که با شنیدن صدا، من سر به سجده نهادم و از نهایت خوشحالی به گریه افتادم و دانستم که اکنون زمان گشایش فرا رسیده است. رسول خدا ﷺ بعد از نماز صبح خبر پذیرفته شدن توبه ما را اعلام فرمود: اینک مردم از هر سو برای تبریک گفتن ما سه نفر بر یکدیگر سبقت می گرفتند و به سوی ما می دویدند. بعضی سوار بر اسب پیش من آمدند، اما صدایی را که از جانب کوه برخاست، زودتر شنیدم. کعب بن مالک می گوید که: من برای شرف یابی بخدمت رسول خدا ﷺ بیرون آمدم؛ دیدم که مردم گروه گروه برای عرض تبریک به سوی من روان اند. کعب رضی الله عنه می گوید:

هنگامی که من وارد مسجد نبوی شدم، دیدم که رسول الله ﷺ تشریف فرما است و اصحاب کرام بر پیرامون او حلقه بسته‌اند با دیدن من نخست از همه طلحه بن عبیدالله برخاست و به سوی من آمده و با من مصافحه کرد و بر پذیرش توبه من، به من تبریک عرض کرد که آن ابراز محبت طلحه را هرگز از یاد نمی‌برم. وقتی که من در خدمت رسول خدا ﷺ عرض کردم چهره مبارک از فرط خوشحالی می‌درخشید و فرمود: ای کعب مژده باد بر تو! از زمانی که از مادر متولد شده‌ای تا امروز، این روز برای تو مبارک‌ترین روز است. من عرض کردم که یا رسول الله این حکم از جانب شماست یا از طرف الله تعالی؟ فرمود: خیر! از طرف الله تعالی است؛ تو راست گفته بودی الله تعالی صدق تو را اظهار فرمود.

وقتی من در خدمت ایشان نشستم عرض کردم که یا رسول الله توبه من این است که تصمیم گرفتم که از همه اموال و دارایی خود دست کشیده و همه را در راه خداوند ذوالجلال انفاق نمایم آن حضرت ﷺ فرمود: خیر، بهتر آن است که مقداری را برای نیاز خویش باقی گذاری، من عرض کردم؛ بسیار خوب! پس نصف آن را انفاق می‌کنم؛ آن حضرت ﷺ بر این مقدار هم انکار فرمود. پس به عرض ایشان رسانیدم که اجازه دهید یک سوم اموال را انفاق نمایم، پس این مقدار را قبول فرمود. سپس عرض کردم که: یا رسول الله خداوند متعال مرا به سبب راست گفتن نجاتم داد: لذا در پیشگاه والای شما، عهد می‌کنم که تا زنده هستم هیچ وقت بدون سخن راست کلمه‌ای بر زبان نرانم. باز گفت که از روزی که من با رسول خدا ﷺ به راستگویی عهد کرده‌ام، بحمدالله تا امروز سخن دروغی از زبان من برنیامده است و امیدوارم که در بقیه زندگی الله تعالی مرا از دروغ مصون دارد. کعب رضی الله عنه می‌گوید که به خدا قسم بعد از اسلام نعمتی بزرگتر از این هرگز مرا میسر نشده است که من در خدمت رسول خدا ﷺ راست گفتم و از دروغ پرهیز نمودم زیرا که اگر دروغ می‌گفتم همانگونه در هلاکت می‌افتادم که بقیه به دروغ قسم خوردند و هلاک شدند که در حق آنها قرآن نازل گردید:





«سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ تَا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ» بعضی فرموده اند که: تداوم قطع رابطه با این سه نفر تا پنجاه روز شاید مبتنی بر این حکمت است که برای رسول الله ﷺ در غزوه تبوک پنجاه روز صرف شده بود. تفصیل این واقعه به طور کامل از تفسیر مظهري مأخوذ است.

### فواید مربوط به حدیث کعب بن مالک

همان گونه که حضرت کعب رضی الله عنه بن مالک واقعه خویش را با شرح و بسط و تفصیل بیان فرموده، حاوی چندین فایده و رهنمود برای مسلمانان است لذا متن حدیث کلاً ذکر شد اینک فواید و نتایج آن:

(۱) در این حدیث نشان داده شد که عادت مبارک آن حضرت رضی الله عنه چنین بوده که هر وقت عزم سفر به جهاد داشتند به هنگام حرکت از جهت مخالف می رفته اند تا دشمنان اسلام متوجه هدف ایشان نباشند و ندانند که برای مقابله با چه کسانی عازم سفراند. و این را آن جناب به «الحرب خدعة» تعبیر فرمودند که در جنگ به اشتباه افکندن جایز است از این عمل مناسب و به جای آن حضرت رضی الله عنه بعضی چنین تعبیر کرده اند که فریب دادن و دروغ گفتن و به حيله های خلاف متوسل شدن، در جنگ و جهاد جایز است. حال آن که، این افعال مغایر با رفتار و سنت پاک رسول گرامی است؛ بلکه باید دانست که مقصود پیغمبر اکرم رضی الله عنه از اتخاذ این روش، آن بوده است که دشمنان از اسرار و استراتژی جنگی واقف نشوند. پس این روش حکیمانه را رسول کریم رضی الله عنه به هنگام جهاد برمی گزید، نمی توان، دروغ و فریب و حيله تلقی کرد و این عمل را نوعی پیمان شکنی دانست، چرا که این رفتار هیچ ارتباطی بعهد و پیمان ندارد و پیمانی که بین طرفین منعقد شده است، پیمان شکنی آن در هر شرایط چه در جنگ و چه در صلح، به کلی جایز نیست.

(۲) رسول خدا صلی الله علیه و آله معمولاً روز پنجشنبه را برای مسافرت می پسندید؛ چه مسافرت برای جهاد می بود و چه برای ضرورت دیگر.

۳) برای خشنود گردانیدن حتی بزرگترها، چون استاد یا پدر، دروغ گفتن، جایز نمی‌باشد و نتیجه خوبی به دنبال نخواهد داشت و تجربه نشان داده است که دروغ گفتن حتی برای راضی گردانیدن بزرگترها، نتیجه معکوس دربردارد.

۴) از این سرگذشت معلوم گردید که امیر مسلمانان حق دارد دستور دهد تا که در سزای گناهی که از کسی سر زده مردم را از سلام دادن و سخن گفتن با او باز دارند تا وی به خود آید و راه توبه و ندامت پیش گیرد و اصلاح پذیرد، چنان‌که در این واقعه در ارتباط با سه صحابی بزرگوار اتفاق افتاد.

۵) از این واقعه، محبت و تعلق خاطر صحابه کرام با رسول خدا ﷺ معلوم شد که علی‌رغم بی‌توجهی رسول الله و دیگر صحابه با آنان و تحریم کردن سلام و سخن گفتن با آنان که سبب انزوای کامل آن سه نفر صحابه شد، باز هم رشته ارادت و محبت را از محبوب خویش قطع نکردند، بلکه با گوشه چشم حالات رسول الله را زیر نظر داشتند تا تعلق و توجه ایشان را نسبت به خود دریابند.

۶) کیفیت برخورد رفیق صمیمی کعب بن مالک با دوستش که سلام او را جواب نگفت و با او گفتگو نکرد، مبین این مطلب است که قوانین و دستورات رسول الله ﷺ نه تنها بر ظاهر مردم نفوذ داشت، بلکه بر قلوب یکایک آنها حکمفرما بود و از دل و جان به فرامین محبوب خویش گردن می‌نهادند، همان‌طور که گذشت، بنا به دستور رسول الله ﷺ کعب بن مالک از سوی مردم مورد تحریم سلام و کلام قرار گرفت به طوری که صمیمی‌ترین دوستش نه سلام او را جواب داد و نه با او سخن گفت.

۷) از واقعه آمدن نامه شاه غسان نزد کعب و انداختن آن نامه در تنور، دلیل بر راسخ بودن کامل ایمان صحابه کرام بود که وقتی رسول خدا ﷺ با آنها قطع روابط می‌کرد، حمایت پادشاه بزرگی چون «غسان» نمی‌توانست در اراده آهنین آنها کوچکترین تزلزلی ایجاد کند و رشته ارادتی را که بین آنها و محبوبشان پیوند خورده بود، بگسلاند.



۸) پس از نزول پذیرش توبه، دویدن حضرت صدیق اکبر و فاروق اعظم و سایر صحابه برای هژده دادن کعب بن مالک و اجتناب کلی آنها از سلام و کلام او قبل از این روشن می‌سازد که به هنگام قطع رابطه نیز محبت و تعلق حضرت کعب در قلوب همه آنها وجود داشت، ولی همه آن را در برابر دستور رسول خدا ﷺ گذاشته بودند. وقتی آیه توبه نازل گردید عمق ارتباط آنان واضح شد.

۹) از رفتن صحابه کرام برای عرض تبریک و بشارت به پیش کعب بن مالک معلوم شد که عرض تبریک به دوستان و احباب هنگام مسرت و خوشحالی از سنت، ثابت است.

۱۰) تصدق مال به وقت توبه از گناه برای ازاله آثار گناه، بهترین وسیله‌ای است اما بخشش و تصدق همه اموال درست نیست. چنان‌که رسول خدا ﷺ، انفاق مال بیش از یک سوم آن را ناپسند دانست.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ» در آیات گذشته که واقعه از رفتن به جهاد، از بعضی مخلصان به وقوع پیوست، سپس توبه آنان پذیرفته شد. اینها همه در اثر تقوا و ترس‌شان از خدا بود. لذا در این آیه عموم مسلمانان را به تقوی تلقین فرمود. و «كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ». اشاره به این است که طریقه تحصیل صفت تقوت موافقت صالحین و صادقین در عمل است در این شاید اشاره به این هم باشد که کسانی که مبتلا به این لغزش شدند صحبت و مجالست و مشاوره منافقان در آن دخالت داشت. لذا باید که از مجالست نافرمانان خدا اجتناب کرد و هم‌نشینی صادقین را باید اختیار نمود. در اینجا قرآن مجید به جای علمای صالح لفظ «صادقین» را اختیار فرموده، شناخت علایم صالح را نشان داد که کسی می‌تواند صالح باشد که ظاهر و باطن او یکسان بوده، در نیت و اراده هم راست و یکنواخت باشد، یعنی در گفتار و کردار یکسان و یک رنگ باشد.

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ

و نباید اهل مدینه و صحرانشینان اطراف آن تخلف ورزند از همراهی  
رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ۗ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ

رسول خدا، و نه این که رغبت کنند به نفوس خود از نفس او، و این به بدان خاطر است که نمی رسد به مجاهدین

ظَمًا وَلَا نَصَبًا وَلَا مَخْمَصَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطِئُونَ مَوْطِنًا يَغِيظُ

تشنگی و نه رنج و نه گرسنگی در راه خدا و قدم نمی گذارند به جایی که بخشم آورد

الْكَفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيْلًا إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ ۗ إِنَّ اللَّهَ

کفار را و به زور نمی گیرند از دشمن چیزی مگر نوشته می شود برای شان عمل نیک، بی شک خدا

لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً

ضایع نمی کند پاداش نیکوکاران. و انفاق نمی کنند نفقه کوچک و نه بزرگ

وَّ لَا يَقْطَعُونَ وَادِيًّا إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا

و طی نمی کنند سرزمینی را مگر که نوشته می شود برایشان تا که عوض دهد به آنان خدا بهترین آن

يَعْمَلُونَ ﴿١٢١﴾

کاری که می کردند.

### خلاصه تفسیر

سزاوار نیست برای اهل مدینه و کسانی که در اطراف آن (ساکن) هستند که با رسول الله (ﷺ) همراهی نکنند و نه این (سزاوار بود) که جان خود را از جان او عزیزتر بدانند (که آن جناب ﷺ متحمل مشقت شود و ایشان با اطمینان بنشینند، بلکه رفتن به همراه او الزامی بود، و) این (همراهی) به این خاطر است که (علاوه بر ادای حق محبت رسول، این مجاهدین بر هر چیز به ثواب نایل آیند. اگر ایشان با اخلاص می رفتند، این ثواب به آنان هم می رسید چنان که) آنچه به ایشان در راه خدا (یعنی جهاد) تشنگی رسید و درمانده شدند و آنچه گرسنگی رسید و آنچه راه رفتند که موجب خشم



کفار شد و آنچه که دشمنان تعرّض کردند در مقابل برای همگی شان یک یک نیکی ثبت گردید (با وجودی که بعضی امور افعال اختیاری نیستند اما این مقتضای محبوبيّت و مقبولیت است که امور اضطراری هم، مانند اعمال اختیاری موجب ثواب قرار داده شدند و در این وعده احتمال تخلف نیست، زیرا) یقیناً اللّٰه تعالیٰ اجر مخلصین را ضایع نخواهد فرمود (پس وقتی وعده فرمود ضایع خواهد شد) و (نیز) آنچه از کوچک و بزرگ انفاق کردند و چقدر میدان طی کردند همه آنها به نام شان (در نیکی ها) ثبت گردید تا که اللّٰه تعالیٰ به آنها بهترین پاداش را در ازای همه این کارهای شان بدهد (زیرا وقتی که ثواب نوشته شد پاداش خواهد رسید).

## معارف و مسایل

در این دو آیه، بر تخلف متخلفین، ملامت و تفهیم و همچنین فضایل شرکت کنندگان در جهاد و به هر قول و فعل و محنت و مشقت ایشان قدم به قدم اجر عظیم ذکر شده است که هنگام جهاد به دشمن رسانیدند و هم چنین اختیار روشی که موجب خشم آنها باشد، همه این اعمال صالح، موجب ثواب می باشد.

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ

و این طور نیست که همه مسلمانان کوچ کنند پس چرا بیرون نیامد از هر گروهی یک

طائفة لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا

عده ای تا که آگاهی حاصل کنند در دین و تا که خبر دهند به قوم خویش وقتی که بر می گردند

إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿۱۲۲﴾

به سوی آنها تا که بپرهیزند.

## خلاصه تفسیر

و (همیشه) نباید مسلمانان همه (برای جهاد) بیرون آیند (که در ضروریات دیگر اسلام اشکالی ایجاد گردد)، پس چرا این طور نباشد که از طایفه ای بزرگ، گروه کوچکی (در جهاد) برود (و بعضی در جایگاه خود به مانند) تا که مردم بازمانده (در حیات رسول خدا ﷺ از ایشان و بعد از ایشان از علمای شهر) علم دینی حاصل کنند و تا ایشان قوم خود را (که در جهاد رفته اند) وقتی که به سوی آنان برگردند (امور دینی را نشان داده از نافرمانی خدا) بترسانند تا که آنان (از ایشان سخنان دینی را شنیده از کارهای بد) خودداری کنند.

## معارف و مسایل

در سوره انفال ذکر غزوه تبوک با اهمیّت فراوانی، پی در پی جریان داشت که در آن از طرف رسول خدا ﷺ اعلام عمومی شده بود که همه مسلمانان در آن شرکت کنند و تخلف از این حکم، بدون عذر موجه جایز نبود و کسانی که به تخلف مبتلا شدند، بیشتر منافقان بودند که شرح آنها، در آیاتی که قبلاً گذشت، به تفصیل بیان شد. و بعضی از آنان که مؤمنان مخلصی بودند، به علت سستی و کاهلی، از قافله جهاد بازماندند که با اظهار ندامت و انابت، توبه شان مورد قبول درگاه ایزدی قرار گرفت. از همه این وقایع چنان معلوم می شود که شرکت در هر جهاد و غزوه، برای همه مسلمانان فرض و تخلف از آن حرام و ناجایز می باشد.

در حالی که حکم شرعی چنین نیست، بلکه جهاد در عموم احوال فرض کفایه می باشد که حکم آن این است که اگر تعداد مسلمانانی که برای جهاد می روند، کافی باشد، مسئولیت فرض کفایه از دوش دیگران ساقط می گردد. ولی اگر تعداد شرکت کنندگان در جهاد، کافی نباشد و ممکن است قلت افراد منجر به شکست مسلمانان شود، پس حمایت از آنان و پیوستن ساکنان اطراف به آنان، فرض می گردد، اگر باز هم نیاز به افراد



بیشتری احساس شد پس بر مسلمانانی که نزدیک و متصل بر سرزمین‌شان هستند فرض می‌شود تا به صفوف مجاهدان پیوندند. اگر دامنه جهاد به حدی باشد که به همه مسلمانان جهان نیاز باشد، پس بر مسلمانان جهان در چنین وضعیتی، جهاد فرض عین خواهد شد که تخلف و سرباز زدن از آن حرام است. لذا نحوه فرضیت آن بدین صورت است که امیر مسلمین به هنگام ضرورت دستور عمومی صادر کرده همه مسلمین را به جهاد فرا می‌خواند، پس در این صورت هم شرکت در جهاد فرض، و تخلف از آن حرام خواهد شد چنان‌که در واقعه غزوه تبوک به علت اهمّیت آن، دستور عمومی صادر و به همه مسلمین ابلاغ شد. در آیه فوق الذکر همین حکم توضیح داده شد که در غزوه تبوک به سبب بسیج عمومی حکم بخصوصی بود. حال آن‌که در عموم احوال جهاد فرض عین نیست که رفتن به جهاد بر همه مسلمانان فرض گردد. زیرا که مسایل دیگر اجتماعی و مهمّات اسلام و مسلمانان هم، مانند جهاد فرض کفایه‌اند. برای این‌ها هم گروه‌های مختلف مسلمانان طبق اصول تقسیم کار، باید کار کنند. لذا مسلمانان نباید در هر جهاد بیرون آیند. از این مضمون هم حقیقت فرض را می‌توانید کاملاً درک کنید که کاری که مشخص نباشد و اجتماعی باشد و انجام دادن آن بر همه مسلمانان لازم باشد، پس آن کار مهم نیز در شرع، فرض کفایه قرار داده می‌شود تا که طبق اصول تقسیم کار هر کار بجای خویش انجام گیرد و این فرایض اجتماعی همه ادا گردند. نماز جنازه و تکفین آن و تعمیر و سرپرستی مساجد، جهاد و نگهداری مرزهای اسلامی بر همه افراد فرض کفایه می‌باشد. چرا که مسئولیت آنها بر دوش همه مسلمانان جهان است. زیرا اگر عده‌ای آنها را انجام دهند، بقیه مردم از آن جهت آسوده خاطر خواهند بود. کار مهم دیگری که در شمار فرض کفایه است، تعلیمات دینی می‌باشد که در این آیه به‌طور ویژه، فرضیت آن به این نحو بیان گردید که به هنگام سرگرمی با فریضه مهمّی چون جهاد، نباید این فریضه را رها کرد و راهکار آن این‌که از هر طایفه بزرگ، یک دسته کوچک برای جهاد برود و



بقیه مردم به تعلیمات دینی مشغول باشند باز کسانی که علوم دینی را تحصیل کردند به شرکت کنندگان در جهاد پیوندند و بقیه مردم به فراگیری علوم دینی مشغول شوند.

## فرض بودن تحصیل علوم دینی و آداب آن

امام قرطبی فرموده است که این آیه، اصل و اساس طلب علم دین می باشد، پس اگر خوب بیندیشیم معلوم می گردد که برنامه اجمالی علم دین هم در این آیه ذکر گردیده و پس از فراغت از تحصیل، فرایض عالم هم، بیان شده است. لذا در این باره با تفصیل بیشتری بیان خواهد شد.

## فضایل علم دین

در باره فضایل و ثواب عظیم علم دین و متعلقات آن، علما کتابهای مستقلی به رشته تحریر درآورده اند که در اینجا چند روایت مختصر نقل می شود: ترمذی از حضرت ابوالدرداء روایت کرده که من از رسول خدا ﷺ شنیدم که فرمود: که هر کسی که به راهی برود که هدفش تحصیل علم دین باشد، الله تعالی در پاداش این راه، او را به سوی جنت هدایت خواهد کرد و فرشتگان برای طلاب علوم دینی پرهای خود را پهن می کنند و تمام مخلوقات آسمان و زمین حتی ماهیان دریا، برای عالم، دعا و استغفار می نمایند. پس فضیلت عالم بر عابدی که بسیار عبادات نفلی به جامی آورد مانند ماه شب چهارده است در مقابل بقیه ستارگان. و علما وارثان انبیاء علیهم السلام اند. و انبیاء علیهم السلام طلا و نقره به ارث نگذاشته اند، بلکه ارث آنها، علم است و هر کس که میراث علم را دریابد او به سرمایه بزرگی دست یافته





است.<sup>۱</sup>

و دارمی در مسند خویش این حدیث را روایت کرده که: کسی از رسول خدا ﷺ پرسید که، در قوم بنی اسرائیل دو نفر بود که یکی عالم بود که تنها نماز می خواند و باز علوم دینی را به مردم تعلیم و تدریس می کرد و شخص دیگری نیز تمام روز را روزه می داشت و شب را به عبادت می گذراند از این دو شخص کدامیک افضل و بهتر است؟ آن حضرت ﷺ فرمود که فضیلت عالم بر عابد، مانند فضیلت من است به ادنی ترین امت من. این روایت را ابن عبدالبر در کتاب «جامع بیان العلم» با سند از حضرت ابوسعید خدری نقل کرده است.<sup>۲</sup>

و رسول خدا ﷺ فرمود که یک فقیه در مقابل شیطان از هزار عابد قوی تر و شدیدتر است.<sup>۳</sup> و رسول خدا ﷺ فرمود که: هر گاه کسی بمیرد عملش منقطع می شود ولی عمل سه کس چنین اند که ثواب هر یک از آنها بعد از مرگش، به او خواهد رسید: یکی صدقه جاریه، مانند: ساختن مساجد و مدارس دینی، و ادارات رفاه عمومی. دوم آن علم که مردم پس از آن هم استفاده نمایند. مثلاً شاگردان او عالم شدند که مردم از آنان استفاده کردند یا کتاب تصنیف کرد که پس از او مردم استفاده نمودند. سوم: اولاد صالح که برای او دعا و ایصال ثواب کنند.<sup>۴</sup>

### آیا علم دین فرض عین است یا فرض کفایه

ابن عدی و بیهقی با سند صحیح از حضرت انس رضی الله عنه روایت

۱- قرطبی.

۲- قرطبی.

۳- ترمذی از ابن عباس - مظهري.

۴- قرطبی.

کرده‌اند که نبی کریم ﷺ فرمود: «طلب العلم فریضة علی کل مسلم»<sup>۱</sup>.  
یعنی تحصیل علم بر همه مسلمانان فرض است. و این روشن است که هدف از علم در این حدیث واحادیثی که ذکر شده علم دین است. علوم و فنون دنیوی مانند عموم کارهای دنیا اگر چه برای انسان لازم‌اند ولی دارای آن فضایل نیستند که در احادیث مذکور، آمده است و علم دین تنها یک علم نیست، بلکه نظامی جامع و کامل است که مشتمل بر چندین علم است و این هم ظاهر است که هر مرد و زن قادر نیست که همه علوم را فراگیرد. لذا آنچه در حدیث مذکور علمی را که بر هر مسلمان فرض قرار داده است مراد از آن تنها آن مقداری از علم دین است که بدون آن نه انسان می‌تواند فرایض را انجام دهد و نه می‌تواند از حرام نجات یابد. که این دو چیز برای ایمان و اسلام بسیار ضروری‌اند. اما بقیه تفصیل علوم و تمام معارف و مسایل قرآن و حدیث و تفصیل کلی احکام و شرایع استنباط شده از آنها نه در توان هر مسلمانی است و نه بر هر فرد فرض عین. آری، دریافت علم دین بر عالم اسلام فرض کفایه است. اگر در شهری چنان عالمی یافت شود که به همه این علوم و شرایع مهارت داشته باشد، بقیه مسلمانان از این فرض و از بار این مسئولیت مهم آسوده خاطر خواهند بود. ولی اگر شهر و روستایی فاقد چنان عالمی باشد براهالی آن، لازم و واجب می‌گردد که یکی را از میان خود عالم گردانند یا از جایی دیگر، عالمی را به محل خود بیاورند و اسکان دهند، تا به هنگام نیاز و استفتا به او مراجعه و ضروریات دینی خود را از او جویا شوند و بدانها عمل کنند. لذا در علم دین تفصیل فرض عین و فرض کفایه از این قرار است که:



## فرض عین

بر هر مرد و زن مسلمان فرض است که علم عقاید صحیح اسلام را دریابد و احکام طهارت و نجاست و غیره را یاد گیرد و نماز و روزه و تمام عباداتی را که شریعت بر او فرض و واجب کرده یاد بگیرد. و چیزهایی را که حرام یا مکروه شده، بداند. کسی که دارای ملک نصاب باشد، و به عبارتی کسی که دارای مال و ثروت باشد، بر او فرض است که احکام و مسایل زکات را بداند تا مطابق آن به پرداخت زکات اقدام نماید. و همچنین کسی که برادای حج قادر باشد، بر او نیز فرض عین است که احکام و مسایل حج را بداند، کسی که به مشاغل بیع و شرا یا تجارت و صنعت و اجرت سر و کار دارد بر او فرض است مسایل و احکام آنها را بیاموزد. و کسی که بخواهد ازدواج کند، مسایل و احکام ازدواج و نکاح و طلاق را باید یاد بگیرد. خلاصه، هر کاری را که شریعت بر عهده انسان گذاشته است، بر او واجب و لازم می آید تا علمی را که در ارتباط با احکام و مسایل ضروری دینی وی اند، یاد گیرد و برای همین است که یادگیری آن بر هر مرد و زن مسلمان فرض شده است.

### علم تصوّف هم در فرض عین داخل است.

احکام و مسایل مربوط به نماز و روزه همه فرض عین اند، پس تحصیل علم آنها هم فرض عین می باشد. حضرت قاضی ثناء الله پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ در تفسیر **مظهري** در زیر این آیه نوشته که: علم اعمال باطنی و محرّمات آن که در عرف به آنها «علم تصوّف» گفته می شود، چون اعمال باطنی بر هر مسلمان فرض عین اند، لذا علم آنها هم بر هر شخص فرض عین خواهد شد.

و آنچه امروز به آن علم تصوّف گفته می شود، آن هم مجموعه ای است از بسیار علوم و معارف و مکاشفات و واردات و مراد از فرض عین در

اینجا آن مقداری است که تفصیل فرض و واجب اعمال باطنی در آن باشد. مثلاً عقاید صحیحی که به باطن مربوط است یا صبر، شکر، توکل و قناعت که در شرایطی خاص فرض می‌شوند یا غرور، تکبر، حسد، بغض، بخل و حرص دنیا که از نظر قرآن و سنت حراماند دانستن حقیقت آنها و طریقه اجتناب از آنها بر هر مرد و زن مسلمان فرض است، اصل و بنیاد تصوّف همین قدر می‌باشد که فرض عین است.

### فرض کفایه

فهم کلّ معانی و مسایل قرآن مجید و احادیث و شناخت معتبر و غیر معتبر از آنها و دریافت احکام و مسایل دریافت شده از قرآن و حدیث و آگاهی از اقوال و آثار صحابه و تابعین چنان کار بزرگی است که اگر کسی تمام عمر و همه اوقات خود را در آن صرف کند باز هم تحصیل آنها کار آسانی نیست. لذا شریعت، دانستن آنها را فرض کفایه قرار داده است که اگر بعضی به قدر نیاز این علوم را دریابد مسئولیت این فرض از بقیه مسلمانان رفع خواهد شد.

### برنامه علم دین

قرآن حکیم در اینجا حقیقت علم دین و برنامه آن را در یک لفظ نشان داد که «لِيَتَّقُوا فِي الدِّينِ» ظاهراً چنین به نظر می‌رسد که باید: «يتعلمون الدين» می‌فرمود. یعنی علم دین را دریابند، اما قرآن به جای لفظ «تعلّم» لفظ «تفقه» را به کار برد. که اشاره به این است که تنها خواندن و فراگیری علم دین کافی نیست چرا که بسیاری از کفار یهود و نصارا و غیره شناخت گسترده‌ای از علم دین داشتند و شیطان در این باره از همه، عالم‌تر است، لذا مقصود از به کارگیری این کلمه «تفقه» امری مهم مورد نظر ربّ العالمین است و آن، پدید آوردن فهم در دین است زیرا لفظ «تفقه» از «فقه» مشتق است و معنی آن



درک و فهم است. در اینجا این امر قابل توجه است که قرآن کریم در اینجا لفظ مفرد «**لِیَفْقَهُوا الدِّینَ**» یعنی تا که دین را درک کنند، فرمود. بلکه «**لِیَتَفَقَهُوا فِی الدِّینِ**» فرمود. که از باب «**تَفَعَّلَ**» است و معنی آن حاوی مشقّت و محنت است، مقصود این که در پدید آوردن درک و فهم دین، محنت و مشقّت را تحمّل کرده، مهارت دین را حاصل کنند. و این هم واضح است که فهم و درک دین، تنها با فراگیری دانستنی‌هایی چون: مسایل طهارت، نجاست، نماز، روزه، زکات، حج، کامل نمی‌شود، بلکه فهم و درک دین این است که او بداند که بر هر قول و فعل و حرکت و سکون، از او در آخرت محاسبه خواهد شد و او در این جهان به چه نحو زندگی کند. در اصل نام این تصوّر، فهم در دین است. امام اعظم ابوحنیفه (رحمة الله علیه) فقه را این چنین تعریف کرده که: انسان تمام آن اموری را که انجام آنها برای او ضروری باشد و همچنین آن اموری را که اجتناب از آنها لازم باشد درک کند، آنچه امروز علم فقه بر علم جزئیات فقهیه اطلاق می‌شود اصطلاحی است که بعدها بدان اطلاق شده است. حقیقت فقه در قرآن و سنّت همان است که امام اعظم بیان فرموده است. اگر کسی همه کتابهای دینی را بخواند و نتواند به فهم و درک دین نایل شود در اصطلاح قرآن و سنّت او عالم نیست. از این تحقیق معلوم شد که مفهوم تحصیل علوم دین در اصطلاح قرآن درک و فهم دین است به هر وسیله‌ای که باشد چه با خواندن کتاب باشد یا هم‌نشینی و مجالست با اساتید فن، همه از اجزای این برنامه به شمار می‌آیند.

### وظایف عالم دین بعد از تحصیل

این را هم قرآن مجید در جمله‌ای بیان فرمود که: «**لِیُنذِرُوا قَوْمَهُمْ**» یعنی تا آنان، قوم خود را از نافرمانی خدا بترسانند. در اینجا هم این امر قابل توجه است که در این جمله وظایف عالم انذار قوم نشان داده شد. و لفظ آن را به اردو «**دژانا**» یعنی: ترسانیدن ترجمه می‌کنیم. اما این ترجمه کامل آن نیست

و به سبب محدودیت زبان، هیچ لفظی نمی تواند ترجمه کامل آن را که قرآن مجید به رشته تحریر کشیده، ادا نماید. حقّ این است که ترسانیدن به چند صورت می باشد.

یکی همان ترسانیدن از دشمن، دزد، راهزن، درنده، حیوان زهردار و غیره است.

دیگری، ترسانیدنی که پدر از روی شفقت فرزندان خود را از چیزهای مضرّ می ترساند، مانند: آتش، حیوان زهردار و غذای مضرّ که این نوع ترسانیدن از شفقت و محبّت سرچشمه می گیرد.

حال آن که، لهجه قرآن وسیع تر و گسترده تر است که واژه‌ها نمی توانند ترجمان معنی آن باشند به هر حال انذار از صورت دوم است برای همین است که به انبیاء و رسل علیهم السلام لقب «نذیر» داده شده است. حال وظیفه کنونی علما که ترساندن است جزئی از وراثت انبیا بوده که به این گروه تفویض گشته است و بنا به نصّ حدیث، علما وارث انبیا به شمار می آیند.

لازم به تذکر است که انبیاء علیهم السلام دو لقب دارند: «بشیر و نذیر» و معنی نذیر را دریافتید حال به معنی «بشیر» توجه فرمایید. معنی بشیر، مژده دهنده و بشارت دهنده می باشد که این خود از وظایف انبیاء علیهم السلام است که نیکوکاران را بشارت دهند. اما در اینجا (در آیه مذکور) تنها اکتفا برانذار، اشاره به این است که معمولاً دو نوع مسؤولیت بر عهده انسان لازم گردانیده شده است: یکی، اختیار آن اموری که برای او در دنیا و آخرت مفید باشند. دوم، اجتناب و پرهیز از سلسله اموری که برای او مضر است. و به اتفاق علما و عقلا از این دو کار، کار دوم از همه مهمتر و مقدم تر است. و این را فقها به دو لفظ: «جلب منفعت» و «دفع مضرت» تعبیر کرده اند. و دفع مضرت را بر جلب منفعت مقدم داشته اند. علاوه بر این از یک نظر در دفع مضرت یک نوع جلب منفعت به دست می آید؛ زیرا کاری که برای انسان مفید و لازم باشد، ترک آن مضرت بزرگی است و کسی که به فکر دفع اعمال



مضرّ باشد، او حتماً در فکر این هم هست که از ترک اعمال لازم بپرهیزد. از این بحث این نکته نیز معلوم شد که آنچه امروز موعظه و تبلیغ کمتر مؤثر می‌افتد، بزرگترین علت آن، این است که آداب انذار در آن مراعات نمی‌شوند که از طرز بیان و لُب و لهجه آن، شفقت و رحمت و خیرخواهی بتراود و مخاطب یقین داشته باشد که هدف از این بحث رسوا کردن و بدنام نمودن او نیست و اظهار کینه قلبی نیست، بلکه آنچه را که این شخص برای من مفید و لازم می‌داند، آن را از روی محبت به من نشان می‌دهد. اگر امروز طریقه تبلیغ و دعوت، اصلاح مرتکبان امور خلاف شرع دین باشد، یکی از نتایج آن قطعاً ضروری است که مخاطب از نحوه برخورد و گفتگو، ضدیت اختیار نمی‌کند، زیرا او به جای این که در فکر پاسخ باشد متوجه بررسی اعمال خود و سرانجام آنها خواهد شد. و اگر این سلسله تداوم بیابد امید می‌رود که مخاطب یکبار هم که شده آن را بپذیرد. نتیجه دیگر این که حداقل از این نحوه برخورد، منافرت و درگیری و جنگ‌هایی که در میان ملت‌ها رایج است، پدید نمی‌آید.

در پایان «لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ» فرموده به این مطلب اشاره کرد که تنها وظیفه عالم این نیست که از عذاب بترساند، بلکه باید بر این امر هم نظر داشته باشد که اثر دعوت و تبلیغ او چه مقدار و چگونه شد؟ اگر یک بار بر او اثر نکرد، چندین بار آن را انجام دهد تا نتیجه «یَحْذَرُونَ» حاصل آید؛ یعنی مردم از گناهان، اجتناب نمایند.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ

ای مؤمنان! بجنگید با کافران که نزدیک شما هستند و باید بیابند در شما

غِلْظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿۱۲۳﴾ وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ

درشتی و بدانید که الله با ترسندگان است و هرگاه نازل گردد سوره‌ای بعضی از آنها

مَنْ يَقُولُ أَيْكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا فَآمَّا الَّذِينَ آمَنُوا  
می‌گویند چه کسی اضافه کرده این سوره ایمان او را. پس کسانی که ایمان دارند  
فَزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿۱۲۴﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ  
این سوره به ایمان آنها افزوده و آنان خوشوقت می‌باشند و کسانی که در دل مرض دارند  
فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَفِرُونَ ﴿۱۲۵﴾ وَلَا يَرَوْنَ  
پس اضافه کرد برای ایشان پلیدی بر پلیدی‌شان و تالحهظه مرگ کافر ماندند آیا نمی‌بینند که  
إِنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ  
آنها آزموده می‌شوند در هر سال یک بار یا دو بار باز هم توبه نمی‌کنند و  
يَذْكُرُونَ ﴿۱۲۶﴾ وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ  
پند نمی‌گیرند و هرگاه نازل گردد سورتی می‌نگرند به سوی یکدیگر که آیا  
يُرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بَانَهِمْ

مسلمانی شما را دید باز می‌روند الله قلوبشان را برگردانده بسبب این‌که

قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿۱۲۷﴾

مردمانی نفهم هستند.

### خلاصه تفسیر

ای مؤمنان! با آن کفار بجنگید که در اطراف شما (ساکن) هستند و آنها باید در شما درشتی بیابند (یعنی هنگام جهاد هم باید مصمم و قاطع و هم چنین در زمانی که صلح نیست نباید با سستی برخورد کنید) و یقین داشته باشید که (کمک) الله تعالی با متقین است (پس از آنها نباید بترسید) و هر گاه سوره‌ای (جدید) نازل گردد، بعضی از منافقین (با فقرای مسلمان به صورت تمسخر) می‌گویند که (بگویند) این سوره ایمان چه کسی را ترقی داد (آینده حق تعالی می‌فرماید که شما پاسخ می‌خواهید) پس (بشنوید) کسانی که ایمان دارند این سوره در ایمان آنها ترقی داده است و آنها (از ادراک این





ترقی) شادمان می شوند (اما چون آن امر باطنی و قلبی است و شما فاقد آن هستید، لذا از ادراک آن هم بهره‌ای ندارید و تمسخر می‌کنید) و کسانی که در دل مرض (نفاق) دارند این سوره در آنها بر پلیدی (قبلی) پلیدی (دیگر) اضافه کرد (زیرا قبلاً از یک قسمت قرآن انکار وجود داشت اکنون انکار این قسمت جدید بر آن اضافه شده) و آنان به حالت کفر مردند (یعنی کسانی که آنها مرده‌اند به حالت کفر مرده‌اند و کسانی که بر این اصرار می‌ورزند کافر می‌میرند. حاصل جواب این‌که در قرآن خاصیت ترقی دادن در ایمان هست به شرطی که در محلّ قابلیت هم باشد و اگر از قبل بر پلیدی و زشتی استوارند باز بر استحکام آن افزوده خواهد شد) و آیا آنان نمی‌بینند که اینها در هر سال یک‌بار یا دوبار در مصیبتی مبتلا می‌گردند (ولی) باز هم (از حرکات زشت خود) دست نمی‌کشند و نه چیزی می‌فهمند (که در آینده نسبت به باز آمدن شان امیدی برود، یعنی می‌بایستی آنها از این حوادث عبرت بگیرند و خود را اصلاح کنند. این بیان تمسخر آنها بود که در مجالس خودشان به آن سرگرم بودند، در آینده تفرّ آنها بیان می‌گردد که در مجلس نبوی از آنها صادر می‌گشت. چنان‌که می‌فرماید) و هر گاه سوره‌ای (جدید) نازل گردد به یکدیگر نگاه می‌کنند (و به اشاره با هم صحبت می‌کنند) که آیا یکی (از مسلمانان) شما را ندید (که به وقت بلند شدن شما را ببیند و به آن حضرت ﷺ خبر بدهد) سپس (با اشاره صحبت کرده از آنجا بلند شده) به راه می‌افتند (اینها از مسجد نبوی برگشتند) خداوند متعال دل آنان را (از ایمان) برگردانید از این جهت که آنها فقط اشخاص نفهم‌اند (که از نفع خویش می‌گریزند).

## معارف و مسایل

در آیات گذشته ذکر جهاد به میان آمده بود در آیه فوق «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا» الایة نشان داد که کفار در تمام زمین گسترده‌اند، پس برای مبارزه و جهاد با آنها، چه روشی را باید اتخاذ کرد. این آیه نحوه شروع مبارزه را چنین بیان نموده است که قبل از هر چیز باید با کفاری که در نزدیکی شما هستند، مبارزه‌تان را شروع کنید. نزدیک شدن یکی می‌تواند به اعتبار مقام باشد که آنان از نظر سکونت نسبت به دیگران نزدیکتر باشند، در جهاد مقدم گردند و دوم: کسانی که از نظر نسب و خویشاوندی، نزدیکتر هستند، بر

دیگران مقدم‌ترند، زیرا جهاد اسلامی درحقیقت به مقتضای خیرخواهی آنهاست، و در خیر خواهی و همدردی خویشاوند و متعلّقین مقدم‌اند، هم چنان‌که به رسول خدا ﷺ در آیه ۲۱۴، سوره شعراء، دستور داده شد: «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» یعنی: نزدیکترین خویشاوندان خود را از عذاب خدا بترسان، چنان‌که رسول خدا ﷺ آن را مورد اجرا گذاشت و از همه، اوّل افراد خاندان خود را جمع فرموده کلمه حقّ را به آنان رسانید و هم چنین قرب و بعد مکان را در نظر گرفته، کفار قرب و جوار مدینه بنو قریظه، بنو نضیر، و اهل خیبر را بر دیگران مقدم داشت. سپس با بقیه اعراب جهاد شد، و بعد از فراغت از ایشان در مرحله آخر جهاد و قتال با روم صادر و به مرحله اجرا گذاشته شد. که در اثر آن غزوه تبوک به وقوع پیوست. «وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً» غلظت، به معنی شدّت و قوّت است، مقصود این‌که در برخورد با کفار چنان روشی را برگزینید که آنان به هیچ نحو در شما ضعفی را مشاهده نکنند. «فَرَأَوْهُمُ إِيمَانًا» از این آیه معلوم شد که از تلاوت آیات قرآن و تأمل و اندیشه در آنها و عمل به مقتضای آنها در ایمان ترقّی و ازدیاد پدید می‌آید. این ازدیاد نور و حلاوت ایمان می‌باشد که در اثر آن، اطاعت خدا و رسول علیه‌السلام بر مردم آسان می‌گردد. در عبادت لذّت و حلاوت احساس می‌شود و در نتیجه از گناهان نفرت پدید می‌آید و از ارتکاب به آنها رنج و ندامت احساس می‌شود.

حضرت علی کرم الله وجهه فرمود که: هرگاه ایمان در قلب آدمی جایگزین شود ابتدا مانند نقطه‌ای سفید و درخشان می‌آید، باز هر چند در ایمان ترقّی حاصل شود، این سفیدی فزونی می‌یابد تا این‌که همه قلب منور می‌گردد. هم چنین کفر و نفاق در ابتدا مانند لکه‌ای سیاه بر قلب واقع می‌شود، سپس هر چند ارتکاب معاصی و شدّت کفر اضافه گردد، این لکه



گسترش می‌یابد تا این‌که همه قلب سیاه می‌گردد.<sup>۱</sup> از اینجاست که صحابه کرام به یکدیگر می‌گفتند که: قدری با هم بنشینید و از آخرت یاد کرده و مذاکره نمایید تا که ایمان شما تقویت گردد. «يُنْتُونُ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ» در اینجا منافقین بر این متنبه گردانیده شدند که آنها به سبب نفاق و عهد شکنی و معاصی دیگرشان در هر سال به مصایب گوناگون گاهی یک بار و گاهی دو بار مبتلا می‌شوند. گاهی دوستان کفافر در مکه سرکوب شده و زمانی سخنان منافقانه‌شان بر ملا شدند و از این جهت به پریشانی مبتلا گشتند. در اینجا عدد یک و دو مراد نیست، بلکه هدف نشان دادن این موضوع است که همواره جریان دارد. آیا با مشاهده آنها هم، ایشان عبرت نمی‌گیرند.

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ

آمد نزد شما رسولی از خود شما، دشوار است بر او آنچه به شما تکلیف برسد حریص است بر خیر شما  
بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿۱۲۸﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ

و به مؤمنان بی‌نهایت شفیق و مهربان است. باز هم اگر رو بگردانند بگو بس است برای من الله

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۱۲۹﴾

کسی جز او سزاوار بندگی نیست، بر او متکی شدم و اوست مالک عرش عظیم.

### خلاصه تفسیر

(ای مردم!) نزد شما پیغمبری تشریف آورده که از خود شما (مردم) است (که کسب فیض از او بر شما آسان گردد) که ضرر شما بر او بی‌نهایت سنگین تمام می‌شود (وی می‌خواهد که هیچ ضرری متوجه شما نشود) و خواهان منفعت شماست

(این حالت را با همه دارد، لکن) با مؤمنان بسیار شفیق و (او) مهربان است (مستفید نشدن از چنین پیامبری، محرومیت بزرگی به شمار می‌آید) باز اگر (بر این هم شما از تسلیم رسول و اتباع او) روگردان شوید پس بگو. (که به من هیچ ضرری نمی‌رسد)، چون الله تعالی (برای نصرت و محافظت من) کافی است که به جز او کسی سزاوار عبودیت نیست (پس عبودیت مختص به ذات اوست بدون شک همه کمالات علم و قدرت در ذات او بی‌مانند خواهند بود، لذا از مخالفت کسی ترسی به دل راه نمی‌دهم و بگو که) من به او متکی شدم و او مالک عرش عظیم است. (پس چیزهای دیگر به طریق اولی درید قدرت اویند. لذا بعد از توکل به او، از هیچ کسی هراسی ندارم. پس خود به فکر خویشتن باشید، حق را انکار کرده به چه کسی پناه می‌برید؟)

## معارف و مسایل

اینها آخرین آیات سوره توبه می‌باشند که در آنها مهربانی و شفقت بی‌اندازه آن حضرت ﷺ برای همه عالمیان، بویژه برای مسلمانان بیان شده است، در آخرین آیه، به آن حضرت ﷺ اشاره شده که علی رغم همه کوششهایی که برای نجات مردم انجام می‌دهد، اگر باز هم عده‌ای ایمان نیاورند شما صبر کنید و به خدا توکل کنید. در پایان سوره توبه آوردن این مضمون از این جهت مناسب بود که در کل این سوره بحث برائت از کفار و قطع ارتباط، و قتال و جهاد به میان آمده بود که آخرین صورت دعوت الی الله می‌باشد، هنگامی که به دعوت و تبلیغ شفاهی توقعی باقی نماند. وظیفه اصلی انبیاء علیهم السلام این است که با جذب شفق و رحمت و همدردی و خیرخواهی، مردم را به سوی الله دعوت دهند. و اگر از طرف آنان اعراض یا مشقتی دیده شد، آن را به خدا واگذارند و به او متکی باشند زیرا او رب العرش العظیم است.

در اینجا با ذکر لفظ «رب العرش العظیم» می‌خواهد این را نشان دهد که او بر کل کاینات عالم، محیط است.

این، در آیه آخر طبق قول حضرت ابی بن کعب، آخرین آیات قرآنی



می باشد که پس از آن هیچ آیه ای نازل نشده است، و آن حضرت علیه السلام وفات یافته اند. و قول حضرت عبداللّه بن عبّاس هم همین است.<sup>۱</sup>

فضایل زیادی نسبت به این دو آیه در احادیث وارد شده است. حضرت ابوالدرداء رضی اللّه عنه می فرماید که: هر کسی هنگام صبح و بعد از ظهر این آیات را هفت بار بخواند اللّه تعالی همه کارهای او را آسان می گرداند. (قرطبی) و اللّه سبحانه و تعالی اعلم.

ربّنا تقبل منّا انک انت السميع العليم، اللهم وفقنی لتکميله کما تحب و ترضی و الطف بنا فی تيسير کل عسير فان تيسير کل عسير عليك يسير.

«پایان سوره توبه»



## سوره یونس علیه السلام

سوره یونس مکیه و هی مائه و تسع آیات واحد عشر رکوعاً

سوره یونس در مکه نازل شده و دارای یکصد و نه آیه و یازده رکوع است.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع به نام خدایی بی حد مهربان و بی نهایت رحیم

الرَّٰثِبُ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ

این آیات کتاب با حکمت است. آیا مردم در شگفت قرار گرفتند که وحی فرستادیم ما بر

رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ

مردی از ایشان که، بترسان مردم را و مژده ده کسانی را که ایمان آورده اند که برای ایشان است پایه

صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۗ قَالَ الْكٰفِرُونَ إِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٢﴾ إِنَّ

راستی نزد پروردگارشان کافران گفتند بدون شک این جادوگری آشکار است هر آینه

رَبِّكُمْ اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَىٰ

پروردگار شما خدایی است که آفریده، آسمانها و زمین را در شش روز باز قایم شد بر

الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْاَمْرَ ۗ مَا مِنْ شَفِيعٍ اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ اِذْنِهٖ ۗ ذٰلِكُمْ اللّٰهُ

عرش که انتظام کارها را می کند. کسی نمی تواند سفارش کند مگر بعد از اجازه او، آن خداست

رَبُّكُمْ فَاَعْبُدُوْهُ ۗ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ﴿٣﴾ اِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ۗ

پروردگار شما پس او را بندگی کنید آیا شما متوجه نمی شوید به سوی اوست بازگشت همه شما،

وَعَدَ اللّٰهُ حَقًّا ۗ اِنَّهٗ يَبْدِئُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدهٗ لِيَجْزِيَ الَّذِيْنَ

وعدده خدا راست است اومی آفریند نخستین بار، باز اعاده می کند آنها تا که پاداش بدهد به آنان که



## اُمْنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ

ایمان آورده‌اند و کارهای نیک کرده‌اند. با انصاف و کسانی که کافر شدند برای آنهاست آشامیدنی از

### حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۴﴾

آب گرم و عذاب دردناک به سبب آنکه کافر بودند.

### خلاصه تفسیر

(مفهوم «آل» را خدا می‌داند) این‌ها (که در آینده می‌آیند) آیات کتاب پر حکمت (یعنی قرآن) هستند (که به خاطر برحق بودنش سزاوار دانستن و تسلیم‌اند و چون کفار از تبوت کسی که اینها بر او نازل شده است، انکار دارند، بنابراین پاسخ می‌دهند که) آیا این مردم (مکه) از این امر در تعجب‌اند که به یکی از بستگان (خویشان) که مانند آنها انسانی است و حی فرستادیم (که خلاصه آن از این قرار است) که (عموماً) همه مردم را (بر مخالفت احکام خداوندی) بترسان و مؤمنان را بشارت ده که برای ایشان است پایه راستی نزد پروردگارشان (که در آنجا به مرتبه‌ای کامل خواهند رسید یعنی اگر اینچنین مضمونی بر بشر بوسیله وحی نازل گردد، جای تعجب نیست. اما) کفار (اینقدر متعجب شدند که درباره آن حضرت ﷺ) گفتند که (العیاذ بالله) این شخص بدون شک جادوگری آشکار است (او پیامبر نیست زیرا بشر نمی‌تواند پیامبر باشد) یقیناً ربّ (حقیق) شما الله است که آسمانها و زمین را در (مدّت) شش روز آفریده است (پس بالاترین قدرتمند است) سپس بر عرش (که مشابه تخت سلطنت است چنان) قایم (و جلوه فرما) شد (که سزاوار شأن اوست تا که از عرش در آسمانها و زمین احکام اجرا فرماید. چنان‌که در آینده می‌فرماید که) او هر کاری را آن‌طور که خودش می‌داند، انتظام می‌دهد (پس حکیم هم هست، در برابر او) کسی نیست (که بتواند) سفارش کنندای (باشد) بدون اجازه او (و عظیم است، پس) این الله ربّ (حقیق) شماست، لذا شما او را عبادت کنید (و شرک نکنید) آیا شما (پس از استماع این دلایل) باز هم نمی‌فهمید؛ بازگشت همه شما به سوی الله تعالی است، الله (به آن) وعده حق داده است، بی شک اوست که اولین بار می‌آفریند

باز اوست که دوباره هم (در قیامت) به وجود می آورد تا که به مؤمنان و نیکوکاران با انصاف پاداش (کامل) دهد (و در آن کاهش ندهد، بلکه خیلی بیشتر ببخشد) و برای کسانی که کفر کردند (در آخرت) آشامیدنی آب داغ می رسد و عذاب دردناک، خواهد شد به سبب آنکه کفر اختیار کرده بودند.

## معارف و مسایل

سوره یونس از سوره های مکی است؛ بعضی تنها سه آیه از آن را مدنی گفته اند که پس از هجرت در این سوره هم مقاصد اساسی قرآن و اسلام که عبارت از توحید، نبوت و معاد و دیگر تأکیدات اسلامی اند، با استدلال از کاینات و برخی پدیده های موجود در عالم هستی، با ذکر برخی از قصص و وقایع مهم تاریخی و در عین حال عبرت انگیز به منظور ترسانیدن (انذار) مردم بیان شده است. کفار، به نشانه های قدرت الله در عامل طبیعت نمی نگرند و نیز ابطال شرک و پاسخ به بعضی شبهات مربوط به آن بیان شده است. اینها خلاصه ای از مضامین سوره یونس بود. لذا با توجه و اندیشه به این مضامین سوره می توان به آسانی دریافت که میان این سوره و سوره ماقبل یعنی «توبه» چه رابطه ای برقرار است. و در سوره توبه به خاطر این مقاصد، بیان جهاد با کفار و منکران و شکستن نیروی کفر و شرک آنها به وسیله اسباب مادی آمده بود و چون این سوره قبل از احکام جهاد در مکه نازل شده، در آن مقاصد مذکور طبق قوانین عهد مکه تنها با دلایل و براهین اثبات شده اند.

«الر» به این حروف «حروف مقطعه» گویند که در ابتدای بسیاری از سوره ها آمده است. مانند: **آلَمْ، حَمَّ، تَسْقَ،** و غیره در ارتباط با معانی آنها، مفسرین کرام بحث های مفصلی را ابراز داشته اند که تحقیق صحابه و تابعین و جمهور سلف در ارتباط با این گونه «حروف مقطعه» این است که اینها رمزهای خاصی هستند که معانی آنها غالباً به رسول کریم ﷺ نشان داده شده





است اما آن حضرت ﷺ اُمَّت را تنها از آن علوم و معارف آگاه فرمود که اذهانشان گنجایش و تحمّل فراگیری آنها را داشته باشد و به همین منظور مردم را از حقایق رمز آن، آگاه نکرد تا آنهایی که فاقد علم‌اند، در کارهای شان حرجی واقع نگردد. رموز حروف مقطعه چنان نیستند که با ندانستن آنها، در جریان امور اُمَّت خللی ایجاد شود، برای همین است که رسول کریم ﷺ، معانی و رموز آنها را غیر ضروری دانست و در این باره آگاهی نداد، لذا ما هم در صدد کشف رموز آن بر نیاییم و بر درک معانی آن اصرار نورزیم و فرضیه‌هایی ارائه ندهیم. چرا که اگر کشف معانی و رموز آنها، عوایدی را برای اُمَّت به ارمغان می‌آورد، یقیناً رسول‌گرامی ﷺ که رحمت عالمیان است، در بیان آن تعلّل نمی‌فرمود.

در «تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ» «تلك» اشاره به آیات این سوره است که ذکر آن در آینده خواهد رفت. و مراد از کتاب، قرآن است که صفت آن را در اینجا با لفظ «حکیم» بیان فرمود و معنی آن، در اینجا «کتاب پر حکمت» است.

در دوّمین آیه، به آن اعتراض مشرکین پاسخ گفت، که آنها معتقد بودند که پیامبری که از جانب خدا مبعوث می‌گردد باید از گروه فرشتگان باشد و بدین ترتیب با جهالت و نادانی خویش سر به مخالفت و معاندت برداشتنند. در آن آیه، خداوند متعال تصور بیجای آنان را در جاهای مختلفی از آیات قرآن، از جمله، در آیه ۹۹ سوره اسراء چنین فرمود که: «قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يُمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَرُنَّا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكَائاً رَسُولاً». یعنی اگر اهل زمین فرشته بودند، ما مطابق وضعیت آنان، پیغمبری از خودشان به سوی آنان می‌فرستادیم، منظور این است که وقتی اعزام رسول به سوی بنی آدم است پس رسول نیز باید از نوع بنی آدم باشد و این مناسبت باید مراعات گردد. در این آیه با نحو دیگری این مطلب را چنین بیان فرمود که تعجب کردن آنها بر این امر که چرا از بنی آدم، پیامبر تعیین شده و انذار و بشارت به او محول گردیده است. حال آن که این تعجب، خود شگفت‌انگیز است. زیرا

که اعزاز رسول بشر به سوی بشر، عین مقتضای عقل است. در این آیه به مؤمنان با این الفاظ مزده داده شد که: «أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ» معنی لفظ «قدم» همان است که در اردو و فارسی مفهوم می شود یعنی: پا؛ چون سعی و عمل انسان و پیشرفت او منحصرأً به وسیله قدم حاصل می گردد، لذا مجازاً به مقام بلند قدم گفته می شود. و لفظ «قدم» را به «صدق» مضاف کرده، چنین نشان داد که: این مقام بلند که برای آنان میسر می گردد هم قطعی و یقینی است و هم دایم و بی زوال.

مانند، مقام و پستهای دنیوی نیست که اولاً در نتیجه عمل، حصول آنها قطعی نیست و اگر حصول آنان تحقق پذیرد، بقا و دوام آن قابل تعیین نخواهد بود. بلکه نابودی و زایل بودن آنها امری حتمی است. که گاهی در حیات مردم زایل می گردند و انسان به وقت مرگ از همه مقام و پستها و ثروت و نعمتها محروم و دست خالی خواهد رفت. به هر حال در مفهوم صدق یقینی بودن و کامل و مکمل، لازوال بودن آن هر دو شامل اند.

لذا معنی جمله این است که مؤمنان را چنین مزده ده که برای ایشان به نزد پروردگارشان مقامی بس بزرگ و والا وجود دارد که حتماً به آن فوز عظیم دست خواهند یافت. و آن سعادت، لازوال خواهد بود بعضی از مفسرین فرموده اند که آوردن لفظ «صدق» در اینجا اشاره به این هم هست که این درجات عالیّه جنّت تنها می توانند به وسیله صدق و راستی و اخلاص میسر گردند. تنها جمع و صرف زبانی و خواندن کلمه ایمان به زبان کافی نیست تا وقتی که دل و زبان توأمأً در مسیر اخلاص ایمانی قرار نگیرند، پایبندی به اعمال صالح، غیر ممکن خواهد بود.

در آیه سوم، مفهوم توحید را به وسیله حقیقتی غیر قابل انکار به اثبات رسانید، کسی که در نظام آفرینش آسمان و زمین و انتظام امور عالم، فاقد شریک و یاور است، پس در عبادت و طاعت، چگونه می تواند دارای شریک باشد. پس شریک گردانیدن مخلوقات با خالق، بی انصافی بزرگ و ظلمی عظیم خواهد بود. در این آیه فرمود که: اللّٰه تعالیٰ آسمانها و زمین را



ظرف «شش روز» آفرید؛ اما در عرف ما، روز، به وقتی گفته می‌شود که از طلوع آفتاب تا غروب آن باشد و این ظاهر است که قبل از آفرینش آسمان و زمین و ستارگان، آفتابی وجود نداشته است، پس طلوع و غروب آن چگونه به وقوع پیوست؟ ظاهراً مراد از شش روز در اینجا آن مقدار از وقت می‌باشد که در میان طلوع و غروب آفتاب در این جهان می‌باشد. اگر به ظاهر امر هم تأمل شود، می‌بینیم که در وقت کوتاه شش روز، آفریدن این جهان بزرگ که شامل آسمانها و زمین و سیارات و تمام کاینات عالم باشد، تنها کار آن ذات ذوالجلال و قدّوس است که قادر مطلق است و برای آفرینش آن نه از قبل نیازی بمصالح ساختمانی داشته و نه برای ساختن آنها نیازمند کارگر و خدام بوده است. بلکه مقام قدرت کامل او این است که هر گاه او بخواهد چیزی را بیافریند، پس بدون وسایل و کمک کسی در آن واحد می‌تواند بیافریند حال آن که مهلت این شش روز بنا بر حکمت و مصلحتی خاص بوده است که خود او می‌داند و اگر نه در توان او بود که تمام آسمان و زمین و کاینات آن را در یک لحظه بیافریند.

سپس فرمود: «ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ» سپس بر عرش قرار گرفت. از قرآن و حدیث ثابت است که «عرشِ رحمن» چنان مخلوقی است که بر همه آسمانها و زمین و تمام کاینات عالم محیط است و همه جهان در آن جای گرفته است و بیش از این آگاه شدن به حقیقت آن، در توان انسان نیست. با وجودی که انسان در علوم مختلف از جمله علوم فضا، به پیشرفت‌های شایانی نایل گشته و تاکنون توانسته به شناخت بعضی از ستارگان و کرات نزدیک، فایق شود ولی این را اذعان دارند که کرات بیشماری وجود دارند که در فضای بی‌انتها پراکنده‌اند، که مجهول و ناشناخته باقی مانده‌اند. با وجود دستگاههای پیشرفته علمی و رصدخانه‌های پیچیده نجومی و تحقیقات بی‌وقفه دانشمندان در این زمینه، تاکنون به قطره‌ای از اقیانوس بیکران خلقت دریافته‌اند، حال که معلوم شد که شناخت همه علوم از توان انسان خارج است پس چگونه آدمی می‌تواند عرشِ رحمن را که بالاتر از هفت آسمان

و محیط بر کل کاینات است، دریابد و به حقیقت آن نایل گردد. به هر حال از آیه مذکور این قدر معلوم شد که حق تعالی در ظرف شش روز آسمان و زمین و همه کاینات را آفرید و سپس بر عرش که محیط بر کاینات است قرار گرفت و به عبارتی، وجود بی مکان‌شان بر تمام «هستی» مسلط و قایم است. این خود بدیهی است که ذات حق تعالی نه از جسم و جسمانیات است و نه وجود او به جهت و سمت خاصی تعلق دارد. ذات و صفات گرامی‌اش بالاتر از همه اینهاست که در وهم گنجد و در وصف آید و قیام او نه به زمان نیازمند است و نه به مکان، پس در آیه فوق، منظور از «قیام فرمودن به عرش» به چه کیفیت است؟ همان‌طور که پیشتر اشاره شد، این نظر را می‌توان ابراز داشت که همان‌گونه عرش، محیط بر کل کاینات است، ذات رب العالمین محیط و قایم بر تمام «هستی» است و از کیفیت آن، تنها ذات ذوالجلال آگاه است و بس. پس از اینجاست که این آیه از متشابهات، و خارج از محدوده عقل و فهم و ادراک آدمی است، لذا دستور قرآن کریم در رابطه با آیات متشابهات این است که در آیه ۷، سوره آل عمران خود فرمود: «وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ» یعنی آنها را به جز از خدا، کسی نمی‌تواند بداند و آنان که دارای علم صحیح و کامل‌اند، به ایمان آوردن بر آنها اقرار داشته به فکر دریافت حقیقت آن بر نمی‌آیند. چرا که رب العالمین از نسبت به مکان، پاک است. لذا به عقیده عموم علمای امت، باید باین مفهوم ایمان آورد زیرا این‌ها کاملاً بر حق‌اند و چون حقیقت و کیفیت آن‌ها بالاتر از دایره فهم و ادراک آدمی است. لذا نباید درباره آن بیشتر غور و تأمل کرد. چنانکه شاعر فرمود:

نه هر جای مرکب توان تاختن      که جاها سپر باید انداختن

البته علمای متأخرین، در رابطه با متشابهات، احتمالات و فرضیاتی ارائه داده و با کلماتی چون «شاید»، «احتمالاً» و غیره اظهار نظر کرده‌اند. بنابراین، این نوع تعاریف نمی‌تواند، از ابهام آن، پرده بردارد؛ و احتمال محض نمی‌تواند حقیقت را که در هاله‌ای از ابهام قرار گرفته، منکشف



سازد. لذا نظر و شیوه صایب و درست از آن صحابه، تابعین و سلف صالحین است که این نوع معانی را بر علم الهی منوط دانسته‌اند. سپس فرمود: «يُدَبِّرُ الْأُمُورَ» یعنی بر عرش مستولی است و انتظام همه کاینات را به دست قدرت خویش انجام می‌دهد، و به عبارتی بر، «عالم هستی» مسلط است و نظم امور مربوط به آن را خود انجام می‌دهد.

«مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ» یعنی تا زمانی او اجازه توصیه و شفاعت ندهد، حتی هیچ نبی و رسولی قدرت آن را نخواهد داشت که مستقیماً وارد مذاکره سفارش و شفاعت شود.

در چهارمین آیه، بیان عقیده آخرت است «إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا» یعنی: بازگشت همه شما به سوی اوست، «وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا» وعده الله راست و بر حق است، «إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» نخست همه موجودات را می‌آفریند و سپس در قیامت زنده می‌گرداند. در این آیه نشان داد که زنده کردن برای ذات ذوالجلال، بسی ساده و سهل است. همان‌طور که به قدرت او، موجودات عالم، از عالم نیستی به منصب ظهور پیوست، در قدرت لایزال اوست که بعد از فنا، نیز دوباره بیافریند و زنده گرداند.

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا

اوست که آفتاب را درخشان و ماه را روشن گردانید و مقرر کرد برای او منزلگاههایی تا که بشناسید

عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ ۗ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ ۗ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ

شمارش سالها و حساب را، و نیافریده است اینها را مگر با تدبیر، بیان می‌کند نشانیهایی را

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۵﴾ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ

برای کسانی که بفهمند. البته در آمد و رفت شب و روز و آنچه خدا آفریده است

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ﴿۶﴾

در آسمانها و زمین نشانیهایی است برای کسانی که بترسند.

## خلاصه تفسیر

و او (الله) آن چنان است که آفتاب را درخشان آفرید و ماه را (هم) نورانی پدید آورد و برای (آمد و شد) آنها منزلگاههایی مقرر کرد (که هر روز یک منزل طی می‌کند) تا که شما (به وسیله این اجرام) شمارش و حساب سالها را دریابید، الله تعالی این چیزها را بی فایده نیافریده، و او این دلایل را برای مردم روشن، نشان می‌دهد که دانش داشته باشند، بدون شک در آمدن شب و روز بعد از یکدیگر و آنچه الله در آسمانها و زمین آفریده، همه و همه دلایلی آشکار برای (توحید) خداوند به شمار می‌آید برای کسانی که ترس (خالق متعال را به دل) داشته باشند.

## معارف و مسایل

در این سه آیه، بسیاری از نشانی‌های کاینات ذکر شد که بر قدرت کامل و حکمت بالغه خداوند متعال دلالت دارد. اینها بیانگر این مطلب‌اند که رب العالمین آن چنان قادر و تواناست که می‌تواند بعد از فنا، ذرات پراکنده را جمع کند و دوباره زنده گرداند. و پس از حساب و کتاب، قوانین سزا و جزا را بر آنها به مرحله اجرا در بیاورد و این عین مقتضای عقل و حکمت است. بدین ترتیب، این سه آیه، خلاصه مضمون قبلی است که در سومین آیه گذشته بعد از آفرینش آسمان و زمین در شش روز و «استواء علی العرش» در الفاظ «یدبر الامر» بیان گردیده است که حق تعالی تنها عالم را خلق کرده، رها نکرده، بلکه در هر وقت و هر آن، نظام و انتظام هر چیز به دست اوست. و یک جزء از آن نظام و انتظام این است که: «هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَ الْقَمَرَ نُورًا» معنی «ضیاء» و «نور» هر دو درخشندگی و روشنی‌اند. بنابراین بسیاری از ائمه لغت، این دو لفظ را مترادف دانسته‌اند. چنان‌که علامه زمخشری و طیبی و غیره فرموده‌اند که: اگر چه معنی روشنی در این دو لفظ مشترک است، اما لفظ «نور» عام است که به هر روشنایی قوی و ضعیف و



سست و تیز اطلاق می‌گردد در حالی که «ضوء» و «ضیاء» به روشنایی نیرومند و نفوذکننده اطلاق می‌گردد. لذا انسان به هر دو نوع روشنی نیاز دارد. و برای عموم کارها بر روشنایی پر قدرت روز، نیازمند است و برای امور کم‌اهمیت هم، به روشنایی ضعیف نیازمند است. اگر در روز تنها روشنی ضعیف ماه باقی بماند، در کارها خلل واقع می‌شود و اگر در شب ناگهان خورشید بدرخشد، در خواب و دیگر کارهای مناسب شب، خلل ایجاد می‌شود. لذا قدرت خداوندی هر دو نوع روشنی را برقرار ساخت. و بدین ترتیب خورشید را صاحب ضوء و ضیاء کرد و کارهای مهم و اساسی را به روشنایی درخشندگی آن منوط ساخت و ماه را به نور ضعیف و خفیف، مختص گردانید.

قرآن کریم فرق و امتیاز روشنی شمس و قمر را در مواضع متعدّد به عناوین مختلف بیان فرموده است، چنان‌که در آیه ۱۶، سوره نوح آمده است: «وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا» در آیه ۶۱، فرقان نیز فرموده است: «وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا» که سراج به معنی چراغ آمده و چون روشنی چراغ ذاتی است و از ابزار دیگری حاصل نمی‌شود. بنابراین بعضی از مفسّرین چنین گفته‌اند که «ضیاء» بر روشنی ذاتی چیزی اطلاق می‌گردد، حال آن‌که «نور» بر چیزی گفته می‌شود که از چیز دیگری به دست آید. اما ظاهراً این عنوان به سبب تأثر از فلسفه یونان، گفته شده است و گرنه هیچ ریشه لغوی ندارد و قرآن کریم در این باره شناخت قطعی ارائه نداده است. لفظ «ضیاء» جمع «ضوء» است. از این رو شاید اشاره به این باشد که هفت رنگ مشهور روشنی که در دنیا یافت می‌شوند، خورشید جامع همه آنهاست چنان‌که پس از باران در قوس قزح ظاهر می‌گردند.<sup>۱</sup>

در منظومه شمسی، مظاهر دیگری از آیات قدرت استنباط می‌شود،

این است که: «وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِّينَ وَالْجِسَابِ»، «قدر» از لفظ «تقدیر» مشتق است و معنی تقدیر نگاهداشتن چیزی به اعتبار زمان یا مکان یا صفات، در یک مقدار و پیمانۀ مخصوص است. برای نگهداشتن اوقات شب و روز در پیمانۀ مخصوص، قرآن کریم در آیه ۲۰، سوره مزمل، فرموده: «وَاللَّهُ يَقْدَرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ» و برای نگهداشتن مسافت و فاصلۀ امکان در پیمانۀ ویژه در آیه ۱۸، سوره سباء، در ارتباط با روستاهای ملک شام و سبأ فرموده: «وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ» و برای عموم مقادیر در آیه ۲۲، سوره فرقان، فرموده است: «وَأَخْلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا».

لفظ «منازل» «جمع» منزل است که معنی اصل آن «جای نزول» است. لذا الله تعالی برای آمد و شد شمس و قمر (هر دو) حدودی ویژه مقرر فرمود، که به هر یک از آنها منزل گفته می شود. چون ماه دوره خود را در هر ماه تکمیل می کند بنابراین منازل او «۳۰ یا ۲۹» می باشند ولی چون در هر ماه یک روز غایب می شود، لذا عموماً منازل آن «۲۸» روز گفته شده است و دوره خورشید در ظرف یکسال تمام می شود. منازل آن سیصد و شصت یا سیصد و شصت و پنج روز می باشد. در جاهلیت قدیم عرب و به نزد اهل هیئت و ریاضی برای این منازل به مناسبت ستاره ها که در محاذات آنها یافت شده اند، نامهای مخصوصی گذاشته شده است. قرآن کریم از این نامهای اصطلاحی عنوانی بالاتر ارائه داده است. و مراد از آن، فواصلی است که شمس و قمر آنها را در روزهای مخصوصی طی می کنند. در این آیه، «قَدَّرَهُ مَنَازِلَ» را با ضمیر مفرد به کار برد در صورتی که «منازل» مربوط به شمس و قمر هر دو هستند. بنابراین بعضی از مفسرین فرموده اند که اگر چه مفرد ذکر شده ولی مراد به اعتبار هر واحد هر دو مورد نظراند که نظایر آن در قرآن و محاورات عربی به کثرت یافت می شوند.

بعضی از مفسرین فرموده اند که اگر چه الله تعالی منازلی برای شمس و قمر هر دو مقرر کرده، اما هدف در اینجا تنها بیان منازل ماه است. لذا ضمیر «قَدَّرَهُ» تنها به سوی قمر راجع است. وجه تخصیص این که منازل





خورشید را بدون محاسبات نجومی و ریاضی نمی توان مشخص کرد. ظاهراً طلوع و غروب آنها در تمام روزهای سال به یک شکل و هیئت می باشد و تنها با مشاهده نمی توان دریافت که امروز خورشید، در کدام منزل قرار دارد. برخلاف ماه که احوال آن هر روز مختلف است و در آخر ماه کاملاً به نظر نمی آید از مشاهده این گونه تغییرات مردم عادی نیز می توانند تاریخها را دریابند که مثلاً امروز هشتم مارس است. حال آن که نمی توانند با مشاهده آفتاب بدانند که هشتم است یا بیست و یکم. همان گونه که ماه دارای منزلگاه هایی است، خورشید نیز منزلگاه های ویژه ای دارد و هر وقت در برج مخصوصی است و همین اختلاف برج هاست که موجب پیدایش تاریخ و ماههای شمسی است و بدین ترتیب تاریخ روز، ماه و بالاخره سال، تشخیص داده می شود.

آیه مذکور بیانگر این است که انسان تمام محاسباتش بر مبنای شب و روز و به عبارتی شمس و قمر است و این محاسبه از قدیم الایام رایج بوده و اکنون نیز، دامنه آن گسترده و وسیع شده است و از هر دو نوع آن یعنی ماه شمسی و قمری، بهره می گیرند. قرآن کریم در آیه ۱۲ سوره اسراء فرموده است: «وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ لِّمَنْ حَمَلَهُ الْقُرْآنَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» و «وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَةً لِّمَنْ حَمَلَهُ الْقُرْآنَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» در اینجا مراد از «آیه اللیل» ماه و از «آیه النهار» خورشید است و پس از ذکر هر دو تا فرمود که شما به وسیله آنها شمارش سالها، و حساب تاریخهای ماهها را می توانید دریابید. در آیه ۵، سوره الرحمن، نیز فرموده است: «السَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ» که در آن نشان داده شد که به وسیله شمس و قمر هر دو می توان تاریخ ماه و حساب سال را دریافت.

اما به وسیله قمر، حساب تاریخ و ماه از مشاهده و تجربه معلوم می گردد. برخلاف شمس که حساب آن را بجز ریاضی دانان کسی دیگر نمی تواند دریابد، لذا در این آیه بعد از ذکر شمس و قمر وقتی خواست که منازل آنها را مقرر فرماید، پس به آوردن ضمیر مفرد «قَدَرَهُ» تنها منازل قمر

را بیان فرمود.

و چون درباره احکام اسلام در هر جا و هر موقع این اصل مراعات گردیده که ادای آنها بر هر شخص آسان باشد، چه مردم باسواد باشند یا بی سواد و چه شهری باشند یا روستایی از قوانین فوق بهره گیرند. بنابراین عموماً در احکام اسلامی سال قمری و ماه و تاریخ آن معتبر قرار داده شد و در فرایض و احکام اسلامی مانند: نماز، روزه، حج، زکات و غیره حساب قمری مقرر گردیده است.

و این، بدان معنی نیست که مقرر کردن حساب شمسی یا استفاده از آن جایز نیست، بلکه اختیار دارد که شخص در معاملات، نماز، حج، زکات و شمارش؛ حساب قمری را مطابق شریعت به کار گیرد و در امور روزانه خویش، مانند تجارت و غیره از حساب شمسی استفاده نماید. ولی چون در محاسبات رمضان و حج و غیره معمولاً از حساب قمری استفاده می شود. بهتر آن است که از همین روش معمول استفاده شود.

فَقَهَا رَحْمَهُمُ اللَّهُ مَسْئُولِيَّتْ بَرَقْرَارِي حِسَابِ قَمْرِي رَا بَر مَسْلَمَانَان  
فَرَضِ كَفَايَه دَانِسْتَه اَنْد. و در این هم شَكِي نِسْتِ كِه در سُنَّتِ اَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ السَّلَامُ و  
سُنَّتِ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ و خَلْفَايِ رَا شَدِيْن، از حِسَابِ قَمْرِي اِسْتَفَادَه شَدِه اِسْت،  
پس پيروي از روش آنان، موجب برکت و ثواب خواهد شد.

به هر حال در آیه مذکور، قدرت کامل و حکمت بالغه رب العالمین بیان شده است که او بنا به حکمت و مصلحت خویش جهت رفاه عمومی انسان، دو منبع بزرگ روشنایی را بوجود آورد و برای هر کدام «پیمانهای» مقرر فرمود تا به موجب آن حساب هر دقیقه و ثانیه اوقات و تاریخ ماه و سال، معلوم و مشخص گردد. چه شگفت انگیز است چرخ عظیم آفریدگار، منظومه شمسی و دیگر کرات سیار که طی برنامه ای دقیق و منظم در



گردش اند<sup>۱</sup> بی آنکه به آلات و ابزار تعمیر و نگهداری و غیره نیاز افتد! بعد از این در پایان آیه برای مزید اطلاع فرمود: «مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفْضِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» یعنی: خداوند ذوالجلال همه این پدیده‌ها را پیموده و بی فایده نیافریده است، بلکه در آنها حکمت‌های زیاد و فواید بیشماری برای انسان وجود دارد. و او تعالی این دلایل را به کسانی که عقل و دانش داشته باشند، واضح و روشن نشان می‌دهد: هم چنین در دومین آیه فرمود که: در آمدن شب و روز یکی بعد از دیگری و آنچه الله تعالی در آسمانها و زمین آفریده در همه اینها دلایل (توحید و آخرت) موجود است، برای کسانی که از خدا ترس دارند.

دلایل توحید، یگانگی قدرت و صنعت و آفریدن همه اینها بدون کمک کسی و بگردش در آوردن آنها با چنان نظم دقیقی که نه لحظه‌ای از کار باز می‌ایستد و نه تغییراتی ایجاد می‌شود.

و دلایل آخرت این که، خداوند ذوالجلال که نظام آفرینش را به طرز بسیار حکیمانه‌ای آفریده و در اختیار آدمی قرار داده است و به موازات آن نظام و قوانینی را برای آدمیان وضع و تدوین نموده است، تا ضمن تأمل و تعمق از نظام پر عظمت آفرینش، به فرامین و دستورات او جامه عمل بپوشانند. بدین منظور، فرایض و شرایط معینی را بر عهده او گذاشت تا با توجه به اوامر و نواهی الهی، راه سعادت را در پیش بگیرد و برای همین است که محاسبه اعمال به هنگام قیامت انجام خواهد شد و به متعهدان، پاداش و به عاصیان و نافرمانان سزا خواهد رسید. این خود بدیهی است که جهان جای پاداش و سزا نیست بسا اوقات دیده می‌شود که مجرمان از

۱- سعدی رح در ابتدای گلستان چه خوب گفته است:

ابر و باد و مه و خورشید و فلک درکارند      تا توانی به کف آری و به غفلت نخوری  
همه از بهر تو سرگشته و فرمانبردار      شرط انصاف نباشد که تو فرمان نبیری

متقیان و پرهیزکاران در رفاه بیشتری به سر می‌برند. ولی واقعیت این است که آنان رفاه و تعلقات فانی دنیوی را بر پاداش آخرت ترجیح داده‌اند با این وجود، بازتاب اعمال آنها چه خوب و چه بد در قیامت به خودشان بر می‌گردد، که به آن معاد و قیامت گفته می‌شود.

إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَ رَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ اطْمَأَنُّوا بِهَا وَ

هرآینه آنان که امید ندارند به ملاقات ما، و خشنود شده‌اند به زندگی دنیا، و مطمئن شده‌اند به آن و

الَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غٰفِلُونَ ﴿٧﴾ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ مِنَ النَّارِ بِمَا كَانُوا

آنانکه از آیات ما غافلند. این گروه جای شان آتش است بخاطر کارهایی که

يَكْسِبُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ

انجام می‌دادند. هرآینه آنانکه ایمان آوردند و کارهای نیک انجام داده‌اند هدایت می‌کند خداوند آنها را

بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٩﴾ دَعَوْتُهُمْ فِيهَا

در پرتو ایمانشان، جاری می‌شود بزیر آنها جویهای باغهای آرام. دعای آنها در آنجا این است که

سُبْحٰنَكَ اللَّهُمَّ وَ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَ آخِرُ دَعْوَتِهِمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ

خدا یا منزه و مبرایی! و ملاقات آنها سلام و آخرین دعای شان بر این که همه ستایش مر خدا راست

رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾

که پروردگار جهانیان است.

### خلاصه تفسیر

کسانی که به آمدن ملاقات ما امید ندارند و بر زندگی دنیا راضی شده‌اند (و اصلاً در تلاش آخرت نیستند) و در اینجا با کمال اطمینان نشسته‌اند (نسبت به آینده آگهی ندارند) و کسانی که از آیات ما (که بر معاد دلالت دارند) کاملاً غافل‌اند، جای این گروه مردم به خاطر (این) اعمال شان دوزخ است (و) یقیناً کسانی که



ایمان آوردند و کارهای نیک انجام دادند پروردگارشان آنها را به خاطر مؤمن بودن آنها به مقصدشان (یعنی: جنت) می‌رساند که در آنجا در بوستانهای آرام جویبارهایی جریان دارند (و هر گاه آنان به جنت بروند و ناگهان عجایب را مشاهده کنند، آنگاه) این سخن را بر می‌آورند که: سبحان الله و (باز وقتی که با یکدیگر ملاقات کنند) یکدیگر را سلام داده، السّلام علیکم می‌گویند و (هر گاه در آنجا با اطمینان اقامت کنند و مصایب و متاعب گذشته‌شان را با خوشی همیشگی و غیر مکدر آن زمان مقایسه کنند. پس) آخرین سخن (شان که می‌گویند) این است که: «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» (چنانکه در آیه ۳۴، سوره فاطر آمده است که: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي آذَهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ).

## معارف و مسایل

در آیات گذشته مظاهر، به ویژه قدرت کامل و حکمت الله تعالی را از قبیل آفرینش آسمان و زمین و شمس و قمر و غیره ذکر فرموده، عقیده توحید و معاد را با معیاری بلیغ به اثبات رسانیده بود. در آیات فوق الذکر، در سه آیه نخست این موضوع نشان داده شد که با وجود نشانه‌ها و مظاهر کاینات، مردم به دو طبقه تقسیم شده بودند، که برای گروه اول سه علامت بدین شرح ذکر شده است:

یکی، آن که اصلاً به سوی این آیات قدرت توجه نکردند نه خالق و مالک خود را شناختند و نه به این اندیشیدند که همانند سایر حیوانات نیستیم. ربّ العزّه به ما ادراک و شعور و عقل و هوش فوق العاده‌ای نسبت به تمام حیوانات برتری داشته باشد، عنایت فرموده، و همه مخلوقات را خادم ماقرار داده است. پس اموری را به عهده ما نیز وا گذاشته است که ما نسبت به آنها مسئول خواهیم بود و لازم است که روز جزا و پاداشی هم وجود داشته باشد که در اصطلاح قرآنی، به آن قیامت و حشر و نشر گفته می‌شود. و اما کسانی که زندگانی خود را مشابه حیوانات می‌گذرانند و از حقیقت خلقت غافلند، در دو آیه نخست، علامات ویژه این قبیل افراد به

تصویر کشیده شده است و همچنین برای آنها در آخرت، کیف‌هایی در نظر گرفته شده است و چنین فرمود که: آنان که از آمدن به نزد ما امیدی ندارند و به عبارتی از حقیقت معاد غافل‌اند، آنها کسانی‌اند که راحتی و مشقت جاودانی آخرت را فراموش و تنها بر زندگی بی‌ثبات دنیا اعتماد کرده‌اند.

**دوم این که:** آن‌چنان به زندگانی ناچیز این دنیا دل بسته‌اند که گویی به سرای آخرت نخواهند رفت. و همیشه در تنعمات زودگذر دنیوی خواهند ماند. حال آن‌که وداع از این دنیای دون، امری ضروری است و لازمه زندگی این جهان همین است که روزی باید تمام دلبستگی‌های مادی و تعلقات فریبنده آن ترک شود. پس با توجه به مطالب فوق، باید آذوقه و زاد راهی برای سفر آخرت تدارک کرد و خود را برای توقّف بی‌پایان برای آخرت مهیا نمود.

**سوم این که:** آنها از آیات و نشانه‌های قدرت ما همواره در غفلت‌اند. اگر آنها در آفرینش آسمانها و زمین و سایر مخلوقات و پدیده‌های آفرینش غور و تعمق می‌کردند و به اسرار پیچیده خلقت، تأمل و توجه مبذول می‌داشتند، حقیقت حال بر آنها منکشف می‌گشت و بر وجود قدرت شکوهمند واقف شده، از غفلت احمقانه خویش بیرون می‌آمدند. لذا این گروه که علی‌رغم همه آثار وجودی رب العالمین، راه غفلت و نافرمانی پیش گرفته‌اند، قرآن کریم نتیجه افکارشان را بدین نحو بیان داشته که سزای‌شان در آخرت آتش جهنّم خواهد بود. متأسفانه حالات ما مسلمانان، آن‌طور که باید، خوب نیست و قرآن کریم به گونه‌هایی، این حالات را به ما گوشزد کرده است. لذا امروز مشاهده می‌شود که مسلمانان از هر نظر با اسلاف و صلحای گذشته چقدر تفاوت دارند! بطوری که وقتی کسی در مجلس آنان حضور می‌یافت، متحوّل می‌شد و حتی دیدن صورت آنان بیانگر یاد و ترس از خدا بود که نمونه کامل طاعت و تقوا و کمالات انسانی، صحابه کرام بودند که رسول‌گرامی ﷺ با وجود معصوم بودن خویش در صدر همه نیکان و وارستگان قرار داشت. چنان‌که امام ترمذی



گفته است که آن حضرت ﷺ بیشتر اوقات، غمگین و متفکر به نظر می‌رسید. از اینجاست که اگر اوراق زرّین تاریخ اسلاف، را نیک بنگریم، می‌بینیم که مبنای حیاتشان بر محور ترس از ذات باری تعالی و حساب در قیامت بوده است.

در آیه سوم، بیان گروه سوم آمده است آن عده افراد خوش شانس که در آیات قدرت الله تعالی اندیشیدند و او را شناختند و به او ایمان آورده و به مقتضای ایمان عمل کرده‌اند، پای بند اعمال شایسته شدند.

پاداش و جزای خوبی که قرآن کریم برای آنها مقرر فرموده آن را چنین ذکر می‌فرماید که: «**أُولَئِكَ يَهْدِيهِمُ رَبُّهُمْ إِلَىٰ آيَاتِنَا**» پروردگار ایشان بخاطر ایمان داشتنشان، منزل مقصود، یعنی: جنت را به آنها نشان خواهد داد که در بوستانهای راحت و آرامی که در آن جویبارانی در جریان هستند، خواهند رفت. در این جا، لفظ «هدایت» آمده که معنی آن «نشان دادن و به منزل مقصود رساندن» می‌باشد. که مراد از لفظ فوق همین معانی است. و مقصود از منزل مقصود، همان جنت است که در الفاظ بعد، توضیح داده شده است. همان‌گونه که سزای گروه اول نتیجه اعمالشان بود، پاداش گروه سوم، همان دست یافتن به مقام راحتی و نعمتهای موجود در جنت است که به سبب ایمان آوردن همواره با اعمال نیک، بدست می‌آید.

در آیه چهارم بعد از رسیدن جنتیان به جنت، پاره‌ای از احوال و ویژگی آنها را بیان فرمود که: «**دَعْوُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ**» در اینجا لفظ «دعوی» به معنی مشهور خود که مدعی در مقابل حریف خود ادعا می‌کند، نیست. بلکه در اینجا لفظ «دعوی» به معنای «دعا» است، مقصود اینکه «دعای» اهل جنت بعد از رسیدن به جنت این است که «**سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ**» می‌گویند، یعنی: خدا را به پاکی یاد می‌کنند.

در اینجا این سؤال پیش می‌آید که «دعا» در محاورات عموم، به معنای خواستن چیزی و طلب کردن اطلاق می‌شود و بس «**سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ**» به چه نکته‌ای مطرح است؟ در جواب باید گفت که به جنتیان، در بهشت، همه

مواهب و راحتی بدون درخواست و طلب می‌رسد و اصولاً نیازی به تقاضا نخواهد بود و برای همین است که بجای تقاضا و دعا، به الطاف و عنایات ربّ العالمین، تسبیح او را به زبان جاری خواهند کرد و تسبیح گفتن در آن زمان با تسبیح گفتن در این دنیا تفاوت زیادی دارد. در دنیا، تسبیح گفتن صرفاً به منزله عبادت و ادای فرایض است حال آن که در آن لحظه تسبیح راندن، بیانگر نوعی احساس لذّت و شادی و نشاط است که جهت شکر از فضل و کرم او، با تمام وجود، لفظ «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ» را بر زبان خواهد راند. چنان‌که در حدیث قوی آمده است که: الله تعالی فرموده که هر بنده‌ای که همیشه در حمد و ثنای من مشغول باشد تا جایی که برای مقصد خود فرصت به دعا را پیدا نکند من بدون سؤال، به او بهتر از چیزهایی که سؤال کنندگان درخواست می‌کنند، خواهم داد، یعنی، بدون طرح سؤال، حاجت او را بر می‌آورم. بنابراین لفظ «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ» را می‌توان نوعی دعا گفت. با توجه به این معنی، حدیثی در بخاری و مسلم آمده: که هر گاه رنج و مشقتی به آن حضرت ﷺ عارض می‌گشت فوراً این دعا را می‌خواند.

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ»

امام طبرانی نیز فرموده است که سلف صالحین این را «دعای کرب» می‌گفتند و به وقت مصیبت و پیریشانی این کلمات را خوانده، دعا می‌کردند.<sup>۱</sup>

و امام ابن جریر، ابن منذر و غیره این روایت را هم نقل کرده‌اند که هر گاه اهل جنت به چیزی نیاز و خواهش داشته باشند «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ» می‌گویند، فرشتگان با شنیدن این لفظ خواسته آنان را فراهم می‌آورند، گویا کلمه «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ» اصطلاح مخصوص اهل جنت خواهد شد که با آن تقاضاهای





خود را اظهار می نمایند و ملائکه در هر بار آن را انجام می دهند.<sup>۱</sup> از اینجاست که کلمه سبحانک اللهم را می توان دعا شمرد.

دومین حالت اهل جنت را چنین بیان فرمود که: «تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ» «تَحِيَّهِ» در عرف به کلمه ای اطلاق می گردد که به هنگام استقبال و ملاقات گفته می شود و تقریباً مترادف با لفظ «سلام» و «خوش آمدید!» است.

این آیه نشان داد که از طرف الله یا فرشتگان تحیه ای اهل جنت با لفظ «سلام» می باشد، یعنی: این مژده ای است که از هر چیز ناگوار و مشقت آور مصون خواهید ماند. این سلام از جانب حق تعالی هم می تواند باشد. چنانکه در آیه ۵۸، سوره یس آمده که «سَلِّمْ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ». و نیز می تواند از سوی فرشتگان باشد. چنانکه در آیات ۲۳ و ۲۴، سوره رعد فرموده: «وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلِّمْ عَلَيْهِمْ» یعنی: فرشتگان از هر دری که وارد می شوند به آنان «سلام علیکم» می گویند و در این تضادی نیست که خدا و فرشتگان آنها را سلام گویند. اگر چه «سلام» در دنیا نوعی دعاست ولی در جنت نوعی آرامش خاطر است که با لفظ «سلام»، فرد جنتی را به همه اعزاز و اکرام و راحتی و تنعم بشارت داده، مطمئن می سازند.<sup>۲</sup>

سومین توصیف از جنتیان، این است که: «أَخْرَجُوا دَعْوَتَهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» یعنی: آخرین دعای اهل جنت «الحمد لله رب العالمین» خواهد بود. مقصود این است که اهل جنت بعد از رسیدن به جنت به ترقی در معرفت الله تعالی نایل می گردند. چنانکه حضرت شهاب الدین سهروردی در رساله خویش فرموده است که: «هر گاه اهل آن، به جنت برسند عموم اهل جنت به مقامی بس والا از علم و معرفت نایل می گردند که در دنیا علما رسیده اند، و علما به مقامی نایل می شوند که انبیاء علیهم السلام داشتند؛ و انبیا به مقامی نایل می شوند که حضرت خاتم الانبیاء ﷺ داشت، و آن حضرت ﷺ به

۲- روح المعانی.

۱- روح المعانی و قرطبی.

قرب نهایی خداوندی نایل می‌گردند و امکان دارد که نام آن مقام «مقام محمود» باشد که در دعای اذان، آن حضرت ﷺ به دعا کردن آن، تلقین و ارشاد فرمود. خلاصه این که نخستین دعای اهل جنت، «سُبْحٰنَكَ اللّٰهُمَّ» و آخرین دعای شان «الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» خواهد بود، در اینجا به دو نوع صفات باری تعالی اشاره شده است: یکی صفات «جلال» که در آن تنزیه الله جلّ شأنه از هر عیب و نقص پاک و منزّه است. دوم: صفات «اکرام» که در آن بزرگی، فضیلت و عالی‌ترین کمال ذات حق ذکر شده است؛ چنان‌که در آیه ۷۸، سوره الرحمن، «تَبْرٰوِكَ اِسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ» مبین همین موضوع است. بعد از اندیشه و تأمل معلوم می‌گردد که «سبحانیت» از صفات «جلال» الله تعالی است و شایستگی حمد و ثنا از صفات «اکرام» وی است. و طبق ترتیب طبیعی، «صفات جلال» از «صفات اکرام» مقدم‌اند. لذا، اهل جنت در ابتدا صفات جلال را به لفظ «سبحانک اللهم» بیان می‌کنند و در پایان «صفات اکرام» را بلفظ «الحمد لله رب العالمین» ذکر می‌نمایند و این است شغل همیشگی شان.

و ترتیب طبیعی این سه احوال این است که وقتی اهل جنت «سبحانک اللهم» می‌گویند، در پاسخ به آن از طرف حق تعالی به آنان «سلام» می‌رسد. باز آنان در نتیجه می‌گویند: الحمد لله رب العالمین.<sup>۱</sup>

## احکام و مسایل

قرطبی در «احکام القرآن» فرموده است که خوردن و آشامیدن در دنیا، باید مطابق رفتار بهشتیان صورت گیرد، یعنی: با «بسم الله» آغاز و با «الحمد لله» ختم شود. چنان‌که رسول کریم ﷺ فرمود که: «خدا دوست دارد



بنده‌ای را که وقتی چیزی بخورد با بسم الله شروع کند و با «الحمد لله» به پایان برساند. و متسحب است که دعا کننده در پایان بگوید «وَ أَخِرْ دَعْوَتُهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ».

و قرطبی فرموده که با این بهتر این است که سه آیه ۱۸۰، ۱۸۱ و ۱۸۲ سوره صفت را هم بخواند؛ یعنی: «سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ».

وَلَوْ يَعَجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَالَهِمْ بِالْخَيْرِ لَقَصَى إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ<sup>ط</sup>

و اگر زود برساند خدا به مردم بدی را همان گونه که زود می خواهند خوبی را، خاتمه داده می شود عمرشان

فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ

پس چون امیدوار نیستند به ملاقات ما، آنها را به حال خودشان رها می کنیم تا در طغیانگریشان

يَعْمَهُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعًا

سرگردان شوند. و هرگاه برسد به مردم مشقتی، فرا می خواند ما را، افتاده، نشسته یا ایستاده،

فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَانٌ لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ

پس وقتی که دور کنیم از او آن مشقت را چنان می رود که گویی نخوانده ما را به رسیدن مشقتی، هم چنین

زَيْنَ لِلْمُسرِّفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونََ مِنْ قَبْلِكُمْ

خوش آمد بی باکان را آنچه می کردند. و البته ما هلاک کردیم امت های پیش از شما را

لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَ مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا<sup>ط</sup>

وقتی که ظلم کردند، و در حالی که پیامبران شان، با دلایل واضح به سراغ شان رفتند ولی آنها ایمان نیاوردند

كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ

ای—چنین جزا می دهیم به مجرمان. باز جانشین کردیم شما را در زمین

مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ وَإِذَا تُلِيٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ<sup>ل</sup>

پس از آنها تا بنگریم که شما چگونه عمل میکنید و هرگاه خوانده بشوند بر آنها آیات روشن ما،

قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَاثِتِ بَقْرَانٍ غَيْرَ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ

می‌گویند آنان که امید ملاقات ما ندارند قرآنی غیر از این بیاور یا که آن را تغییر ده، بگو من حق ندارم

لِيَّ أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تَلْقَائِي نَفْسِي ۚ إِنْ اتَّبِعَ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ

که آن را تغییر دهم از پیش خود من پیروی میکنم آنچه که به من وحی شده، من می‌ترسم

إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ

که نافرمانی کنم پروردگارم از عذاب روز بزرگ. (قیامت) بگو اگر خدای خواست نمی‌خواندم این آیات را

عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَأُكُمْ بِهِ ۗ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ ۗ أَفَلَا

بر شما و از آن آگاهتان نمی‌کردم، زیرا من در میان شما مدت‌ها پیش از این زندگی می‌کردم آیا

تَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۗ

نمی‌فهمید؟ پس کیست ظالم‌تر از کسی که بر خدا دروغ می‌بندد و تکذیب می‌کند آیات او را

إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمَجْرُمُونَ ﴿١٧﴾

بدون شک رستگار نمی‌شوند مجرمان.

### خلاصه تفسیر

و اگر الله تعالی بر مردم (بنا به تعجیل) فوراً برای آنها ضرر واقع می‌کرد هم چنان که آنان برای فایده (خویش) می‌کنند (هم چنین اگر ضرر واقع می‌شد) پس وعده (عذاب) آنها دیر هنگام تکمیل می‌شد (اما حکمت ما که بیانش اینک می‌آید چون مقتضی این نیست) پس (بنابراین) ما آنها را که امید آمدن به سوی ما را ندارند بر حالت خودشان (چند روزی بدون عذاب) رها می‌کنیم که در سرکشی خود سرگردان باشند (و مستحق عذاب قرار گیرند و حکمت آن همین است) و هرگاه به انسان (به بعضی از آنها) مشقتی برسد، مرا می‌خواند خفته، نشسته، ایستاده هم (و در آن وقت نبی و معبود دیگری به یادش نمی‌ماند چنانکه در آیه ۶۷، سوره اسراء است: «ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ») باز وقتی (پس از دعا و التجا) ما مشقت او را زایل کنیم باز به حال خود



می آید (و تعلق خاطرش را از ما چنان قطع می کند) که گویا مشتقی که به او رسیده بود برای ازاله آن حتی لحظه ای هم ما را نخوانده بود (و باز سخنان شرک آمیز می گوید، چنان که در آیه ۸، سوره زمر می فرماید: «نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَ جَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَاداً») اعمال (بد) این منحرفان چنان به نظرشان خوب و نیک جلوه می کند (که اکنون ما بیان کردیم) و ما پیش از شما بسیاری از امت های پیشین را (به انواع عذاب) هلاک نمودیم. وقتی که آنان ظلم (یعنی کفر و شرک) کردند در حالی که پیامبران شان هم دلایل آوردند و آنان (بخاطر عناد فراوان) چنان نبودند که ایمان بیاورند و ما به مجرمان این چنین سزا می دهیم (هم چنان که ما اکنون بیان کردیم) باز ما پس از آنها به جای آنها، شما را در دنیا در آبادانی قرار دادیم تا که (ظاهراً هم) ما ببینیم که شما چگونه کار می کنید (آیا هم چنان کفر و شرک می کنید یا ایمان می آورید) و وقتی که آیات ما در جلوی آنها خوانده می شوند که کاملاً روشن اند پس آنان که به آمدن پیش ما اندیشه ندارند (به شما) چنین می گویند که (یا) جز این قرآن (کامل) دیگری بیاور (که بر خلاف مسلک ما در آن مضامین نباشد) یا (حداقل) در این (قرآن) قدری ترمیم کن (که مضامین خلاف مسلک ما را از آن حذف کن، و از این سخن این هم مفهوم شد که آنان قرآن را کلام محمدی می فهمیدند. بنابراین الله تعالی جواب را تعلیم و یاد داد که) شما چنین بگویید که من هرگز نمی توانم از طرف خود در آن تغییری دهم (و وقتی که حذف بعضی ممکن نیست حذف کل به طریق اولی ممکن نخواهد شد زیرا آن کلام من نیست، بلکه کلام الله است که به وسیله وحی آمده است وقتی که چنین است پس) من از آن پیروی می کنم که به نزد من به وسیله وحی رسیده است و اگر من (از وحی پیروی نکنم، بلکه) نافرمانی پروردگار را بکنم از عذاب روز بزرگ (قیامت) هراس دارم (که مختص به اهل عصیان است و به خاطر سرکشی، بهره شماست، پس من جرأت آن عذاب یا سبب آن، یعنی، عصیان را ندارم و اگر آنان در وحی بودن آن کلام دارند و آن را کلام شما تصور می کنند، پس) شما چنین بگویید که (این معلوم است که این کلام معجز است و هیچ بشری نمی تواند بر مشابه آن قادر باشد چه من باشم و چه شما باشید، پس) اگر خدا می خواست (که من این کلام معجز را به سمع شما نرسانم، والله تعالی به وسیله من شما را از آن آگاه نسازد) پس (آن را بر من نازل نمی کرد، پس) نه من آن (کلام) را بر شما می خواندم و نه الله تعالی شما را به آن آگاه می کرد (پس وقتی که من آن را

به گوش شما می‌رسانم و به وسیله من، شما از آن اطلاع یافتید معلوم شد که الله تعالی خواسته که این کلام مطلع به سمع شما برسد و شما از آن اطلاع باشید و شنوایدن و اطلاع دادن آن، آن هم بدون وحی تنها بخاطر اعجاز آن، ممکن نیست از این جهت معلوم شد که آن وحی منزل و کلام الهی است) زیرا که پیش از (اظهار) این (کلام) هم من قسمت عمده‌ای از عمرم را در میان شما گذرانیده‌ام (پس اگر این کلام من است و تا این مدت به این طرز یک کلمه نگفته‌ام و اگر فکر می‌کنید که ناگهان این کلام قرآنی را ساخته‌ام که مغایر با اصول عقل است) پس آیا (باز هم) نمی‌فهمید؟ (وقتی کلام الهی بودن آن به ثبوت رسید و باز هم از من تقاضای تغییر دارید) از آن شخص ظالم تر کیست که بر خدا دروغ بگوید (هم چنانکه برای من تجویز می‌کنید) یا آیات او را تکذیب کند (هم چنانکه برای خود تجویز کرده‌اید) یقیناً این‌گونه مجرمان هرگز رستگار نخواهند شد. (بلکه به عذاب ابدی گرفتار خواهند شد).

## معارف و مسایل

نخستین آیه از آیات فوق الذکر مربوط به کسانی است که منکر معاد هستند. بنابراین هر گاه آنان به عذاب آخرت ترسانیده شوند، به صورت استهزا می‌گویند که اگر شما راست می‌گویید این عذاب را اکنون بیاورید یا این که چرا این عذاب زود نمی‌آید، هم چنانکه نضر بن حارث گفته بود: یا الله اگر این سخن راست است بر ما از آسمان سنگ بباران، یا عذاب سختی را بیاور، در نخستین آیه به آن چنین پاسخ داده شد که الله تعالی بر هر چیز قادر است و می‌تواند عذاب موعود را فوراً نازل کند، اما او با حکمت بالغه و لطف و کرم خویش هرگز چنین نخواهد کرد. این احمقان که در حق خود دعای بد می‌کنند یا که مصیبت می‌خواهند. اگر الله تعالی آن‌گونه که دعای خوب آنها را قبول می‌کند، دعای بد ایشان را نیز آن چنان زود مستجاب می‌فرمود، همه هلاک می‌شدند. از این جا معلوم شد که در باره‌ی دعای خیر و خوب سنت حق تعالی این است که بیشتر آنها را بزودی قبول بفرماید و گاهی عدم پذیرش آنها مبنی بر حکمت و مصلحتی منافی آن نیست، اما



انسان که گاهی به نادانی و گاهی به خشم و اندوه بر خود یا بر اهل و عیال خود دعای بد می‌کند یا بنابر انکار آخرت، عذاب را ملعبه قرار داده آن را برای خود دعوت می‌دهد، چنین دعایی فوراً قبول نمی‌فرماید، بلکه مهلت می‌دهد تا از فکر و اندیشه کار گرفته از انکار خود باز بیاید و اگر وقتی به سبب رنج و اندوه موقت یا تنگی دل دعای بدی می‌کند به او فرصت برسد که خوب و بد خویش را بازنگری کند و بر عاقبت آن نظر انداخته از دعای خود منصرف شود.

امام ابن جریر طبری به روایت قتاده و بخاری و مسلم به روایت مجاهد نقل کرده‌اند که: مراد از دعای بد در اینجا این است که بسا اوقات انسان در حال خشم بر هلاکت اولاد یا ثروت و اموال خویش دعا بد می‌کند یا که بر آنها از الفاظ لعنت کار می‌گیرد، الله تعالی با لطف و کرم خویش این‌گونه دعاها را به زودی مستجاب نمی‌فرماید. امام قرطبی در اینجا یک روایت نقل کرده که: رسول خدا ﷺ فرموده است که: من به بارگاه خدا دعا کردم که دعای بد کسی را در حق دوست و عزیز او قبول نفرمایند.

و شهر بن حوشب رحمة الله علیه می‌گوید که: من در بعضی کتابها خوانده‌ام که فرشتگانی که برای برآوردن حاجت مردم مقرر گردیده‌اند، الله تعالی از فضل و کرم خویش آنان را راهنمایی کرده که آنچه بنده من در حالت رنج و غصه و در حالت بحرانی روحی چیزی ابراز می‌دارد، آن را ننویسید.<sup>۱</sup>

اما با وجود این، گاهی با ساعت استجابت مصادف می‌شود که از زبان انسان دعایی بر می‌آید و فوراً قبول می‌گردد بنابراین رسول خدا ﷺ فرموده است که هیچ وقت بر اولاد و اموال خویش دعای بد نکنید که مبادا آن لحظه هنگام مقبولیت دعا باشد و این دعای بد فوراً قبول گردد (و شما بعداً

پشیمان شوید). در صحیح مسلم این حدیث به روایت حضرت جابر در پیرامون واقعه غزوه بواط منقول است.

حاصل همه این روایات این است که خطاب اصلی آیه هر چند که با منکرین معاد است و تقاضای فوری آنها مربوط به عذاب است، اما عموماً شامل آن دسته از مسلمانان است که به سبب رنج و خشم بر خود یا بر مال و اولاد خود دعای بد می کنند. سنت الله تعالی از فضل و کرم خودش در حق هر دو این است که اینگونه دعاها را فوراً نافذ نمی فرماید تا انسان فرصت فکر و اندیشه یابد و برخواسته خود پشیمان گردد.

در دومین آیه، منکرین توحید و معاد به پیمانی دیگر قایل گردانیده شدند و آن این که مردم معمولاً به هنگام راحتی و سکون، از خدا غافل شده و حتی پا فراتر گذاشته درباره وجود خدا و قیامت اظهار تردید و استدلال می کنند به طوری که مخلوقات را با خالق شریک می دانند و از مخلوقات، کمک و امداد می جویند. ولی هنگامی که در معرض حوادث قرار گرفته در گرداب مصایب گرفتار آیند و از همه جا مأیوس گردند، به ناچار به درگاه همین رب العالمین پناه می برند و در هر حال خدا را می خوانند چه خفته، نشسته و ایستاده او را به کمک می طلبند. چه خوب است کسانی که تنها به هنگام مصیبت، خالق یکتا را می جویند و در اوقات راحتی و سکون نیز او را بجویند و سر بر آستان عظمتش بسایند. از اینجا معلوم می شود کسانی که از غیر الله کمک می طلبند گستاخی شان به حدی است که مخلوقات را با خالق شریک می دانند، ولی هنگامی که بر بطلان عقیده خود پی می برند. اما باز هم دیده شده است که به سبب ضدیت و عناد، همچنان بر عقیده باطل خود، اصرار می ورزند.

در آیه سوم، توضیح و تأکید بیشتری نسبت به مضمون آیه دوم، شده که نباید کسی از فرصت دادن الله تعالی چنین تصور کند که در دنیا نمی تواند عذاب بیاید در تاریخ ملل گذشته و سزای سرکشی و نافرمانی آنها عذاب گوناگونی در این جهان آمده است. اگر چه الله تعالی به این امت به خاطر





اکرام سید الانبیاء ﷺ چنین وعده فرموده که: عذاب عمومی نمی آید و این لطف و کرم الهی آنها را چنان بی باک کرده که با جسارت کامل برای دعوت عذاب الهی و مطالبه آن اظهار آمادگی می کنند. لازم به توضیح است که بی توجهی نسبت به عذاب الهی در هیچ حالتی برای آنها روا نیست. اگر چه وعده نیامدن عذاب عمومی در کل امت و همه جهان، امری حتمی است ولی نزول عذاب بر ملت‌های مخصوصی، امکان پذیر و قطعی است.

سپس در چهارمین آیه فرموده: «ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ» یعنی: بعد از هلاکت ملل گذشته، شما را جانشین آنها قرار داده خلافت زمین را به شما وا گذاشتیم اما چنین تصوّر نکنید که خلافت زمین تنها به خاطر عیش و راحتی و غفلت داده شده، بلکه این انعامات به منزله آزمایشاتی که از جانب ربّ العالمین به انسانها ارائه شده‌اند که باید در جهت مطلوب و نیل به سعادت، از آن بهره جست. و از تاریخ امم گذشته که بر آنها چه رفته است، آگاهی یافت.

پس، از اینجا معلوم گشت، که نباید به جاه و مقام مغرور شد و به داشتن آنها افتخار نمود. بلکه اینها بارهای بسیار سنگینی‌اند که مسئولیت و سؤال و جواب‌های بیشماری را بدنبال خواهند داشت. در چهار آیه «پنجم و ششم و هفتم و هشتم» تصوّر اشتباه و تقاضای بیجای منکرین معاد، رد است آنها نه از توحید شناختی داشتند و نه از نبوت، برای همین بود که انبیاء علیهم السلام را چون عموم مردم می پنداشتند و در ارتباط با پیامبرگرمی ﷺ و قرآن نیز، نظریات مغرضانه‌ای ابراز می داشتند که، قرآن کلام حق نیست و سخن و تصنیف پیغمبر اکرم است، زیرا برخلاف نظر و عقیده، وارد میدان شده، و بر همه مقدمات و رسوم و آئین دینی و ملی، خط بطلان کشیده، به بت‌هایی که قابل احترام عموم است، بی حرمتی روا می دارند و همه اعمال و رفتار و معاملات ما را باطل و حرام می دانند و به جای آنها مسأله معاد و آخرت را مطرح می سازند؛ لذا آماده پذیرفتن قوانین قرآن نیستیم، اگر قرآن دیگری بیاوری که فاقد این شرایط باشد، انعطاف نشان

خواهیم داد.

قرآن کریم بر همه عقاید و نظریات باطل شان دست رد زد، آن حضرت ﷺ را چنین ارشاد فرمود که: شما بگوئید، این کلام رب العالمین است و من تابع وحی حقم، نه می توانم از آن کم کنم و نه بر آن بیفزایم هرگز نمی توانم در آن کوچکترین تغییری دهم زیرا تغییر و تبدیل در آن عتاب و عذاب الهی را بدنبال خواهد داشت.

سپس فرمود که: آنچه را که من انجام می دهم مطابق فرمان خداوندی به جا می آورم و اگر خواست خدا چنین می شد که این کلام به گوش شما نرسد نه من آن را به گوش شما می رساندم و نه خدا شما را از آن آگاه می ساخت و وقتی که خدا می خواهد که این کلام بگوش شما برسد پس چه کسی می تواند در آن کمی و بیشی کند؟

آن گاه برای اثبات کلام الهی بودن قرآن از جانب الله یک دلیل واضح آورد که: «فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ» یعنی: شما قدری بیندیشید که قبل از نزول قرآن من مدت چهل سال در میان شما بودم. آیا در این مدت شما شنیده اید که من شعر و سخن بگویم و چیزی بنویسم؟ اگر من می توانستم از خود چیزی بگویم در مدت چهل سال که در میان شما و با شما بودم، می گفتم. همانگونه که خود می دانید و تجربه کرده اید من در تمام این مدت نه سخن دروغی گفته ام و نه افکار و عقاید نو، ارائه داده ام، پس خود بیندیشید که چه چیزی باعث شد تا من به سخن آیم و تحوّل نو ایجاد نمایم. پس این چنین ثابت گشت که رسول الله ﷺ صادق و امین اند و آنچه در قرآن است کلام الهی بوده و از جانب او آمده است.

### نتیجه گیری مهم

قرآن، علاوه بر این که کلام حق است معیار شناخت حق و باطل نیز هست. لذا اگر بخواهند قابلیت و صلاحیت و به عبارتی شناخت فردی را



مورد بررسی و تحقیق قرار دهند باید رفتار او را از دیدگاه قرآن مورد ارزشیابی قرار داد که زندگانی گذشته او به چه منوال بوده است و صداقت، دیانت و امانت داری او در چه میزانی است، لذا اگر دارای ارزشهای مهم اخلاقی و دینی بود، پس در آینده نیز می توان از او امید داشت. و بالعکس امروزه که در تقسیم مقام و پست اشتباه می شود، صرفاً به خاطر عدم شناخت گذشته افراد است.

در هشتمین آیه تأکید فراوانی نسبت به این مضمون آمده که در آن عذاب شدیدی برای کسانی که در کلام حق تردید کرده اند، در نظر گرفته شده است. نعوذ بالله منه.

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ

ومی پرستند بجزاز خدا چیزی را که نمی تواند ضرری به آنها برساند و نه نفعی، و می گویند اینها

شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ۗ قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي

شفیعیان ما نزد خدا هستند، بگو آیا شما خبر می دهید خدا را به آنچه نمی داند در آسمانها و

الْأَرْضِ ۗ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۱۸﴾ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً

زمین، او پاک و برتر است از آن شریک هایی که قرار میدهند. و همه مردم امت واحدی بودند

فَاخْتَلَفُوا ۗ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ

سپس فرقه فرقه شدند و اگر نمی بود کلمه (فرمانی) در گذشته از طرف رب تو داوری می شد در میان

فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿۱۹﴾ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ

ایشان نسبت به آنچه اختلاف می کنند. و می گویند چرا نازل نمی گردد بر او آیه ای از پروردگارش، بگو

إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا ۗ إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿۲۰﴾

غیب برای خداست پس منتظر باشید من هم باشم در انتظارم.

## خلاصه تفسیر

اینها (توحید) خدا را کنار گذاشته چیزهایی را می پرستند که (در صورت عدم عبادت) نمی توانند به آنان ضرری برسانند و نمی توانند (در صورت عبادت کردن) به آنان نفعی بدهند (و از طرف خود چیزی را نافع قرار داده) می گویند که اینها (معبودان) به نزد خدا شفیعان ما هستند (بنابر این ما به آنها می پرستیم) شما بگویید که آیا شما خدا را به چنین چیزی خبر می دهید که آن را نمی دانست در آسمانها و زمین (یعنی آنچه در علم خدا نباشد وقوع و وجود آن محال است پس شما در عقب یک شیء محال قرار گرفته اید) الله تعالی پاک و برتر است از شرک اینها و (قبلاً) همه مردم به یک روش بودند (یعنی همه موحد بودند، زیرا آدم علیه السلام عقیده توحید را آورده بود و فرزندان او تا مدتی بر آن عقیده و طریقه قرار داشتند) باز (به سبب انحراف خود) آنان (یعنی بعضی) اختلاف پدید آوردند (یعنی از توحید برگشتند و مشرک شدند و این مشرکان چنان مستحق عذاب اند که) اگر یک سخن نمی بود که قبلاً از طرف پروردگار تو مقرر شده است (که عذاب کامل اکنون برای آنها نیست بلکه در آخرت به آنها داده خواهد شد) پس آنچه درباره آن اختلاف می کنند داوری قطعی آن (در دنیا) شده بود و اینها (از روی ضد و عناد با وجود ظاهر شدن صدها معجزه بویژه با وجود مشاهده معجزه قرآن که از آوردن مثل او عاجزاند) چنین می گویند که چرا بر او (یعنی محمد صلی الله علیه و آله) طبق تقاضای ما) معجزه ای نازل نشد. شما بگویید (که هدف اصلی معجزه اثبات صدق و حقانیت رسول است و آن به وسیله بسیاری معجزات ثابت شده است اکنون نیازی به معجزات خواسته شده نیست. البته امکان دارد که باز هم معجزاتی به ظهور بیوندند و این ارتباط به علم غیب دارد و) غیب را تنها خدا می داند (من نمی دانم) لذا شما هم در انتظار باشید من هم با شما در انتظار او هستم (که آیا هر خواسته شما برآورده می شود یا خیر، و حکمت عدم اظهار معجزات خواسته شده در چندین موضع از قرآن بیان شده که پس از ظهور آن عاده الله این است که اگر باز هم ایمان نیاورند همه قوم هلاک گردد. و الله تعالی نمی خواهد که این گونه عذاب عمومی بر این امت بیاورد، بلکه بقای این امت تا قیامت مقدر شده است).



## معارف و مسایل

کافر و مسلمان دو ملت جداگانه اند «كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً» تمام اولاد آدم در ابتدای امر یک گروه و یک ملت موحد بوده اند هرگز از کفر و شرک نام و نشانی وجود نداشت پس از توحید راه اختلاف پیمودند و به ملل و گروه‌های مختلف تقسیم شدند. این سؤال مطرح است که تا چه زمانی امت واحد بر محور توحید استوار بوده‌اند از روایات حدیث و سیر معلوم می‌شود که تا زمان حضرت نوح علیه السلام همین شیوه برقرار بوده است در زمان حضرت نوح علیه السلام شرک و کفر ظاهر گشت و حضرت نوح علیه السلام با آن مبارزه کرد.<sup>۱</sup>

این هم واضح است که از زمان حضرت آدم علیه السلام تا عهد حضرت نوح علیه السلام مدت طولانی سپری شد و در دنیا نژاد و عمران بنی نوع آدم تا حد کافی گسترش پیدا کرده بود و در تمام انسانها اختلاف رنگ و صورت و طرز معاشرت یک امر طبیعی است و بعد از پراکنده شدن آنها از مناطق مختلف. وطن هم از مسلمات است و ممکن است که در گفتگو هم، ندای اختلاف بیاید، اما قرآن کریم با همه وجود، امور اختلاف نژادی و قبیله‌ای و رنگ و وطن را که امور طبیعی بودند در وحدت امت خلل آفرین قرار نداد و به سبب این اختلاف اولاد آدم را ملل و امم مختلف نگفت بلکه آنها را «امت واحده» قرار داد.

البته وقتی که برخلاف ایمان، کفر و شرک انتشار یافت کفار و مشرکین را یک قوم و ملت جداگانه قرار داده، فرمود: «فَاخْتَلَفُوا»: و آیه ۲ سوره تغابن «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٌ وَ مِنْكُمْ مُؤْمِنٌ» این مطلب را روشن بیان کرده است که آنچه اولاد آدم را در ملل مختلف متفرق می‌سازد. تنها انحراف از ایمان و اسلام است. با رشته‌های وطنی و قومی، ملتها از هم جدا نمی‌شوند.

جهالتی که امروزه گریبانگیر جوامع بشری شده است، به خاطر اختلاف زبان، رنگ و نژاد و محیط است بطوری که به عنوان شاخص روشنفکران تحصیل کرده و بسیاری از باسوادان امروز در پی این قوم پرستی قرار گرفته‌اند که هزاران فتنه و فساد را در بردارد. اعاذ الله المسلمین منه.

وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِّنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَّسْتَهُمِمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِئَىٰ

ووقتی بچشانیم به مردم طعم رحمت خود را بعد از مشقتی که به آنها رسیده فوراً مکر می‌کنند در

آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا

آیات، بگو خداوند شما سریعتر چاره‌جویی می‌کند، به یقین فرشتگان ما می‌نویسند آنچه شما

تَمْكُرُونَ ﴿٢١﴾ هُوَ الَّذِي يُسَبِّرْكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي

مکر می‌کنید. او کسی است که روان می‌کند شما را در بیابان و دریا تا این که قرار می‌گیرید در

الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ

کشتی و حرکت می‌دهند آنهارا بادهای موافق و شادمان می‌شوند با آن ناگهان آید بادی (طوفانی) سخت

وَ جَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ

و بیاید به سراغ ایشان موج از هر سو و گمان می‌برند که از هر جهت گرفتار شده‌اند، می‌خوانند خدا را

مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِن أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾

از روی خلوص نیت در بندگی او، که اگر برهانی ما را از این، خواهیم شد از شکرگزاران.

فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ

پس وقتی که نجات داد آنها را فوراً دست زدند بشرارت در زمین به ناحق آگاه باشید مردم

إِنَّمَا بَعَيْتُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ

شرارت شما بر شماست استفاده ببرید از زندگی دنیا پس بسوی ماست بازگشت شما

فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ

پس ما نشان می‌دهیم آنچه شما می‌کردید. مثال زندگی دنیا این است که ما آب فرود آوردیم



مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ ۗ حَتَّىٰ

از آسمان پس باهم آمیخته روییدند سبزیهای زمین از آنچه می خورند مردم و حیوانات تا آن که

إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُوا ۗ عَلَيْهِآ

وقتی زمین رونق گرفت و مزین شد و تصور کردند ساکنان آن که بدست می آید، ناگهان رسید بر آن

أَتَهَا أَمْرًا لَّيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ ۗ

آن حکم مابه شب یا به روز پس کردیم آن را درو شده گویا که دیروز نبود

كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾

این چنین، مابه و وضوح بیان می کنیم آیات خود را بر قومی که تفکر می کنند.

### خلاصه تفسیر

عاصف: بادهای تند؛ حصید: کشت درو شده؛ لم تغن از ماده (غنی) مشتق

شده به معنای سکونت کردن در مکانی است.

وقتی که ما به مردم بعد از این که مصیبتی بر آنها واقع شود، مزه نعمتی

بپوشانیم فوراً درباره آیات ما دست به شرارت می زنند (یعنی از آنها اعراض کرده به

تکذیب و استهزا متوجه می شوند و از روی ضدیت و عناد معجزات دیگری تقاضا می کنند و از

مصیبت گذشته درس عبرت نمی گیرند، پس معلوم شد که سبب اصلی اعتراض آنان اعراض از آیات و

معجزات نازل کرده خداست و این اعراض به سبب مدهوش شدن در نعمتهای دنیوی می شود. در

آینده بیان وعید است که) بگویید که الله تعالی سزای این شرارت را به زودی

خواهد داد. یقیناً فرشتگان ما همه شرارتهای شما را خواهند نوشت (پس

علاوه بر محفوظ شدن در علم الهی در دفتر هم محفوظ اند) او (الله) است که شما را در خشکی

و دریا سیر می دهد (یعنی آن آلات و اسبابی که شما به آن سیر می کنید همه عطیه خداوندی اند) تا

این که (بعضی اوقات) وقتی شما در کشتی سوار می شوید و آن کشتیها به وسیله

باد موافق، مردم را برداشته راه می روند و آنها از (رفتار) آن خوش می شوند

(در آن حال ناگهان) بر آنها بادی از (مخالف) می وزد امواج از هر سو بلند شده به

سوی آنان می آیند و تصوّر می کنند که (به شکل بدی) احاطه شده اند (آنگاه) همه با اعتقاد خالص خدا را می خوانند (که ای الله) اگر ما را از این (معصیت) نجات دهی، یقیناً سپاس گزار خواهیم شد. (یعنی همانگونه که الان اعتقاد به توحید داریم بر آن استوار خواهیم ماند) باز وقتی که الله تعالی آنها را (از این مهلکه) نجات می دهد پس فوراً در (مناطق مختلف) زمین ناحق به سرکشی می پردازند (یعنی به همان شرک و معصیت) ای مردم! (بشنوید) این سرکشی شما برای شما وبال (جان) قرار می گیرد (تنها) در زندگی دنیا (چند روزی از آن) استفاده ببرید. سپس بازگشت شما به سوی ماست آنگاه ما همه کردار شما را به شما نشان می دهیم (و به آن سزا خواهیم داد) حالت زندگی دنیا فقط چنین است که ما از آسمان باران می بارانیم پس از آن (آب) سبزیهای زمین که آنها را مردم و حیوان می خورند کاملاً انبوه شده برویند تا این که وقتی آن زمین کاملاً رونق بگیرد و خوب مزین شود (بعضی از سبزیها و زیباییها جلوه ای خاص پیدا می کند) و مالکان آن (زمین) تصور کنند که اکنون ما (نباتات و میوهجات) آن را کاملاً در اختیار داریم پس (در این حال) شب هنگام یا بروز بر آن از طرف ما حادثه واقع بشود (مانند برف، تگرگ، طوفان و غیره) پس ما آن را چنان درو می کنیم که گویا دیروز (در اینجا) وجود نداشته است (پس زندگی دنیا همچون نباتات و گیاهان است) ما آیات را این چنین روشن بیان می کنیم برای (تفهیم) کسانی که تدبّر می کنند.

## معارف و مسایل

«قُلْ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا» لفظ «مکر» از نظر لغت عرب به تدبیر پنهانی گفته می شود که هم می تواند مفید باشد و هم بد، البته نه به آن تدبیری که امروز در زبان فارسی و یا اردو می فهمیم که توأم با حيله گری و فریب دادن همراه باشد. حال آن که حق تعالی از چنین مکر و تدبیر منزّه است. «إِنَّمَا بُعِثْتُكُمْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ» یعنی بدانید هر ظلم و ستمی مرتکب شوید و از راه حق منحرف گردید. زیانش متوجه خود شما خواهد بود. پس معلوم گشت که بازتاب





ظلم و انحراف قطعی و یقینی است و قبل از آخرت در دنیا هم باید آن را تحمل کرد، در حدیثی آمده که رسول الله ﷺ فرموده که: الله تعالی پاداش صلۀ رحمی و احسان بر مردم را هم خواهند داد (که قبل از آخرت در دنیا هم برکات آن به نظر می‌رسند) و سزای ظلم و قطع رحم را هم بزودی خواهند داد (که در دنیا باید سزای آن را چشید).<sup>۱</sup>

و در حدیث دیگری به روایت از حضرت عائشه (رض) مذکور است که رسول الله ﷺ فرمود که سه گناه چنان‌اند که وبال آن برکننده واقع می‌شود: ظلم، عهد شکنی و فریب کاری.<sup>۲</sup>

وَاللّٰهُ يَدْعُوْا اِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ

و خدا می‌خواند به سوی سرای سلامتی و هر که را بخواهد هدایت می‌کند به راه مُسْتَقِيْمٍ ﴿۲۵﴾ لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا الْحُسْنٰى وَ زِيَادَةٌ وَايْرَهُقُ وُجُوْهُهُمْ

راست برای کسانی که نیکی کرده‌اند نیکی است و اضافه بر آن و نپوشد صورتهای شان را قَتْرًا وَاذَلَّةً اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ﴿۲۶﴾ وَالَّذِيْنَ

سیاهی و نه رسوایی ایشانند اهل بهشت، که در آن جاوید می‌مانند. و کسانی که

كَسَبُوا السَّيِّئٰتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَ تَرَهَّقُهُمْ ذَلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ

بدی کرده‌اند سزای بدی می‌رسد به مثل آن و می‌پوشد ایشان را خواری و نیست پناه‌دهنده ایشان را از خدا

مِنْ عٰصِمٍ ۚ كَاَنَّمَا اُغْشِيَتْ وُجُوْهُهُمْ قِطْعًا مِّنَ الْيَلِّ مُظْلِمًا اُولٰٓئِكَ

کسی، گویا پوشانده شده بر صورت ایشان پاسهایی از شب تاریک ایشانند

اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ﴿۲۷﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيْعًا ثُمَّ نَقُوْلُ

اهل دوزخ که در آن همیشه می‌مانند. روزی که جمع می‌کنیم همه را باز می‌گوییم

۱- رواه الترمذی و ابن ماجه سرخسی.

۲- رواه ابوالشیخ و ابن مردویه فی التفسیر از مظهري.

لَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَكَائِكُمْ ۚ فَرَلْنَا بَيْنَهُمْ وَ قَالَ

به مشرکان به جای خود قرار گیرید شما و معبودانتان سپس جدایی افکنیم میان آنها و می گویند  
شُرَكَاءَهُمْ مَا كُنْتُمْ إِيَّانَا تَعْبُدُونَ ﴿۲۸﴾ فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

معبودهای شان که نمی پرستیدید ما را. همین کافی است که خدا گواه است میان ما و شما  
إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلِينَ ﴿۲۹﴾ هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَ

که ما از بندگی شما آگاه نبودیم. در آنجا می آزماید هر کس آنچه را قبلاً کرده بود و  
رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا

برگردانیده می شوند به سوی خدا که مالک برحق شان است و گم و ناپدید می شوند از پیش آنها آنچه  
يَفْتَرُونَ ﴿۳۰﴾ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ أَمْنَ يَمْلِكُ السَّمْعَ

دروغ می گفتند. بگو کیست که رزق می دهد شما را از آسمان و زمین یا کیست مالک گوش  
وَ الْأَبْصَارَ وَ مَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَ

و چشمها و کیست که بیرون می آورد زنده را از مرده و مرده را از زنده و  
مَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ۗ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ۗ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۳۱﴾

کیست که به انتظام می کند کارها را پس می گویند که خداست بگو، پس چرا از خدا نمی ترسید.  
فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ ۗ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ۗ

این خداست که رب بر حق شماست پس چه مانده بعد از حق جز گمراهی

فَأَنى تُصْرَفُونَ ﴿۳۲﴾

پس چرا از (عبادت او) روی گردان می شوید.

### خلاصه تفسیر

و الله تعالى شمارا به سوی دارالبقاء می خواند و هر کسی را بخواهد  
او را به رفتن بر راه راست موفق می گرداند (که از آن می توان به دارالبقاء رسید؛ در آینده



بیان جزا و سزای آید) که کسانی که نیکی کرده‌اند (یعنی ایمان آورده‌اند) برای آنها خوبی (یعنی جنت) هست و علاوه بر آن (دیدار خدا) همچنین صورت آنها را نه غبار (غم) می‌پوشد و نه ذلت؛ ایشان ساکنان جنت‌اند که در آن برای همیشه می‌مانند و کسانی که کار بد انجام دادند (یعنی کفر و شرک کردند) سزای بدی به آنان به مثل آن می‌رسد (که از بدی اضافه نخواهد شد) و ذلت آنها را می‌پوشاند و کسی نمی‌تواند آنها را از (عذاب) خدا نجات دهد (حالت غبار صورت آنها چنان می‌شود که) گویا پاره‌هایی از تاریکی شب صورت آنها را پوشانده است. ایشان ساکنان دوزخ‌اند که آنجا برای همیشه می‌مانند و آن روز هم قابل ذکر هست که ما همه اینها (خلایق) را (در میدان قیامت) جمع می‌کنیم باز (از جمله آن خلاق خطاب به مشرکین) می‌گوییم که شما با معبودان (تجویز کرده) خود (که شما آنها را در عبادت شریک خدا قرار می‌دادید) به جای خویش بایستید (تا که حقیقت عقیده شما به شما معلوم گردد) باز ما در میان ایشان (عابدان و معبودان) تفرقه می‌اندازیم و معبودهای شان (به آنان خطاب کرده) می‌گویند که شما ما را عبادت نمی‌کردید (زیرا هدف از عبادت ارضای معبود است) پس در میان ما و شما خدا گواه کافی است که ما از عبادت شما اطلاعی نداشتیم (راضی شدن به جای خود البته این تعلیم شیاطین بود و آنان راضی بودند. پس، از این جهت آنان را پرستش می‌کردند) در اینجا هر یکی اعمال خود را آزمایش می‌کند (که فی الواقع این اعمال نافع بود یا خیر به طوری که برای آن مشرکان هم حقیقت واضح می‌گردد که کسانی که ما به توقع شفاعت آنها را می‌پرستیدیم آنان هم علیه ما شهادت دادند) و ایشان به سوی (عذابی که) الله مالک حقیقی آنهاست برگردانیده می‌شوند و آنچه معبودان تراشیده بودند همه از پیش آنان ناپدید می‌شوند (هیچ کدام سودمند واقع نشد) شما (به این مشرکین) بگویید که (نشان دهید) که کیست آن که به شما از آسمان و زمین رزق می‌رساند (یعنی از آسمان باران می‌باراند و از زمین نباتات می‌رویانند که از آن رزق شما تأمین می‌گردد) یا (این نشان دهید) که او کیست که بر گوشها و چشمها (ی شما) اختیار کامل داشته باشد (که او آفریده و اوست که محافظت می‌کند و اگر بخواهد آنها را معاف می‌گرداند) و او کیست که (چیز) ذی روح را از (چیز) بی روح بیرون می‌آورد و (چیز) بی روح را از (چیز) ذی روح پدید می‌آورد (مانند نطفه و تخم

مرغ که از ذی روح بیرون می آیند و از آنها ذی روح پدید می آید) و او کیست که همه کارها را انتظام می کند (از ایشان سؤال کنید) پس حتماً آنان (در پاسخ) چنین می گویند که (فاعل این افعال) الله (هست) پس به ایشان بگو که چرا (از شرک) پرهیز نمی کنید پس (آنکه افعال و اوصافش چنین ذکر شدند) این است الله که رب حقیقی شماست (و وقتی که امر حق ثابت شد) پس بعد از (امر) حق دیگر چه چیزی مانده بجز گمراهی (یعنی آنچه ضد امر حق باشد آن گمراهی است و حقانیت توحید ثابت شد. پس شرک یقیناً گمراهی آشکاری است) پس (حق را گذاشته) کجا (به سوی باطل) بر می گردید.

## معارف و مسایل

در آیات گذشته نکته قابل تأمل این که مثال زندگی دنیوی و عدم بقای آن را به کشتزاری تشبیه کرد که از آب حیاتبخش باران سیراب شده سرسبز و طراوت خاصی بخود می گیرد و انواع میوه و گلها و گیاهان چشم هر بیننده ای را خیره می سازد.

به طوری که دهقان از سرسبزی و خرّمی در خود نمی گنجد و خود را در اوج نعمت و شادمانی تصوّر می کند، اما در یک شب بسیار تاریک و روز بسیار روشن، ناگهان خشم الهی به صورت طوفان و حشتناک و یا بادی بنیاد برافکن آن کشتزار را در کام نیستی و تباهی فرو می برد و آثار حیات و نشاط و طراوت را گرفته، تباهی، و ویرانی را جایگزین آن می گرداند، به طوری که در فردای آن روز باغبان همه چیز را چنان ببیند که وجود نداشته اند. آری زندگانی دنیا چنین است که ربّ العالمین با مثالی واضح، آدمیان را از حقیقت امر آگاه ساخته و حقیقت زندگی را به تصویر می کشد و بدین ترتیب، مردم را به سوی «دارالسلام» دعوت می دهد و می فرماید: «وَاللّٰهُ يَدْعُوْا اِلٰى دَارِ السَّلٰمِ» به سوی خانه صلح و سلامت، آرامش دعوت می دهد، خانه ای که هر نوع خوشی و راحتی و سکون و صفا را در خود دارد و در آن نه مشقتی است و نه رنج و اندوه و نه خطر بیماری و نه حالت از بین رفتن و نه



اندیشه تغییر یافتن، مراد از دارالسلام جنت است. وجه دارالسلام گفتن آن یکی این است که در آنجا هر شخص به هر نوع سلامتی و امن و سکون نایل می‌گردد و وجه دیگر این که در بعضی روایات آمده که جنت به دارالسلام از این وجه نام‌گذاری شده که به اهل آن همیشه از جانب خدا و فرشتگان سلام می‌رسد. بلکه لفظ «سلام» اصطلاح اهل جنت قرار می‌گیرد که به وسیله آن تقاضاهای خود را اظهار می‌نمایند و فرشتگان آنها را مهیا می‌گردانند. هم چنان که در آیات قبل از این گذشت.

حضرت یحییٰ بن معاذ در تفسیر این آیه، عوام را به گونه نصیحت خطاب کرده فرمود: که ای فرزندان آدم! خداوند ذوالجلال، شما را به سوی دارالسلام فرا می‌خواند؛ پس شما به سوی این دعوت الهی، کی و از کجا قدم بر می‌دارید؟ کاملاً متوجه باشید که اگر شما به پذیرفتن این دعوت در دنیا با کوشش قدم بردارید، پیروزی را در آغوش گرفته، به دارالسلام نایل خواهید شد. چرا که دنیا دارالعمل است و با فرا رسیدن مرگ، مسئولیت عبادی پایان می‌پذیرد.

حضرت عبداللّه بن عباس رضی اللّه عنهما فرمود: که دارالسلام یکی از نامهای هفتگانه جنت به شمار می‌رود.<sup>۱</sup> از این معلوم شد که در دنیا مناسب نیست خانه‌ای به دارالسلام نام‌گذاری گردد. هم چنان که نام‌گذاری آن به جنت و فردوس و غیره درست نیست. سپس در آیه مذکور فرمود: «وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» هر کسی را که بخواهد، به سوی راه راست، همان راهی که به دارالسلام منتهی می‌شود، هدایت می‌کند. مقصود این که، دعوت دارالسلام از سوی الله تعالی برای همه مردم عام است و به همین اعتبار نیز هدایت هم برای همه عام است. اما نوع خصوصی هدایت که بر راه راست قرار داده شود و به راه رفتن موفق گردد به افراد ویژه‌ای اعطا می‌گردد.

در دو آیه مذکور تقابل دار دنیا و دار آخرت و احوال اهل دنیا و اهل آخرت بیان گردیده و در چهار آیه آینده جزا و سزای هر دو گروه بیان می‌گردد.

نخستین اهل جنت را این چنین ذکر فرمود که: کسانی که نیکی کردند یعنی از همه بر بزرگترین نیکی ایمان و عمل صالح استوار ماندند، پاداش این عمل عمده را به نحو مطلوب دریافت خواهند داشت و نه تنها پاداش بلکه به عطیه‌ها و عنایات بیشتری نایل خواهند آمد و تفسیر این آیه که خود رسول کریم ﷺ آن را بیان فرموده است این است که: مراد از پاداش نیکو در اینجا جنت است و مراد از زیاده ملاقات حق تعالی است که اهل جنت به آن نایل می‌گردند.<sup>۱</sup>

هر مسلمان از حقیقت جنت، کم و بیش آگاهی دارد که جنت مجموعه راحتیها، نعمتها، سکون و آرامش است که از جانب رب العالمین به بندگانش ارزانی می‌شود که در تصور محدود آدمی نمی‌گنجد و علاوه بر آن زیارت خالق ذوالجلال است که افزون بر نعمتهای بهشت، به بهشتیان تعلق می‌گیرد.

در صحیح مسلم به روایت حضرت صهیب رضی الله عنه منقول است که آن حضرت رضی الله عنه فرمود: وقتی که جنتیان وارد بهشت می‌شوند، حق تعالی خطاب به آنان می‌فرماید که: آیا شما به چیزی دیگر نیاز دارید؟ اگر دارید بگویند تا که ما آن را برآورده کنیم اهل جنت پاسخ می‌دهند که شما صورتهای ما را منور کرده‌اید و ما را در جنت داخل فرموده‌اید و از جهنم نجات داده‌اید از این بیشتر چه بخواهیم. آنگاه حجاب از میان برداشته می‌شود و همه اهل جنت بزیارت حق تعالی مشرف می‌گردند. پس معلوم می‌شود که از همه نعمتهای جنت، بالاترین نعمت این بود که آنان اصلاً به

۱- تفسیر قرطبی به روایت انس.



فکر چنان نعمتی نبودند و ربّ العالمین به فضل و کرم خویش، بدون تقاضا به آنان عنایت فرموده است.

ما نبودیم و تقاضای ما نبود لطف تو ناگفته مامی شنود.  
سپس احوال جنّیان را بیان فرمود که صورت آنها را نه غبار و آثار اندوه و مشقت می پوشد و نه اثر ذلت که در جهان گاه گاهی بر هر شخص عارض می گردد، دیده خواهد شد. بلکه همه عذابها و سختیها بر دوزخیان مستولی خواهند شد.

متقابلاً، احوال پریشان اهل جهنّم را بیان فرمود که: کسانی که اعمال بد انجام دادند، سزای عملشان برابر به آنها می رسد و بر آن چیزی افزوده نمی شود چنانکه بر بهشتیان افزوده می شد، لذا عذاب الهی بر آنها مستولی می گردد و کسی نمی تواند آنها را از عذاب دردناک رهایی بخشد.

سیاهی صورتشان به حدّی است که گویی پاره‌هایی از تاریکی شب بر رخسارشان نشسته است، سپس در دو آیه گفتگوی مذکور است که در میان اهل جهنّم و گمراه کنندگان آنان، بتها و شیاطین در محشر انجام می گیرد. فرمود که: در آن روز ما همه را جمع می کنیم و به مشرکین می گوئیم که شما و معبودانتان قدری درنگ کنید تا از حقیقت عقیدتان آگاه شوید. سپس رشته اتحاد، که میان آنان و معبودانشان برقرار بود قطع می گردد که نتیجه آن چنین می شود که بتها به سخن می آیند که شما ما را مورد پرستش قرار نمی دادید و خدا راه گواه گرفته می گویند که ما از عبادت مشرکانه شما اصلاً اطلاعی نداشتیم، زیرا نه دارای حس و حرکتی بودیم و نه دارای عقل و شعوری که بتوانیم این مسایل را درک کنیم.

و در ششمین آیه حالت مشترک هر دو گروه اهل جنّت و اهل جهنّم را بیان فرمود که در آن مقام محشر هر کس کردار خود را مورد آزمایش قرار می دهد که آیا سودمند بود یا زیان آور و همه به نزد معبود بر حق خود رسانیده می شوند و همه وثوق و اعتماداتی که در دنیا انسان در تلاش آنها بود، ختم کرده می شوند و مشرکان که بتها را مددکار و شفیع خود تصوّر

می کردند، همه غایب و ناپدید می شوند. در آیه هفتم و هشتم، قرآن کریم با روش حکیمانه و مربیانه خویش، برای باز کردن چشمهای مشرکان چند سؤال، طرح کرده به آن حضرت ﷺ خطاب کرده که به ایشان بگو که کیست که از آسمان و زمین به شما رزق می رساند یا مالک گوش و چشم کیست که هر گاه بخواهد در آن شنوایی و بینایی پدید بیاورد و هر گاه بخواهد آنها را سلب کند و کیست که از اشیای مرده زنده پیدا کند مانند نباتات و درختها از خاک یا انسان و حیوانات از نطفه یا پرنده از تخم و از زنده مرده پیدا می کند مانند نطفه از انسان و حیوان و کیست که نظم را در امور آفرینش برقرار می سازد. سپس اضافه می کند که وقتی شما برای آنان این سؤال را مطرح کنید همه می گویند تنها آفریدگار همه اینها الله است. بگو: پس چرا از خدا نمی ترسید؟ آن ذاتی که سزاوار عبادت و پرستش است، خلقت و انتظام آفرینش همه در ید قدرت اوست. اگر عبادت لایق معبودی باشد، پس عبادت و پرستش، آن معبود یکتا را سزااست.

در آخرین آیه فرمود: «فَدَلِّكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ» یعنی این است ذاتی که ذکر صفات کمال او اکنون گذشت پس آیا بعد از حق چیزی جز گمراهی و ضلالت باقی مانده است؟ و به عبارتی وقتی حقانیت معبود حقیقی مشخص و مبرهن گشت آیا روگردانیدن از ذات حق و توجه به دیگر معبودان مجازی، امری بس نامعقول نمی نماید؟

از مسایل و فواید این آیه، این امر قابل تذکر است که از «فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ» در آیه، این نکته باثبات می رسد که در میان حق و ضلال واسطه‌ای نیست، پس هر چه حق نباشد آن در گمراهی و ضلال داخل خواهد شد. پس چنین کاری نمی تواند باشد که نه حق باشد و نه گمراهی و این هم نمی تواند باشد که دو چیز متضاد حق باشد و این قاعده در تمام اصول عقاید به نزد عموم امت مسلم است، البته در مسایل جزئی و جزئیات فقهی علما اختلاف نظر دارند و نزد بعضی در مسایل اجتهادی نیز به هر دو جانب، حق گفته می شود و عموم بر این متفق اند که در مسایل اجتهادی





جانب مخالف را نمی توان ضلال و گمراه گفت.

كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۳۳﴾

هم چنین بر حق شد سخن پروردگار تو بر نافرمانان که ایشان ایمان نمی آورند.  
 قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ  
 بپرس که آیا هست کسی از معبودان شما که بیافریند آفرینش را باز دوباره زنده کند بگو تنها خداوند  
 يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنْتَى تُؤْفَكُونَ ﴿۳۴﴾ قُلْ هَلْ

عالم را پدید آورده سپس باز می گرداند پس با وجود این چرا از حق روی گردان می شوید. بپرس آیا هست  
 مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ  
 کسی از معبودان شما که نشان دهد راه حق را بگو خدا نشان می دهد راه حق را پس آیا آنکه  
 يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي ج  
 راه حق نشان می دهد از او باید پیروی شود یا آنکه خود راه نمی یابد مگر اینکه راه نشان داده شود  
 فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿۳۵﴾ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا ط

پس چه شده شما را چه قضاوت می کنید و بیشترشان جز از حدس و گمان پیروی نمی کنند  
 إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا  
 (در حالی که) ظن و گمان هیچ وقت آدمی را از حق بی نیاز نمی سازد، همانا الله کاملاً داناست به آنچه آنان

يَفْعَلُونَ ﴿۳۶﴾

انجام می دهند.

### خلاصه تفسیر

«لَا يَهْدِي» این لفظ در اصل لایهتدی بوده تعلیل شده لَا يَهْدِي قرار گرفته و معنی لایهتدی ظاهر است یعنی آنکه هدایت نمی یابد (در آینده تسلی است بر رسول خدا ﷺ که بر باطل پرستی آنها همواره اندوه می خورد می فرماید همانگونه که ایشان

ایمان نمی آورند) هم چنین سخن (ازلی) پروردگار تو که ایشان ایمان نمی آورند در حق تمام مردمان متمرّد (سرکش) ثابت شده است (پس شما چرا اندوهگین هستید و) شما (به آنان) چنین بگویید که آیا از معبودان (خود تراشیده) شما (چه ذی عقل باشند مانند شیاطین یا غیر ذی عقل مانند بتها) کسی چنین هست که نخستین بار هم (خلق را) بیافریند باز (در قیامت) بار دوم خلق کند (اگر آنان از این وجه که توهین به شرکاست در جواب تأمل کنند پس) شما بگویید که تنها خداست که نخستین بار خلق می کند و نیز مجدداً می آفریند، پس (بعد از تحقیق این هم) شما کجا (از حق) برگردانیده می شوید (و) شما (به آنها چنین) بگویید که آیا از شرکای (تجویز کرده ذی العقل) شما (مانند شیاطین) کسی هست که راه امر حق را نشان داده باشد شما بگویید که الله است که راه امر را (هم) نشان می دهد (چنانکه او عقل را عنایت فرمود انبیاء علیهم السلام را مبعوث گردانید، برخلاف شیاطین که اولاً آنها بر این امور قادر نیستند. و تنها قدرت تعلیم که به آنها داده شد آن را در اضلال و اغوا صرف می کنند) پس باز (به آنان بگو که این را نشان دهید که) آیا کسی که راه امر حق را نشان دهد او بیشتر سزاوار است که از او پیروی شود یا آن کس که بدون نشان دادن، خود راه نمی یابد (و اضافه بر آن اینکه با وجود نشان دادن هم بر آن راه نرود مانند شیاطین پس وقتی که اینها قابل پیروی نباشند، پس از کجا می توانند لایق عبادت باشند) پس (ای مشرکان!) شما را چه شده که شما چگونه قضاوت می کنید (که توحید را گذاشته شرک را بر می گزینید) و (باز تعجب در این است که بر این قضاوت و عقیده آنها هیچ دلیلی ندارند بلکه) بیشتر آنها بر تصوّرات بیجا راه می روند (و) یقیناً تصوّرات بی جا در (اثبات) امر حق اصلاً مفید نیستند (آری) آنچه آنها می کنند، یقیناً الله از همه آگاه هست (که به موقع به آنها سزا خواهد داد)

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي

و نیست این قرآن که کسی آنرا درست کند بجز از خدا ولی تصدیق می کند کدام  
بَيْنَ يَدَيْهِ وَ تَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَأَرِيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۳۷﴾ اَمْ

گذشته را و بیان می کند آنچه بر شما نوشته شده شبهه ای در آن نیست از جانب پروردگارا است. آیا



يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَاتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ

مردم می‌گویند که این را خود ساخته است بگو شما بیاورید یک سوره مانند آن و بخوانید هر کس

دُونَ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۳۸﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا

رامی توانید بجز از خدا اگر شمارا استگو هستید. سخن اینست که تکذیب کردند آنچه را که نتوانستند

بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَا تَهُمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ

که بدانند و تا هنوز منکشف نشده حقیقت او هم چنین تکذیب کردند گذشتگان پس بنگر که چه شد

عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿۳۹﴾ وَمِنْهُمْ مَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَ

سرانجام گناهکاران و بعضی از ایشان یقین می‌کنند بر قرآن و بعضی یقین نمی‌کنند و

رَبِّكَ اَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿۴۰﴾

پروردگارت کاملاً می‌داند مفسدان را.

### خلاصه تفسیر

و این قرآن افترا شده نیست که از غیرالله صادر گردد بلکه این تصدیق کننده آن کتابهایی است که پیش از آن (نازل) بوده‌اند و بیان کننده تفصیل احکام ضروریّه (الهی) است (و) در این شکی (و تردیدی) نیست که (آن) از طرف ربّ العالمین (نازل شده) است آیا (با وجود عدم افترای آن) اینها چنین می‌گویند که (العیاذ بالله) آن جناب ﷺ آن را افترا کرده است شما (به آنان) بگویید که (بسیار خوب) پس شما (در علم فصاحت و بلاغت بر عالی‌ترین درجه قرار گرفته‌اید پس) مانند آن یک سوره (ساخته) بیاورید و (تنها نه) بلکه هر کسی را از غیر الله که می‌توانید (برای کمک) بخوانید اگر شما راستگو هستید (که نعوذ بالله من آن را تصنیف کرده‌ام پس شما هم تصنیف کرده بیاورید، اما مشکل این است که از اینگونه دلایل کسی مستفید می‌شود که در تلاش فهم باشد، اما آنها هیچ وقت نخواستند که بفهمند) بلکه به چنین چیزها که (صحیح و اشتباه بودن) آنها را نتوانستند در احاطه علم خود در بیاورند، تکذیب کردند (و نخواستند حالت آنها را بفهمند پس از ایشان چه توقع فهم می‌تواند باشد) و (علّت این بی‌فکری و

بی توجّهی آنها این است که) تا هنوز نتیجه آخر (تکذیب قرآن) به آنان نرسیده (یعنی عذاب واقع نشده و اگر نه تمام نشسته آنها خنثی می‌شد و چشمهایشان باز می‌شدند و حق و باطل روشن می‌گشتند ولی بالاخره آن نتیجه خواهد آمد. اگر چه در آن وقت ایمان نافع نخواهد شد. چنان‌که) کسانی (کافران) که پیش از ایشان بوده‌اند هم چنین (مانند ایشان بدون تحقیق تکذیب می‌کنند) آنان هم (حق را) تکذیب کرده بودند. پس بنگر که سرانجام آن ظالمان چگونه (بد) شد (هم چنین از ایشان خواهد شد) و (ما که سرانجام بد آنها را نشان می‌دهیم پس همه مراد نیستند زیرا) بعضی از آنها این چنین‌اند که بر این (قرآن) ایمان می‌آورند و بعضی این چنین‌اند که بر این ایمان نمی‌آورند و پروردگار تو (آن) مفسدان را کاملاً می‌داند (که ایمان نمی‌آورند پس تنها به آنان در وقت مقرر سزا خواهد داد).

## معارف و مسایل

«وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ» مراد از تأویل در اینجا مآل و سرانجام است. مقصود این است که ایشان بخاطر غفلت و بی‌فکری در قرآن نیندیشیدند و سرانجام آن را نشناختند بنابراین به تکذیب پرداختند ولی بعد از مرگ همه حقایق منکشف می‌گردند و فرجام کردار بد همیشه گریبانگیرشان خواهد شد.

وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلكُمْ عَمَلِكُمْ ۗ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ

و اگر تو را تکذیب کنند، پس بگو کار من برای من است و کار شما برای شما، شما مسئول کار من نیستید

وَ أَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ۗ أَفَأَنْتَ

و من مسئول کار شما نیستم. و بعضی از آنان گوش فرا می‌دهند به سوی تو آیا

تُسْمِعُ الصَّمَّ وَ لَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٢﴾ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ ۗ

می‌شنوایی کران را اگر چه نفهمند. و بعضی از آنان نگاه می‌کنند به سوی تو

أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَ لَوْ كَانُوا لَا يَبْصِرُونَ ﴿٤٣﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ

آیا تو راه می‌نمایی کوران را اگر چه آنها بینایی نداشته باشند. الله ظلم نمی‌کند



## النَّاسَ شَيْنًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۴۴﴾

بر مردم هیچ ولی مردم بر خود ظلم می‌کنند.

### خلاصه تفسیر

و اگر بعد از این دلایل هم شما را تکذیب کنند پس (فقط سخن آخر) این را بگو (که بسیار خوب) کردار من به من می‌رسد و کردار شما به شما می‌رسد. شما جوابگوی عمل من نیستید و من جوابگوی عمل شما نیستم (به هر طریق که می‌خواهید باشید خود به خود معلوم می‌گردد) و (شما توقع به ایمان آنها را نداشته باشید زیرا که بعضی از آنها چنین (هم) هستند که (در ظاهر) به سوی شما گوش کرده می‌نشینند (اما در دل اراده به ایمان و حق طلبی ندارند لذا از این جهت شنیدن و نشنیدن آنها برابر است. بنابراین حال آنها مانند کران است) پس شما می‌توانید کران را بشنواید (و انتظار داشته باشید که بپذیرند) اگر چه فهم نداشته باشند (آری اگر فهم می‌داشتند پس در کری هم می‌توانست کاری انجام گردد) و (هم چنین) بعضی از آنها این چنین اند که (به ظاهر) شما را (با معجزات و کمالات) می‌بینند (اما به سبب عدم طلب حق، حالتشان مانند کورهاست پس) باز آیا شما می‌خواهید به کوران راه نشان دهید. اگر چه بصیرت نداشته باشند (آری اگر بصیرت می‌داشتند با کوری هم کاری انجام می‌گرفت و عقول آنها که چنین تباه شد پس) این امری است یقینی که الله تعالی بر مردم ظلم نمی‌کند (که با آنها قابلیت هدایت عطا نفرماید و باز هم مؤاخذه کند) اما خود مردم خود را تباه می‌کنند (که نعمت خدادادی را ضایع می‌کنند و از آن استفاده نمی‌کنند).

وَيَوْمَ يَخْسِرُهُمْ كَانُ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ<sup>ط</sup>

و روزی که جمع می‌کند آنها را گویا که نمانده بودند مگر یک ساعت از روز می‌شناسند یکدیگر را به تحقیق

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَ مَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿۴۵﴾ وَ اِمَّا

که در خسران افتادند کسانی که تکذیب کردند ملاقات خدا را و به راه نیامدند و اگر ما

نَرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ

نشان دهیم شمار بعضی از آنچه وعده کرده ایم به آنها یا بمیرانیم تو را پس به سوی ماست بازگشت آنها

ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ﴿٤٦﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ

پس خدا گواه است بر آنچه می کنند. و برای هر گروهی رسولی است پس وقتی که آمد رسول ایشان

قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ

حکم کرده شد میان ایشان با انصاف و برایشان ظلم نمی شود. و می گویند کی هست این وعده

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ

اگر شمار استگو هستید. بگو مالک نیستم برای خود نه ضرری و نه نفعی مگر آنچه خدا بخواهد

لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَ

برای هر گروهی و وعده ای هست هر گاه بیاید وعده آنها، نمی توانند مؤخر باشند ساعتی و

لَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٤٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتًا أَوْ نَهَارًا مَآذَا

نه می توانند مقدم شوند. بگو ببینید اگر بیاید بر شما عذاب او به شب یا بروز چه

يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٠﴾ أَتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ أَمْنْتُمْ بِهِ الْتَنَ وَقَدْ

می کنید پیش از آن گناهکاران آیا پس وقتی که عذاب واقع بشود بر آن یقین می کنید الان

كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ

قایل شدید و حال آن که شما آنرا تقاضا می کردید. باز می گویند به گناهکاران بچشید عذاب همیشگی را

هَلْ تَجْزُونَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٥٢﴾ وَ يَسْتَنْبِؤُكَ أَحَقُّ هُوَ

همان عوض به شما می رسد که کسب می کردید و از شما سؤال می کند که آیا راست است این سخن

قُلْ إِي وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌُّ وَ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥٣﴾ وَ لَوْ أَنَّ لِكُلِّ

بگو قسم به پروردگارم که این راست است و شما نمی توانید عاجز کنید و اگر باشد نزد هر

نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَ أَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا

شخص گناهکار هر آنچه در زمین است البته فدیة خواهد داد و بپوشند پشیمانی را وقتی که



رَأَوْ الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٥٤﴾ الْآنَ

ببینند عذاب را و فیصله می شود میان ایشان به انصاف و برایشان ظلم نخواهد شد آگاه باش  
لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ الْاِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ

مخردار است آنچه در آسمانها و زمین است و آگاه باش هر آینه وعده خدا بر حق است ولی بیشتر آنان

لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥٦﴾

نمی دانند. اوست که زنده می کند و می میراند و به سوی او برگردانیده می شوید.

### خلاصه تفسیر

و آنان را به یاد آن روز بینداز که در آن الله تعالی آنها را به آن کیفیت جمع می کند که (می فهمند که) گویا آنان (در دنیا یا برزخ) یک ساعت از روز ماندگار بوده اند (و چون آن روز شدید می باشد و هم طولانی است لذا مدت دنیا و برزخ و مشقت آنها همه فراموش کرده چنان می پندارند که آن زمان خیلی زود گذشته است) و یکدیگر را می شناسند (همه اما نمی توانند به یکدیگر کمک کنند از این، رنج و اندوه آنان افزون تر می شود زیرا از مردم آشنا توقع نفع می باشد) فی الواقع (در آن وقت) در زیان (شدیدی) واقع شده اند؛ آنان که ملاقات با خدا را تکذیب کرده اند و آنان (در دنیا هم) جویای هدایت نبودند (بنابراین امروز در معرض زیان و ضرر قرار گرفتند پس وقت اصلی عذاب آنها این روز است آنها را بیاد بینداز) و (نسبت به این که در دنیا عذاب بر آنها واقع شود یا نشود حق این است که) آن (عذابی) که ما به آنان وعده می کنیم، مقداری (عذاب) از آن اگر ما به شما نشان بدهیم (یعنی در حیات شما آن بر آنها نازل گردد) یا (پیش از نزول آن) ما شما را بمیرانیم (پس بعداً چه نازل بگردد یا نگردد) پس (هر دو احتمال وجود دارد هیچ کدام لازم نیست. اما در هر حال و هر احتمال) بازگشت آنان به سوی ماست باز (همه اطلاع دارند که) الله تعالی از همه افعال آنان مطلع است (لذا به آنان سزا خواهد داد. خلاصه این که چه در دنیا به آنها سزا برسد و یا نرسد ولی در وقت اصلی، سزا به آنها خواهد رسید سزایی که برای آنها تصویب شده بعد از اتمام حجت و ازاله عذر خواهد رسید و ایشان چه خصوصیتی دارند بلکه عادت دایمی ماست که ملتپایی را

که ما مکلف گردانیده‌ایم از آنان) برای هر ملّتی یک پیغمبر (بوده) است پس وقتی که آن رسول آنان (زردشان) می‌آید (واحکام می‌رساند پس از آن) قضاوت آنها به انصاف انجام داده خواهد شد (و آن قضاوت این است که منکران در عذاب ابدی مبتلا کرده می‌شوند) و بر آنان (کوچکترین) ظلمی نخواهد شد (زیرا که بعد از اتمام حجّت سزا برخلاف انصاف نیست) و ایشان (وعیدهای عذاب را شنیده به قصد تکذیب چنین) می‌گویند که (ای نبی و ای مسلمان!) این وعده (عذاب) کی (واقع) می‌شود اگر شما راستگو هستید (پس چرا واقع نمی‌کنید) شما (در پاسخ از طرف همه) بگویید که (خود) من برای ذات خودم اختیار (جلب) نفع و (دفع) ضرر را ندارم، مگر آن مقدار (از اختیار) که خدا بخواهد (آن مقدار البته در اختیار من خواهد شد. پس وقتی که بالخصوص مالک نفع و ضرر خود نیستم پس چگونه مالک نفع و ضرر دیگری می‌توانم باشم. لذا وقوع عذاب به اختیار من نیست، اما این که کی واقع می‌شود، پس حق این است که) برای (عذاب) هر امت (به نزد خدا) وقت مقرری هست (چه در دنیا و چه در آخرت پس) وقتی که آن وقت مقرّر شده آنها برسند پس آنگاه آنها نه از آن ساعتی می‌توانند مؤخّر باشند و نه می‌توانند مقدّم باشند (بلکه فوراً عذاب واقع خواهد شد. هم چنین وقت عذاب شما هم مقرر است که در آن وقت واقع خواهد شد و آنچه آنها تقاضا دارند که هر چه بودنی است زودتر باشد چنان که در آیه ۴۸ سوره یونس است: «مَتَى هَذَا الْوَعْدُ» و آیه ۱۶ سوره «ص» «عَجَلْنَا لَنَا قِطْنًا» این عجلت بازی‌شان مذکور است پس) شما (در این باره به آنان) بگویید که خبر دهید که اگر عذاب خدا بر شما به شب واقع بشود یا به روز (واقع شود) پس (خبر دهید که) چه چیزی در عذاب اینگونه است که مجرمان آن را زود می‌خواهند (یعنی عذاب چیزی سخت و قابل پناه خواستن است نه این که به زودی خواسته شود و چون هدف آنان از خواستن آن به زودی تکذیب آن است لذا می‌فرمایند که) آیا (اکنون دارید تکذیب می‌کنید که وقت نافع بودن تصدیق آن است) باز وقتی که آن (موعود اصلی) بیاید (آنگاه) به آن تصدیق می‌کنید (که در آن وقت تصدیق سودی نخواهد بخشید و در آن وقت گفته می‌شود که) بلی اکنون تسلیم کردید حال آن که (از اوّل) شما (به قصد تکذیب) نسبت به آن تعجیل می‌کردید. باز به ظالمان (یعنی مشرکان) گفته می‌شود که عذاب همیشگی را بچشید که به شما رسیده و آنها (از نهایت تعجّب و انکار) از شما سؤال می‌کنند که آیا عذاب امر





حتمی است. شما بگویید که آری قسم به پروردگارم که آن امر واقعی است و شما در هیچ صورتی نمی‌توانید خدا را عاجز گردانید (که او بخواهد عذاب بدهد و شما نجات بیابید) و (شدت این عذاب چنین می‌شود که) اگر هر مشرکی این قدر (مال) داشته باشد که تمام زمین پر گردد باز هم آن را فدیة داده، می‌خواهد خود را نجات دهد (اگر چه در آنجا نه خزانه‌ای می‌باشد و نه از کسی گرفته می‌شود اما شدت به حدی می‌باشد که در صورت وجود مال، همه بر فدیة دادن راضی می‌شوند) و هر گاه عذاب را ببیند پس (از ترس فزونی بیشتر) ندامت را (در دل خویش) پوشیده نگاه می‌دارند (یعنی نمی‌گذارند که آثار زبانی و عملی آن ظاهر گردند تا بینندگان بیشتر نخندند ولی در پایان، این ضبط و عمل هم در مقابل شدت آن بی‌کار می‌ماند) و قضاوت آنان منصفانه انجام می‌گیرد و بر آنان (کوچکترین) ظلمی نخواهد شد به یاد داشته باشید که هر چه در آسمانها و زمین هست همه در ملک خداست (که در آنها به هر نحوی که بخواهد تصرف می‌کند و در آن این مجرمان هم داخل هستند که قضاوت آنها را هم به طریق مذکور انجام می‌دهد) آگاه باشید که وعده الله بر حق است (پس قیامت حتماً خواهد آمد) اما بسیاری مردم یقین نمی‌کنند او زنده می‌کند و او می‌میراند (پس دوباره زنده کردن بر او چه مشکلی دارد) و همه شما به سوی او آورده می‌شوید (و حساب و کتاب و سپس بر آن ثواب و عذاب مترتب می‌گردد).

## معارف و مسایل

«يَتَذَكَّرُونَ لِيُنذَرُوا» یعنی وقتی که در قیامت مردگان از قبرها برانگیخته می‌شوند، یکدیگر را می‌شناسند که مدت طولانی از جدایی‌شان نگذشته است.

امام بغوی در تفسیر آن می‌فرماید که این شناسایی منحصرأ در بدو بر خاستن از قبر است ولی بعداً که وقایع هولناک قیامت فرا می‌رسد این شناسایی به کلی از میان می‌رود. در بعضی روایات نیز آمده است که

شناسایی باقی می ماند، اما از بیم قیامت کسی یارای صحبت ندارد.<sup>۱</sup>

«أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ أَمْنٌ بِهِ الْآنَ» یعنی: آیا شما هنگامی ایمان می آورید که بر شما عذاب واقع شود، چه هنگام مرگ و چه قبل از آن، ولی در آن وقت در پاسخ به ایمان شما گفته می شود، الْآنَ یعنی، اکنون ایمان می آورید؟ در صورتی که وقت ایمان گذشته چنان که وقتی فرعون به هنگام غرق شدن گفت: «أَمَنْتُ أَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بُنُو إِسْرَائِيلَ». در پاسخ به او گفته شد «الآن» و این ایمان او پذیرفته نشد. زیرا رسول کریم ﷺ در حدیثی فرموده است که الله تعالی توبه بنده را می پذیرد تا وقتی که او به حالت غرغره موت گرفتار نشود. یعنی ایمان و توبه به وقت غرغره موت پیش خدا معتبر نیست. هم چنین در دنیا هم پیش از وقوع عذاب توبه پذیرفته می شود و هرگاه عذاب واقع شود، پس توبه پذیرفته نخواهد شد و در پایان همین سوره که واقعه حضرت یونس ﷺ می آید نیز تحت همین شرایط است به طوری که آنها وقوع عذاب را از دور مشاهده کردند از ته دل با الحاح و زاری توبه کردند. لذا عذاب برطرف گردید و اگر عذاب بر آنها واقع می شد، پس توبه آنان پذیرفته نمی شد.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْمٌ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ<sup>۲</sup>

ای مردم آمده برای شما پندی از سوی پروردگارتان و شفای برای مرض که در سینه هاست

وَهْدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ

و هدایت و رحمتی برای مسلمانان. بگو به فضل خدا و رحمت او پس بر این

فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ

باید آنها خوشحال شوند این بهتر است از آنچه جمع می کنند. بگو ببینید آنچه نازل کرده خدا برای شما



رَزَقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَدْنَىٰ لَكُمْ أُمٌّ عَلَىٰ اللَّهِ

رزق و شمایعی را از آنها حرام و بعضی را حلال گردانید بگو یا خدا به شما اجازه داده یا بر خدا  
تَفْتَرُونَ ﴿۵۹﴾ وَ مَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ

افترا می‌بندید و چه گمان دارند دروغگویان بر خدا روز قیامت

إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿۶۰﴾ وَ مَا

خدا فضل و بخشش نسبت به همه مردم دارد ولی بیشترشان تسلیم حق نمی‌شوند. و

تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَ مَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَ لَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا

نیستی در حالی و تلاوت نمی‌کنید هیچ آیتی را از او از قرآن و انجام نمی‌دهید هیچ عملی را مگر

كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ۗ وَ مَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ

هستیم بر شما ناظر وقتی که به آن می‌پردازید و غائب نمی‌شود از پروردگار تو به قدر ذره‌ای

فِي الْأَرْضِ وَ لَا فِي السَّمَاءِ وَ لَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَ لَا أَكْبَرَ إِلَّا

در زمین و نه در آسمان و نه کوچکتر از آن و نه بزرگتر که نباشد

فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿۶۱﴾

در کتاب واضح.

### خلاصه تفسیر

ای مردم! نزد شما از جانب پروردگارتان چنین چیزی آمد که (برای بازداشتن از کارهای بد) نصیحتی است و (اگر بر آن عمل کرده از کارهای بد بپرهیزید پس) برای امراض (از کارهای بدی که) در دلها (وجود دارد) شفایی است و (برای انجام کارهای نیک) راهنماست و (اگر بر آن عمل کرده کارهای نیک اختیار کنند پس) رحمت (و وسیله ثواب) است (و همه این برکات) برای مؤمنان (است زیرا که آنان عمل می‌کنند پس به بیان این برکات قرآن) شما (با آنها) بگویید که (وقتی که قرآن چنین چیزی است پس) مردم بر این انعام و رحمت خدا باید خوشحال شوند (آن را ثروت عظیم پنداشته باید بردارند)

آن، از این (دنیا) که شما جمع می‌کنید، به درجه‌ها بهتر است (زیرانفع دنیا قلیل و فانی است و نفع قرآن کثیر و باقی است) شما (به آنان) بگویید که خبر دهید آنچه الله تعالی برای (انتفاع) شما رزق فرستاده باز شما (خود سرانه) مقداری را از آن حرام و مقداری را حلال قرار دارید (در صورتی که برای تحریم آنها دلیلی نبود. پس) شما (از ایشان) پیرسید که آیا خدا به شما دستور داده یا (محض) بر خدا (از طرف خود) افترا می‌کنید و کسانی که به دروغ بر خدا افترا می‌بندند آنان نسبت به قیامت چه گمان دارند (که کاملاً نمی‌ترسند آیا می‌پندارند که قیامت نمی‌آید یا می‌آید اما از ما باز خواستی نخواهد شد) یقیناً فضل خدا بر مردم بسیار است (که فوراً به سزای نمی‌رساند بلکه برای توبه مهلت گذاشته است) اما بیشتر مردم ناسپاس اند (و اگر نه توبه می‌کردند) و شما (چه) در هر حالی باشید و از جمله آن احوال، شما قرآن بخوانید و (هم چنین مردمان دیگر هم تعدادی باشند) شما هر کاری که بکنید ما از آن آگاه می‌باشیم وقتی که شما به انجام آن اقدام می‌کنید و از (علم) پروردگارت هیچ ذره‌ای هم پنهان نیست نه در زمین و نه در آسمان (بلکه همه در علم او حاضراند) و نه چیز کوچکی از این (مقدار) و نه بزرگ است، مگر این که همه (به سبب احاطه علم الهی) در کتاب مبین (یعنی لوح محفوظ ثبت) است.

## معارف و مسایل

در آیات گذشته پریشانی مشرکان و کفار و انواع عذاب آنها در آخرت ذکر شده بود.

در دو آیه نخست، از آیات فوق الذکر وسیله‌رهایی از آن پریشانی و گمراهی و نجات از عذاب آخرت نشان داده شده که تنها به وسیله قرآن کتاب الله و رسول او، محمد مصطفی ﷺ امکان‌پذیر است.

و این دو چنان نعمتهای عظیمی برای انسان و انسانیت به شمار می‌آیند که از همه نعمتهای آسمان و زمین اعلی و افضل‌اند پیروی از احکام قرآن و سنت رسول ﷺ مردم را به معنای واقعی کلمه، انسان



می سازد و هرگاه انسان به معنی صحیح انسان کامل باشد، همه جهان اصلاح می پذیرد و تبدیل به جنت می شود.

اول: «مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ» معنی اصلی موعظه و وعظ، بیان کردن چیزهایی است که با شنیدن آنها برای آدمی رقت قلب پدید آید و در او تأثیر گذارد. به طوری که متوجه ذات باری تعالی شود، پرده دنیا به کنار رفته تصویر وحشتناک آخرت پدیدار گردد. قرآن کریم با نهایت بلاغت، از ابتدا تا انتها، بیانگر همین موعظه نیکوست که در آن هر جا یادآوری وعده، وعید، ثواب، عذاب، پیروزی دنیا و آخرت و عدم پیروزی توأم بیان شده است. علاوه بر آن، اعجاز بیان قرآن که در دگرگون ساختن دلها بی نظیر است، مبین همین معنی است.

و قید «من ربکم» با موعظه، مقام وعظ قرآن را بیشتر بالا برده است از آن معلوم می گردد که این وعظ از انسان عاجز و ناتوانی ساخته نیست زیرا که اختیار نفع و ضرر یا ثواب و عذاب را ندارد. تنها گفتار رب العالمین است که عاری از اشتباه و نقص است. و در انجام وعید و وعده خود کاملاً تواناست.

صفت دوم، قرآن: «شَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ» بیان فرموده؛ معنی «شفاء» زایل شدن مرض است و «صدور» جمع صدر است که به معنی سینه می باشد و مراد از آن قلب است. مقصود این که قرآن کریم معالجه پیروزمند امراض دلها و نسخه اکسیر صحت و شفاست. حضرت حسن بصری فرموده که از این صفت قرآن، معلوم شد که آن شفای ویژه امراض قلوب است و معالجه امراض جسمانی نیست.<sup>۱</sup>

اما دیگران فرموده اند که در حقیقت قرآن شفای هر مرض است چه قلبی و روحانی باشد و چه بدنی و جسمانی. چرا که تباهی امراض روحانی از امراض جسمانی به مراتب بیشتر و خطرناکتر است و معالجه آن هم کار

هر کس نیست. لذا در اینجا تنها امراض روحانی و قلبی ذکر شدند و این مستلزم این نیست که برای امراض جسمانی شفایی وجود ندارد. روایات حدیث و تجربیات بی شمار علمای ائمت براین گواه‌اند که آن چنان که قرآن کریم برای امراض قلبی اکسیر اعظم است برای امراض جسمانی نیز، بهترین معالج به شمار می‌آید.

از حضرت ابوسعید خدری روایت شده است که شخصی در خدمت رسول کریم ﷺ حاضر شد و عرض کرد که: در سینه من درد است. آن جناب ﷺ فرمود که قرآن بخوان، زیرا خدا تعالی فرموده: «شَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ» یعنی همه بیماریهایی که درون سینه‌هاست قرآن یگانه معالج آنهاست.<sup>۱</sup>

هم چنین از حضرت واثله بن اسقع روایت شده است که شخصی در خدمت حضرت رسول اکرم ﷺ حاضر شد و عرض کرد که در گلویم درد احساس می‌کنم آن حضرت ﷺ به او نیز فرمود که: قرآن بخوان. علمای ائمت از بعضی روایات و آثار و از بعضی تجربیات خویش خواص و فواید آیات قرآنی را در کتابهای مستقل جمع کرده‌اند «کتاب خواص قرآنی» امام غزالی در این باره مشهور و معروف است که حضرت حکیم الامت مولانا تهانوی آن را به نام «اعمال قرآنی» تلخیص فرموده است و مشاهدات و تجربیات به قدری هستند که نمی‌توان آنها را نکار کرد که آیات مختلف قرآن در معالجه امراض گوناگون جسمانی شفای کامل قرار گرفته‌اند. البته این ضروری است که هدف اصلی از نزول قرآن ازاله امراض روح است و در ضمن برای امراض جسمانی نیز بهترین معالج است.

بعضی، از حماقت و کجروی خود، از قرآن کریم تنها برای معالجه امراض جسمانی و بر آوردن احتیاجات دنیوی‌شان استمداد می‌جویند و



اصلاً به فکر اصلاح امراض روحانی نیستند و نه در مسیر رهنمودهای زندگی بخش قرآن کریم قدم می‌گذارند.

چنان‌که اقبال لاهوری در این باره چنین گفته است:

تورا حاصل ز «یس» اش جزین نیست که از هم خواندش آسان بمیری  
یعنی شما تنها از سوره یس قرآن، این قدر استفاده برده‌اید که از خواندن آن مرگ آسان گردد در صورتی که اگر در معانی و حقایق و معارف آن اندکی تدبیر و تعمق می‌کردید، به عمق برکات و فواید بیشمار آن پی می‌بردید.

بعضی از مفسران اهل تحقیق فرموده‌اند که نخستین صفت قرآن، موعظه مربوط به اعمال ظاهری انسان است که به آنها «شریعت» گفته می‌شود و قرآن کریم برای اصلاح این اعمال بهترین وسیله‌ای است و ارتباط «شَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ» با اعمال باطن انسان است. که به «طریقت و تصوّف» موسوم‌اند. در این آیه، سومین صفت قرآن کریم «هُدًى» و چهارمین «رَحْمَةٌ» بیان کرده است بمعنی هدایت و راهنمایی است. قرآن کریم انسان را به سوی حق و یقین دعوت می‌دهد و به او نشان می‌دهد که حق تعالی نشانه‌های برجسته و آشکاری را در آفاق عالم و پدیده‌های طبیعت و هم چنین در وجود انسان نهاده تا همواره بیندیشد و تفکر و تأمل کند و به شناخت کاینات نایل آید.

در دومین آیه فرمود: «قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ» یعنی مردم باید تنها فضل و رحمت خدا را خوشی واقعی قرار دهند و تنها بر آن مسرور گردند، مال و متاع، راحتی و عزّت چند صباح دنیوی، هرگز شادی آفرین نیستند چرا که، اولاً، آنها هر چند که در دسترس آدمی قرار داشته باشند باز هم نوعی نعمت ناقص به شمار می‌آیند نه کامل. ثانیاً، خطر نابودی همواره دامنگیر آنهاست. از اینجا است که در پایان آیه فرمود: «هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ» یعنی فضل و رحمت خداوندی از همه مال و ثروت و راحتی و عزّت که انسان آنها را سرمایه کل عمر خود دانسته و

همواره در جمع آوری آن می‌کوشد، بهتر است. در این آیه تنها دو چیز را که وسیله شادی و مسرت آدمی است، معرفی کرده است: یکی فضل، دیگری رحمت. در اینجا مراد از این دو نعمت چیست؟ در این خصوص حدیثی به روایت حضرت انس منقول است که رسول الله ﷺ فرمود که: مراد از فضل خدا قرآن کریم و مراد از رحمت آن است که شما را به خواندن و عمل بر آن موفق گردانید.<sup>۱</sup>

و همین مطلب از حضرت براء بن عازب و ابوسعید خدری هم منقول است و بسیاری از مفسرین فرموده‌اند که مراد از «فضل» قرآن و مراد از «رحمت» اسلام است و منظور همان است که در حدیث سابق معلوم شد که الله تعالی به ما قرآن آموخت و بر عمل به آن موفق گردانید. زیرا اسلام یک عنوان از این حقیقت می‌باشد. و در روایتی از حضرت عبدالله بن عباس آمده است که مراد از «فضل» قرآن و از رحمت نبی کریم ﷺ می‌باشد و از آیه قرآنی «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ»<sup>۲</sup> این مطلب تأیید می‌گردد و حاصل آن هم از قول مفسرین ماقبل چندان جدا نیست زیرا که عمل به قرآن یا اسلام نمونه‌های بارزی از پیروی رسول کریم ﷺ می‌باشد.

در این آیه طبق قرائت مشهور «فَلْيَفْرَحُوا» به صیغه غایب آمده است. در صورتی که مخاطبین اصلی آن در آن وقت موجود و حاضر بودند و مقتضای آن این بود که در اینجا صیغه مخاطب استعمال می‌شد، چنان‌که در بعضی قرائت هم آمده است. اما در قرائت‌های مشهور، حکمت صیغه غایب این است که رحمت عام بودن رسول کریم ﷺ یا اسلام مختص به حاضرین و مردم موجود در آن زمان نبود، بلکه تا قیامت شامل همه نسل‌های آینده نیز می‌باشد.<sup>۳</sup>

---

۱- ۱۰۷-۲ سوره انبیاء

۲- روح المعانی از ابن مردویه.

۳- روح المعانی.





**نتیجه:** در این جا این امر قابل تأمل است که از ظاهر الفاظ آیه ۷۶ سوره قصص چنین معلوم می شود که این جهان جایگاه کامل شادی و خوشی نیست؛ چنان که می فرماید: «لَا تَفْرَحُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ» یعنی، در خوشی مست نشوید الله تعالی چنین خوشی کنندگان را نمی پسندد. و در آیه مذکور به صیغه امر به خوشی دستور امر فرموده یکی از جوابهای این تعارض ظاهری، این است که جایی که از خوش شدن منع فرمود. در آنجا مربوط به خوشی و مسرت به متاع دنیا است و جایی که به خوشی نمودن امر فرموده همان خوشی است که در ارتباط با «فضل و رحمت» خداست.

فرق دیگر این است که در جایی که ممانعت آمده است، مطلق خوشی مراد نیست بلکه مراد از آن با اصطلاح بدمستی در خوشی است و در جای دیگر که اجازه آمده مطلق خوشی مراد است.

در سومین آیه به اطلاع آن دسته رسانده شده که در تحلیل و تحریم، رأی ذاتی خود را دخالت می دهند و بدون استناد به قرآن و سنت هر چه را که بخواهند حلال می دانند یا اگر لازم بدانند حرام می گویند، در حالی که در این باره، در قیامت و عید بسیار شدیدی ذکر شده است و از این جا معلوم شد که مدار اصلی حلت و حرمت چیز یا فعلی بر رأی انسان نیست؛ بلکه آن حق خالص خدای تعالی و رسول اوست و بدون در نظر گرفتن احکام او هرگز جایز نیست که به چیزی حلال یا حرام گفته شود.

در چهارمین آیه، احاطه علم خدا و وسعت بی مثال آن با مخاطب گردانیدن رسول خدا ﷺ ذکر شده است که شما اغلب در چه کار و در چه حالتی همیشه قرار دارید آیا مشغول خواندن قرآن هستید یا به امور دیگری سرگرم اید به هر حال نه تنها هیچ کدام از حالت تو بر ما پوشیده نیست، بلکه حالات همه مردم و آنچه کار می کنند از نظر ما پنهان نمی باشد؛ حتی کوچکترین ذره ای در آسمان و زمین از حیطة دید ما پوشیده نیست، بلکه هر چیز در کتاب مبین یعنی لوح محفوظ نوشته شده است.

به ظاهر در اینجا حکمت از بیان وسعت و احاطه علم خدا این است

که به نبی کریم ﷺ تسلیت داده شده که اگر چه دشمنان و مخالفان شما بسیارند. اما مراقبت ویژه خداوندی شامل حال شماست که هیچ گزندى به شما نخواهد رسید.

الَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ الَّذِينَ آمَنُوا

آگاه باش که دوستان خدا نه ترسى بر آنهاست و نه اندوهگین می شوند. کسانی که ایمان آوردند

وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ط

و مى ترسیدند. برای آنهاست مژده در دنیا و آخرت

لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٤﴾

تبدیل نمی شوند سخنان خدا و این است رستگاری بزرگ.

### خلاصه تفسیر

(این بیان علم الهی شد در آینده محفوظ شدن مطیعان و مخلصان بیان می گردد که) آگاه باش که بر دوستان خدا نه اندیشه (واقع شدن واقعه خطرناکی) است و نه آنها (بر فوت مطلبی) مغموم می باشند (یعنی الله تعالی آنها را از حوادث خطرناک و اندوهناک محافظت می فرماید و) آنها (دوستان خدا) کسانی هستند که ایمان آوردند و (از معاصی) پرهیز می کردند (یعنی از ایمان و تقوا قرب خدا به دست می آید و نتیجه محفوظ شدن آنان از خوف و حزن این است که) برای آنان در زندگی دنیا هم و آخرت هم (از جانب الله) مژده (نجات از خوف و حزن) است (و) در سخنان خدا (یعنی وعده های او) کوچکترین تغییری پدید نمی آید (پس وقتی که در بشارت به آنان وعده شده و وعده برای همیشه صحیح می باشد لذا عدم خوف و عدم خزن لازم است و) این (مژده که ذکر گردید) پیروزی بزرگی است.

### معارف و مسایل

در آیات فوق الذکر، فضایل ویژه اولیاء الله و تعریف و شناسایی آنها



و سپس مژده برای ایشان در دنیا و آخرت ذکر شده و می فرماید که: اولیاء الله نه برای وقوع اتفاق ناگواری احساس خطر می کنند و نه برای از دست دادن موفقیتی اندوهگین می شوند، چرا که آنها همه چیز را از جانب معشوق می دانند. پس اولیاء الله کسانی هستند که مخلصانه ایمان آوردند و تقوا پیشه کردند و برای ایشان در دنیا و آخرت مژده هست.

در اینجا چند نکته قابل توجه است: اولاً این که معنی عدم خوف و غم اولیاء الله چیست؟ ثانیاً این که تعریف اولیاء الله چیست؟ و علامات آنها کدام اند؟ ثالثاً مراد از بشارت آنها در دنیا و آخرت چیست؟

نخستین امر که برای اولیاء الله خوف و اندوهی نیست، می توان از آنها این مراد باشد که در آخرت بعد از حساب و کتاب و وقتی آنان در مقام خودشان «جنت» داخل کرده می شوند، برای همیشه از خوف و اندوه نجات می یابند نه اندیشه برای مشقت و پریشانی خواهند داشت و نه بر فوت چیز مطلوب و محبوبی اندوهگین خواهند شد بلکه نعمتهای جنت دایمی و لازوال خواهند بود و به اعتبار این معنی بر مضمون آیه هیچ اشکالی وارد نیست، اما این سؤال حتماً پدید می آید که در این خصوصیتی برای اولیاء الله باقی نخواهد ماند بلکه همه اهل جنت که از جهنم نجات می یابند در چنین حالتی قرار می گیرند، البته این را می توان گفت که کسانی که در انجام کار در جنت داخل شدند به همه اولیاء الله گفته می شود. در دنیا هر چند اعمال آنها مختلف باشند اما بعد از دخول جنت همه در شمار اولیاء الله محسوب می گردند.

اما بسیاری از مفسرین فرموده اند که عدم خوف و غم برای اولیاء الله در دنیا و آخرت هر دو عام است و خصوصیت اولیاء الله این است که آنان در دنیا هم از خوف و اندوه محفوظ اند و در آخرت نیز بر آنها عدم خوف و اندوه را همه کس می داند و در آن همه اهل جنت داخل اند.

ولی با توجه به احوال و وقایع، بر این اشکالی وارد می شود که در دنیا این امر خلاف مشاهده است، زیرا اولیاء الله به جای خود بلکه انبیاء علیهم السلام هم

از خوف و اندوه محفوظ نیستند. بلکه خوف و خشیت شان از دیگران پیشتر است هم چنان که قرآن در آیه ۲۸ سوره فاطر می فرماید: «أَنْتُمْ يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ» یعنی از خدا علما کامل تر می ترسند و در جایی دیگر در آیه ۲۸ سوره معارج حالت اولیاء الله را چنین بیان فرموده که: «وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُسْتَقْتُونَ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَا تُؤْمِنُونَ»؛ یعنی ایشان همیشه از عذاب خدا می ترسند زیرا عذاب پروردگارشان چنین چیزی نیست که از آن کسی بتواند آسوده بنشینند.

وقایع هم این چنین اند که همان گونه که در حدیث شمایل ترمذی آمده است که رسول کریم ﷺ بیشتر اوقات متفکر و اندوهگین به نظر می رسید و خود آن حضرت فرموده است که من نسبت به شما بیشتر از خدا می ترسم.

و وقایع گریه و زاری و خوف آخرت افضل صحابه - حضرت صدیق و فاروق رضی الله عنهما - و همه صحابه و تابعین و اولیاء الله بی شمارند بنابراین علامه آلوسی در «روح المعانی» فرموده است که محفوظ شدن اولیاء الله از خوف و اندوه در دنیا نسبت به آن چیزهایی است که عموماً اهل دنیا در آن مبتلا هستند که به کوچکترین نقص در مقاصد دنیوی مانند آرامش و راحت و عزت و ثروت از عمر خود بی زار می شوند و از احساس خطر کوچکترین مشقت و پریشانی برای نجات از آن شب و روز به تدابیر گوناگون توسل می جویند. و مقام اولیاء از همه اینها بلند و بالا است در نظر آنها عزت و ثروت و راحتی و آرامش دنیای فانی چیزی نیست که در تحصیل آن سرگردان شوند و نه رنج و محنت دنیوی را مهم می دانند که در دفع آن پریشان گردند، بلکه حالت آنها این چنین است که شاعری می فرماید:

نه شادی داد سامانی نه غم آورد نقصانی

به پیش همت ماهر چه آمد، بود مهمانی

عظمت و محبت و خوف و خشیت خداوند متعال چنان بر اولیاء الله مسلط شده بود که در مقابل آن رنج و راحت و سود و زیان دنیا هم اهمیتی



نداشت به قول شاعر اردو زبان:

یه ننگ عاشقی هین سود و حاصل دیکهز و ال

یهان گمراه کهلاتهین منزل دیکهز و ال

(یعنی کسی که نگاه بر سود و حاصل بدوزد ننگ عاشقی است و کسی

که نگاه بر منزل داشته باشد در این میدان گمراه گفته می شود).

امر دوم متعلق به تعریف و علامات اولیاء الله است. «اولیاء» جمع

«ولی» است و لفظ «ولی» در زبان عرب به معنی قریب است و به معنی

دوست و محبت می آید. و محبت و قرب خداوندی چنان درجه عمومی

دارد که از آن هیچ انسان و حیوان بلکه هیچ مخلوقی هم مستثنی نیست.

و اگر این قرب نباشد در تمام عالم هیچ چیز نمیتواند پا به عرصه

وجود گذارد و علت اصلی وجود همه عالم همان رابطه ویژه است که او با

حق تعالی جلّ شانه دارد. اگر چه حقیقت این رابطه را نه کسی فهمیده و نه

می تواند بفهمد امّا وجود یک رابطه بی کیف یقینی است ولی در لفظ

اولیاء الله این درجه ولایت مراد نیست بلکه درجه دیگری از ولایت و محبت

و قرب هم هست که مختص به بندگان خاص خدا می باشد و به آن قرب،

محبت گفته می شود و کسانی که به این قرب خاص نایل گردند، اولیاء الله

گفته می شوند؛ چنان که در حدیث قدسی است که حق تعالی فرموده که

«بنده من به وسیله عبادات نفلی قرب مرا می جوید تا این که من هم با او

محبت می کنم و وقتی که من به او محبت می کنم. پس من گوش او می شوم

که آنچه او می شنود به وسیله من می شنود، من چشم او می شوم آنچه او

می بیند به من می بیند، من دست و پای او قرار می گیرم آنچه او می کند

به وسیله من می کند، مقصود این است همه کارها و حرکات و سکنت او

مطابق رضای من خواهند بود.

و درجات این ولایت خاصه، بی شمار و غیرمتناهی می باشند که

عالی ترین مقام آن سهم انبیاء علیهم السلام است زیرا ولی الله بودن هر نبی

الزامی است و از آنها عالی ترین مقام را سیدالانبیاء نبی اکرم ﷺ داراست و

پایین‌ترین درجه این مقام آن است که در اصطلاح صوفیان «فنا» گفته می‌شود و حاصل آن این که قلبشان در یاد خدا چنان مستغرق باشد که محبت هیچ چیزی در دنیا بر آن غالب نگردد و او با هر کسی که محبت می‌کند به خاطر خدا محبت کند و از هر که نفرت کند صرفاً به خاطر خدا باشد و در حب و بغض و محبت و عداوت شخصی خودش هیچ بهره‌ای نداشته باشد و نتیجه آن این است که ظاهر و باطن او به رضاجویی خدا مشغول می‌باشد و او از چیزی که رضایت ربّ العالمین را بدنبال ندارد، احتراز جوید و نشانه این حالت کثرت ذکر و دوام اطاعت است؛ یعنی به کثرت، خدا را یاد کردن و همیشه از احکام او اطاعت نمودن و هر کسی که متّصف به این دو وصف باشد، او «ولی الله» به شمار می‌رود و هر کسی که فاقد یکی از دو صفت باشد نمی‌توان او را در ردیف «اولیاء» به شمار آورد و هر کسی که در او این دو صفت باشد باز برای درجات اعلیٰ و ادنیٰ او حدی نیست و به اعتبار این درجات، درجات اولیاء الله متفاوت و کم و بیش می‌باشند.

و در حدیثی به روایت حضرت ابوهریره منقول است که شخصی از آن حضرت علیه السلام سؤال کرد که مراد از اولیاء الله در این آیه چه کسانی هستند آن جناب علیه السلام فرمود: کسانی هستند که تنها به خاطر خدا با هم محبت دارند و هیچ غرض دنیوی در میان نمی‌باشد.<sup>۱</sup>

بدیهی است که این شیوه کسانی است که ذکرشان در بالا گذشت. در اینجا یک سؤال دیگر پیش می‌آید که طریقه تحصیل این درجه از ولایت چیست؟ حضرت قاضی ثناء الله پانی پتی - رحمته الله - در «تفسیر مظهري» فرموده است که این درجه از ولایت به افراد امت از فیض صحبت رسول کریم صلی الله علیه و آله میسر می‌گردد و از این آن رنگ تعلق مع الله که رسول کریم صلی الله علیه و آله به آن نایل بودند یک سهم به اولیای امت می‌رسد چرا که آنان مستقیماً از مصاحبت



حضور پیامبر اکرم به شرف کسب فیض نایل آمدند. از اینجاست که درجه و مقام صحابه از کلّ اولیاء و اقطاب امت والاتر و رفیع تر است. و کسانی که بعداً به واسطه‌ای به این فیض نایل گشتند (تابعین) مقام و مرتبه‌شان از مابقی بیشتر و برتر است و به همین ترتیب هر چه واسطه بیشتر باشد؛ درجات بعدی قرار دارند لذا در افراد امت کسانی که می‌خواهند دارای مقامی بلند و شامخ باشند، باید با سنت پاک رسول کریم ﷺ متحلی و مزین باشند. و ظاهر و باطن خود را با سنت رسول‌الله منطبق سازند که این خود مبتنی بر مجالست و مصاحبت با اولیاء الله است پس صحبت و مجالست با ایشان وقتی توأم با پیروی و اطاعت از رهنمودهای‌شان و کثرت ذکر الله باشد این نسخه تحصیل درجه «ولایت» است که مرکب از سه چیز است، ۱- دوام صحبت با ولی الله ۲- اطاعت او ۳- کثرت ذکر الله. به شرطی که کثرت ذکر به طریق مسنون باشد. زیرا از کثرت ذکر قلب آدمی روشن می‌گردد و قابلیت پیدا می‌کند تا تجلیات ذات حق در آن منعکس گردد. چنان‌که در حدیثی آمده و بیهقی این حدیث را به روایت ابن عمر نقل فرموده است.<sup>۱</sup>

حضرت عبدالله بن مسعود رضی الله عنه فرموده که شخصی از آن حضرت رضی الله عنه سؤال کرد که: شما درباره کسی که با اولیا و بزرگان محبت دارد، اما به اعتبار عمل به آنها نمی‌رسد، چه می‌فرمایید؟ آن حضرت رضی الله عنه فرمود: «المرء مع من احب» یعنی هر شخصی با کسی است که با او محبت و تعلق خاطر دارد. از این جا معلوم شد که محبت و صحبت با اولیاء الله وسیله حصول ولایت برای مردم است. و بیهقی در «شعب الایمان» به روایت حضرت رزین نقل فرموده که رسول خدا صلی الله علیه و آله به او فرمود که: من چنان اصل دین را به شما نشان می‌دهم که بتوانید فلاح و پیروزی دنیا و آخرت را به دست آورید و آن این

که مجلس و صحبت اهل ذکر را بر خود لازم گیرید و هر گاه در خلوت راه می‌روید بیشتر زبان خود را با ذکر به حرکت در آورید و با هر کس محبت می‌کنید به خاطر خدا محبت کنید از هر کسی نفرت دارید به خاطر خدا داشته باشید.<sup>۱</sup>

اما صحبت و مجالست با کسی مفید واقع می‌شود که آن ولی الله و پیرو کامل سنت باشد و کسانی که پیرو سنت رسول خدا ﷺ نیستند، آنها قطعاً از درجه ولایت محروم‌اند.

هر چند که دارای کشف و کرامت باشند و کسی که به اعتبار صفات یاد شده، ولی الله باشد، اگر گاهی هم از او کشف و کرامتی صادر نگردد، او ولی الله است.<sup>۲</sup>

علامت و شناخت اولیاء الله در تفسیر مظهري به حواله حدیث قدسی چنین نقل شده است که الله تعالی فرموده است که اولیاء من از میان بندگان کسانی هستند که با یاد آنها من یاد بیایم. و در روایت ابن ماجه به روایت حضرت اسماء بنت یزید مذکور است که رسول الله ﷺ معرفت خدا را چنین نشان داده که: «الذین اذا رؤا ذکر الله»: اولیاء الله کسانی هستند که با دیدن آنان، خدا به یاد آید؛ خلاصه این که کسانی که از نشستن در مجلس آنها انسان به یاد خدا موفق شده و در مجلس آنان کمتر به یاد دنیا بیفتد، این علامات ولی الله بودن آنهاست.

در تفسیر مظهري آمده که آنچه عوام الناس کشف و کرامت یا اطلاع یافتن از امور غیب را علامت اولیاء الله پنداشته‌اند، همه اشتباه و فریب است؛ هزاران اولیاء الله هستند که از آنان این‌گونه چیزی به ثبوت نرسیده است و از کسانی کشف و اخبار غیب منقول است که ایمان درستی ندارند. آنچه در پایان آیه فرموده که برای اولیاء الله هم در دنیا و هم در





آخرت مژده هست این است که به هنگام موت وقتی که روح او نزد پروردگارش برده می شود، آنگاه به او مژده جنت می رسد، باز در روز قیامت به وقت قیام از قبر، به وی مژده جنت داده می شود. هم چنان که طبرانی به روایت ابن عمر نقل کرده که رسول الله ﷺ فرموده که اهل لا اله الا الله نه در وقت موت متوحش می شوند و نه در قبر و نه به وقت قیام از قبر و گویا که من آن حالت را به چشم خود می بینم که مردم به وقت قیام از قبر، از خود خاکها را افشانده، بلند می شوند و می گویند: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ»<sup>۱</sup> یعنی سپاس خدا را که غم را از ما زدود. و متعلق به مژده دنیا آن حضرت ﷺ فرموده که آنها خوابهای صادقی هستند که خود انسان ببیند یا دیگری در حق او ببیند که در آنها برای او مژده باشد.<sup>۲</sup>

و مژده دیگر دنیا این است که عموم مردم دنیا بدون غرض، با او هم مجلس باشند و او را خوب بپندارند. و در این باره آن حضرت ﷺ فرموده که: «تلك عاجل بشرى المؤمن» یعنی، خوب فهمیدن عموم مسلمانان و تعریف کردن آنها مژده نقدی مؤمن است.<sup>۳</sup>

وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۖ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٥﴾ الْآنَ

اندوهگین مباش به گفته آنها در اصل همه نیرو از آن خداست اوست شنوای دانا، آگاه باش

لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ۖ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ

که خدا راست هر که در آسمانها باشد و هر که در زمین و آنچه در تعقیب افتاده اند که می خوانند بدون

اللَّهُ شُرَكَاءَ ۖ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٦٦﴾

خدا شریک چیزی نیست جز بیروی از خیال خویش و چیزی نیست مگر این که تخمین می زنند.

۲- رواه النجاری عن ابی هریره.

۱- آیه ۳۴، سوره فاطر.

۳- مسلم و بغوی.

## خلاصه تفسیر

سخنان آنها شما را در غم و اندوه نیفکند (یعنی به کفریات آنان اندوهگین نباشید زیرا علاوه بر علم و حفاظت مذکور) غلبه کلی (و قدرت هم) برای خدا (ثابت) است (او با قدرت خویش مطابق وعده از شما حفاظت می‌کند) او (سخنان آنها را) می‌شنود و (حالت آنها را) می‌داند (و انتقام تو را از آنان خواهد گرفت) آگاه باش که آنچه در آسمانها هستند و آنچه در زمین هستند (یعنی فرشتگان و جنات و انسانها) همه (مملوک) برای خدا می‌باشند (کسی نمی‌تواند جلو حفاظت یا مکافات او را بگیرد پس با همه وجوه باید به خدا متکی شد) و (اگر کسی شک داشته باشد که شاید شریکی که برای خدا تعیین می‌کنند، مزاحم بشوند پس حقیقت آن را گوش کنید که) کسانی که خدا را گذاشته و شریک‌های دیگر را عبادت می‌کنند (خدا می‌داند که) از چه چیزی پیروی می‌کنند (یعنی دلیل این عقیده آنها چه چیزی است حق این است که هیچ دلیلی نیست) تنها از تخیلات غیر مستند پیروی می‌کنند و تنها به گمان، سخن می‌گویند (پس در حقیقت در آنها صفات الوهیت مانند علم و قدرت و غیره وجود ندارد؛ لذا در آنها گنجایش ایجاد مزاحمت نیست).

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي

اوست که قرار داد برای شما شب را تا که آرامش بیابید در آن و روز را روشنایی بخش قرار داد بی شک که در

ذَلِكَ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُ

آن نشانه‌هایی است برای کسانی که می‌شنوند. و می‌گویند خدا برای خودش فرزندی برگزیده و پاک است

هُوَ الْعَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ اِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ

او بی نیاز است از اوست آنچه در آسمانها است و آنچه در زمین است نیست نزد شما دلیلی

بِهٰذَا اتَّقُولُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿٦٨﴾ قُلْ اِنَّ الَّذِيْنَ يَقْتُرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ

بر این چرا دروغ می‌گویند بر خدا آنچه از آن خبر ندارید بگو کسانی که به خدا دروغ می‌بندند



## الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾ مَتَاعُ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ

(هیچوقت) رستگار نخواهند شد استفاده ناچیز از دنیا دارند باز به سوی ماست بازگشت آنهاست

## نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

می چشانیم به ایشان عذاب سخت را در عوض کفرشان.

### خلاصه تفسیر

او (الله) است که آفرید برای شما شب را تا که شما در آن آرامش یابید و روز را هم به گونه‌ای ساخت که (به خاطر روشن شدنش) وسیله دید و بازدید است در این (ساختن) دلایل (توحید) است برای کسانی که (این مطالب را با تدبّر) می شنوند (مشرکان در این دلایل فکر نمی کنند و سخنان شرک آمیز می گویند چنان که) می گویند (نعوذ بالله) الله تعالی فرزند دارد سبحان الله! (چه سخن تندی بر زبان می رانند) او محتاج هیچ کسی نیست (و همه محتاج او) مملوک اویند آنچه در آسمانهاست و آنچه در زمین است (پس همه مملوک شدند و او مالک پس ثابت شد که کسی با او در کمالات مشارکت و بجانست ندارد. پس اگر اولاد را با خدا متجانس بدانند پس بجانست باطل شده و اگر غیر متجانس بگویند پس ناجنس بودن اولاد عیبی است و الله تعالی از عیوب پاک است. چنان که در «سبحانه» اشاره به همین موضوع است لذا وجود اولاد مطلقاً باطل شده و آنچه ما به نفی اولاد مدعی بودیم ما بر آن دلیل اقامه نمودیم. اکنون ادّعی شما مانده است پس) نزد شما (بجز ادّعی بیهوده) بر این (ادّعا) هیچ دلیلی (هم) نیست (پس) آیا به خدا چنین سخنانی را منسوب می دارید که شما نسبت به آنها (از هیچ دلیل) اطلاع ندارید شما (مفتری بودن آنها را ثابت کرده برای شنوایدن وعید افترا) بگویند که کسانی که بر خدا دروغ می گویند (مانند مشرکان) آنان (هیچ وقت) رستگار نخواهند شد (و اگر کسی شک داشته باشد که ما این گونه مردم را در دنیا خیلی موفق و در راحتی و آرامش می یابیم پس جوابش این است که) این در دنیا زندگی ناچیز (چند روزه است که خیلی زود به پایان خواهد رسید) پس (از مردن) به سوی ما بازگشت آنان است سپس (در آخرت) ما در عوض

کفر به آنان (مزه) سزای سخت خواهیم چشانید.

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يٰقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَ

بشنوایان به آنها حال نوح را وقتی که گفت به قوم خود ای قوم اگر سنگین شده بر شما ایستادن من و

تَذَكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ

نصیحت کردن من به آیات خدا من بر خدا توکل کردم اکنون همه شما با هم مقرر کنید کار خود را و جمع کنید

لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَ

نیروهای معبودان خود را باز نداشته باشید در کار خود شک پس اقدام خود را علیه من انجام دهید و

لَا تَنْظُرُونَ ﴿٧١﴾ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتَكُم مِّنْ أَجْرٍ إِن أَجْرِي إِلَّا

و به من مهلت ندهید. پس اگر برگردید پس من نخواستم از شما مزدی و مزد من

عَلَى اللَّهِ وَ أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٧٢﴾ فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ

بر خداست و به من دستور رسیده که باشم فرمان بردار. پس تکذیب کردند او را پس مانجات دادیم او را

وَ مِّن مَّعَهُ فِي الْفُلِكِ وَ جَعَلْنَاهُمْ خَلْفًا وَ أَغْرَقْنَا الَّذِينَ

و کسانی که با او بودند در کشتی و فرار دادیم آنها را جانشین (کافران) و غرق کردیم کسانی را که

كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذَرِينَ ﴿٧٣﴾

تکذیب می کردند آیات ما را پس بنگر که چگونه شد انجام ترسانیده شدگان.

### خلاصه تفسیر

و شما برایشان داستان نوح (علیه السلام) را بخوانید (وقتی که واقع شده بود) که او به قوم خویش فرموده که ای قوم من! اگر ماندن من (یعنی در حالت موعظه ماندن من) و نصیحت احکام خدا بر شما سنگین (و ناگوار) است، پس (باشد من باکی ندارم زیرا) اتکای من به خداست، پس شما (در باره ضرر رسانی من) تدابیر خود را (آنچه می توانید بکنید) با شرکا (یعنی بتها) ی خود جمع کنید (یعنی شما با معبودان خویش با هم



شده در ضرر رسانی من آرزوهای خود را برآرید) باز آن تدابیر شما موجب عقده (و دل تنگی) نباشد (یعنی بیشتر با تدبیر خفیه طبیعت پزمرده می شود. پس نیاز به تدبیر خفیه نیست آنچه تدبیر می کنید با سعه صدر و به طور آشکار انجام دهید و هرگز بر من ملاحظه و اغماض ننمایید).

پس با من (آنچه کردنی است) بکنید و به من (کوچکترین) مهلتی ندهید (حاصل این که نه من از سخنان شما می ترسم و نه از تبلیغ باز می ایستم تا اینجا خوف رانفی فرمود در آینده طمع رانفی می فرماید یعنی) باز هم اگر شما اعراض بکنید پس (بفهمید که) من از شما (برای تبلیغ) معاوضه نخواستم (و من چگونه از شما می خواهم زیرا) و معاوضه من تنها (مطابق وعده کرم) بر خداست (الغرض نه از شما می ترسم و نه خواهش می کنم) و (زیرا که) به من دستور رسیده که من از فرمانبرداران باشم (بنابر این در تبلیغ، اجرای حکم می کنم اگر شما نپذیرید به من چه ضرر وارد می شود) پس (با وجود این موعظه بلیغ هم) آنها او را تکذیب کردند. لذا (بر آنها عذاب طوفان مسلط گردید و) ما (از آن عذاب) به او و کسانی که به او در کشتی بودند نجات دادیم و آنها را (بر زمین) جانشین (کافران) کردیم و کسانی که (باقی مانده و) آیات ما را تکذیب کرده آنها را (در این طوفان) غرق کردیم. پس باید دید که چگونه (بد) شد انجام کسانی که (به عذاب الهی) ترسانیده شده بودند (یعنی در بی خبری هلاک نشدند اول به آنها گفته شد و تفهیم شدند وقتی که نپذیرفتند سزا یافتند).

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا

پس فرستادیم مابعد از نوح پیامبرانی را به سوی اقوامشان پس آوردند نزدشان دلائل روشن پس نشد

لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ﴿٧٤﴾

که ایمان بیاورند به آنچه او را قبلاً تکذیب کرده بودند اینچنین ما مهر می زنیم بر دل متجاوزان.

### خلاصه تفسیر

پس بعد از نوح (علیه السلام) ما پیامبران دیگری را به سوی قومهایشان فرستادیم پس آنان به نزدشان معجزات آوردند (ولی) باز (هم کیفیت ضد و عنادشان



این شد که) چیزی را که آنان در (وهله) اوّل (یکبار) دروغ گفته بودند نشد که باز آنرا بپذیرند (و هم چنان که ایشان سخت دل بودند) الله تعالی بر دل کفار مهر می زند.

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ وَ هَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ بِآيَاتِنَا

سپس فرستادیم بعد از ایشان موسی و هارون را به سوی فرعون و سرداران قوم او بانسانه های خویش

فَأَسْتَكْبِرُوا وَ كَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا

پس تکبر کردند و بودند مردمانی گناهکار. پس وقتی که رسید به آنان سخن حق از نزد ما

قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٧٦﴾ قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا

گفتند این سحری آشکاراست. گفت موسی آیا سخن درست را که

جَاءَكُمْ أُسْحُرٌ هَذَا وَ لَا يَفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴿٧٧﴾ قَالُوا اجْتِنَّا لِنَلْفِتْنَا

به سوی شما آمده سحرمی دانید و دستگار نمی شوند ساحران. گفتند آیا آمده ای تو که برگردانی ما را

عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَ تَكُونَ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا

از راهی که یافته ایم بر آن آبا و اجداد خود را و برسد پادشاهی و (مقام) به شما در زمین و

نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٧٨﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُؤْتُونِي بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ﴿٧٩﴾

ما به شما ایمان نخواهیم آورد. و گفت فرعون بیاورید پیش من ساحران دانا را

فَلَمَّا جَاءَ السَّحْرَةَ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٨٠﴾ فَلَمَّا

پس وقتی که آمدند ساحران گفت به آنها موسی بیندازید آنچه می اندازید پس وقتی که

أَلْقُوا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ

انداختند گفت موسی آنچه شما آوردید سحراست الان خدا آنها را از بین می برد بی شک خدا

لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨١﴾ وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ

به صلاح نمی آورد کار مفسدان را. و ثابت خواهد کرد خدا حق را به حکم خویش اگرچه ناگوار بگذرد

الْمُجْرِمُونَ ﴿٨٢﴾

بر گناهکاران.



## خلاصه تفسیر

پس بعد از این پیامبران (مذکور) ما موسی و هارون (علیها السلام) را به سوی فرعون و سرداران او با معجزات (عصا و ید بیضی) خویش فرستادیم پس آنها (با درگیری از تصدیق آنها) تکبر کردند (و برای طلب حق هم نیندیشیدند) به آنان از نزد ما (بر نبوت موسی) دلیل رسید (که مراد از آن معجزات اوست) گفتند که یقیناً این سحری است آشکار. موسی (علیه السلام) فرمود: آیا شما نسبت به این معجزه آشکار که به نزد شما رسیده چنین می‌گویید که (این معجزه نیست) آیا این سحر است حال آنکه ساحران (وقتی که مدعی نبوت باشند پس در اظهار معجزه) پیروز نمی‌شوند (و من پیروز شدم که نخست ادعا کردم، سپس معجزه ارائه نمودم) آنها (نتوانستند که نسبت به این ادعا پاسخ گویند و بالاخره از روی جهالت) گفتند آیا شما به پیش ما به این خاطر آمده‌اید که ما را از این طریقه منحرف کنید که بر آن ما بزرگواران خویش را دیده‌ایم و (به این خاطر آمده‌اید که) شما دو نفر در دنیا به ریاست (و سرداری) نایل گردید و (شما کاملاً نفهمیدید که) ما تسلیم شما دو نفر نخواهیم شد و فرعون (به سرداران خود) گفت که همه ساحران ماهر را (که در قلمرو حکومت من هستند) احضار کنید (به طوری که همگی جمع کرده شدند) پس وقتی که آنان آمدند (به مقابله با موسی علیه السلام برخاستند پس) موسی علیه السلام به آنان گفت که بیندازید آنچه شما می‌خواهید (در میدان) بیندازید، لذا وقتی که آنها (وسایل سحر خود را) انداختند پس موسی علیه السلام فرمود که آنچه شما آورده‌اید، سحر است (نه آن که فرعونیان به آن سحر می‌گویند) به درستی که الله تعالی اکنون این (سحرها) را از بین می‌برد. (زیرا که) الله تعالی نمی‌گذارد کار این مفسدان انجام پذیرد. (که بتوانند با معجزه پیش بیایند) و الله تعالی (هم چنان که باطل اهل باطل را در مقابله معجزات حق باطل می‌کند هم چنین) دلیل صحیح (یعنی معجزه) را مطابق وعده خویش (که متعلق به اثبات نبوت باشد) به اثبات می‌رساند هر چند که مجرمان (و کفار) آن را ناگوار به پندارند.

فَمَا أَمَّنَ لِمُوسَىٰ الْأَذْرِيَّةَ مِنْ قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ

پس کسی ایمان نیاورد به موسی مگر گروهی از فرزندان قوم او با ترس از فرعون و سرداران شان

أَنْ يَّفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٨٣﴾

که مبادا که اذیت کند ایشان را و فرعون مسلط است در کشور و هرآینه او از جمع حدگذرندگان است.

وَقَالَ مُوسَىٰ يُقَوْمِ إِنِ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ

وگفت موسی ای قوم من اگر شما ایمان آورده‌اید به خدا پس بر او توکل کنید اگر هستید

مُسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ

فرمان بردار. پس گفتند ما بر خدا توکل کردیم، پروردگارا بر ما میازما زور

الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾

ظالمان را. و نجات ده ما را به رحمت خویش از مردم کافر.

### خلاصه تفسیر

پس (وقتی که معجزه عصا ظاهر گشت پس) بر موسی (علیه السلام) نخست فقط چند نفر از قوم او ایمان آوردند آن هم با ترس از فرعون و حکام که (مبادا بر ظهور آن) به ایشان اذیت برسانند و حقیقت (ترس آنان بی‌جا نبود زیرا) فرعون در آن کشور غلبه (و سلطنت) داشت و این هم بود که او از حد (انصاف) خارج می‌شد (و ظلم می‌کرد پس کسی که در سرمستی حکومت ظلم بکند از او ترس پیش می‌آید) و موسی (علیه السلام) (وقتی که دید که آنان می‌ترسند به آنان) گفت ای قوم من اگر شما (از صدق دل) بخدا ایمان دارید پس (به فکر و اندیشه، فرو نروید بلکه) بر خدا توکل کنید اگر شما مطیع (او) هستید آنها (در پاسخ) عرض کردند که ما بر خدا توکل کردیم (پس به دربار خدا دعا خواندند که) پروردگارا ما را مورد آزمایش ظالمان قرار مده و ما را از روی لطف و مرحمت خویش از دست کافران رهایی ده.





وَ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّأَ لِقَوْمِكَ مِمَّصْرَ بَيْوتًا وَ اجْعَلُوا

و وحی فرستادیم به موسی و برادرش که مقرر کنید برای قوم خود در مصر اتاقهایی و بسازید  
بِیُوتِكُمْ قِبْلَةً وَ اَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۸۷﴾ وَ قَالَ مُوسَىٰ

خانه‌هایتان را رو به قبله و بر پا دارید نماز را و بشارت ده مومنان را. و گفت موسی  
رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَأَهُ زِينَةً وَ أَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

پروردگارا تو داده‌ای فرعون و سرداران او را زینت و اموال در زندگی دنیا  
رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَ اشْدُدْ عَلَىٰ

پروردگارا برای این که منحرف کنند از راه تو پروردگارا نابود کن اموال ایشان را و سخت بگردان  
قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿۸۸﴾ قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ

دل‌های‌شان را که ایمان نیاورند تا ببینند عذاب دردناک. فرمود پذیرفته شد  
دَعْوَتِكُمْ فَاسْتَقِيمَا وَ لَا تَتَّبِعَنَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۸۹﴾ وَ جَاوَزْنَا

دعای شما پس هر دو ثابت بمانید و نروید به راه کسانی که ناآگاه‌اند و گذرانیدیم  
بَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَ جُنُودُهُ بَغْيًا وَ عَدْوًا حَتَّىٰ

بنی اسرائیل را از دریا پس تعقیب کرد آنها را فرعون و لشکریانش از روی شرارت و تعدی تا  
إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو

این که در آستانه غرق شدن قرار گرفت، گفت ایمان آوردم که نیست معبودی بجز آن که ایمان آورده‌به‌او  
إِسْرَائِيلَ وَ أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿۹۰﴾ أَلَّنَّ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُنْتَ

بنی اسرائیل و من از مسلمانانم. الآن چنین می‌گویی و تو نافرمانی میکردی پیش از این و بودی

مِنَ الْمَفْسِدِينَ ﴿۹۱﴾

از گمراهان.

### خلاصه تفسیر

و ما (وسایل پذیرفتن این دعا را فراهم کردیم که) به موسی (علیه السلام) و برادرش

(هارون علیه السلام) وحی فرستادیم که شما هر دو برای مردم خویش (چون گذشته) در مصر خانه‌هایی بر پا سازید (یعنی آنان نترسیده خانه‌ها را رها نکنند ما نگهبان آنها هستیم) و (در اوقات نماز) همه شما آن خانه‌های خود را جای نماز خواندن قرار دهید (حضور در مساجد به خاطر ترس عفو است) و (این الزامی است که) پایبند نماز باشید (تا که به برکت نماز الله تعالی به زودی از این مصیبت‌های دهد) و (ای موسی) شما به مسلمانان مژده بدهید (که به زودی این مصیبت پایان می‌رسد) و موسی علیه السلام در دعا عرض کرد که پروردگارا (این بر ما روشن شد که) شما به فرعون و سرداران او وسایل تجمل و انواع و اقسام اموال در زندگی دنیوی داده‌اید پروردگارا! به این خاطر داده‌اید که آنها (مردم را) از راه تو گمراه کنند (پس وقتی که در مقدرات آنان هدایت نیست و آنچه حکمت بود حاصل شد لذا اکنون چرا اموال و نفوس آنها باقی گذاشته شود پس) ای پروردگارا! اموال آنها را نیست و نابود کن و (وسایل هلاکت نفوس آنها را فراهم گردان به این نحو که) دل‌هایشان را (بیشتر) سخت بگردان (که از آن مستحق هلاکت شوند) پس اینها نتوانند ایمان بیاورند (بلکه روز به روز کفر آنها اضافه شود) تا این که (مستحق) عذاب دردناک (شده‌آن) را ببینند (پس در آن وقت ایمان نافع نخواهد شد. موسی علیه السلام این دعا را خواند و هارون علیه السلام آمین گفت کذا فی الدر المنثور). حق تعالی فرمود که دعای شما هر دو پذیرفته شد (زیرا آمین گفتن هم شرکت در دعاست یعنی اکنون ما اموال و نفوس آنها را هلاک خواهیم کرد) پس شما بر وظیفه منصبی خویش یعنی تبلیغ مستقیم باشید (یعنی اگر چه هدایت در حق آنها مقدر نباشد، اما تبلیغ شما فایده دارد) و بر راه کسانی مرو که (نسبت به صدق و عده ما یا به حکمت در توقف یا به لزوم تبلیغ) علم ندارند (یعنی عده ما را راست بفهمید و اگر در هلاکت تأخیر شود بفهمید که در آن حکمتی است و به انجام وظیفه مشغول شوید) و (وقتی که ما خواستیم که فرعون را هلاک کنیم به موسی علیه السلام دستور دادیم که بنی اسرائیل را از مصر بیرون ببرد چنان‌که او همه را با خود برداشته، روانه شد. و در راه با دریای شور برخورد نمود و به برکت دعای موسی علیه السلام در آن راهی باز شد و) ما بنی اسرائیل را از (آن) دریا گذرانیدیم. سپس در تعقیب آنان فرعون با لشکر خویش به قصد ظلم و تعدی (در دریا) به راه افتاد (که از دریا بیرون آمده به آنان قتل و قتال کند اما او نتوانست از دریا بگذرد). تا این که در آستانه غرق شدن قرار گرفت (و ملائکه عذاب را مشاهده کرد) پس (پریشان شده) گفت که من



ایمان می آورم که جز ذاتی که بنی اسرائیل بر او ایمان آورده معبودی دیگر نیست و من در ردیف مسلمانان در می آیم (پس به من از این غرق و عذاب آخرت نجات حاصل گردد) حال آن که قبل (از مشاهده آخرت) به طغیان و سرکشی مشغول و در گروه مفسدین داخل بود. لذا اکنون نجات می طلبد.

## معارف و مسایل

در آیات فوق الذکر قدری از احوال حضرت موسی و هارون علیهم السلام و بنی اسرائیل و قوم فرعون و احکام مربوط به آنها ذکر شده است. در نخستین آیه، حکم مربوط به واقعه ای مخصوص آمده و آن این است که بنی اسرائیل که عامل به دین موسی بودند همه طبق عادات عمومی نمازها را تنها در صومعه ها (عبادتگاه های) خویش ادا می کردند و حکم امم گذشته هم همین بود که نماز آنها در خانه های شان ادا نمی شد و این تسهیل به امت محمدیه اعطا گردید که هر جا و هر کجا که بخواهند می توانند، نماز بخوانند.

در حدیثی از صحیح مسلم آمده که رسول کریم صلی الله علیه و آله از شش خصوصیت خویش یکی این را نیز فرمود که تمام روی زمین برای من چون مسجد قرار داده شده است. نماز خواندن بر هر نقطه آن، قابل اداست. این امر جداگانه ای است که ادا کردن فرایض با جماعت در مساجد «سنت موکده» قرار داده شده است و ادای نوافل در خانه ها افضل است. و عمل رسول کریم صلی الله علیه و آله بر این بود که در مسجد تنها نماز فرض می خواند و سنن و نوافل را در خانه ادا می کرد. اما بنی اسرائیل طبق مذهب خویش موظف بودند که نماز را تنها در عبادتخانه های خویش ادا نمایند و فرعون که انواع و اقسام مظالم را بر آنها روا می داشت با مشاهده آن، عبادتخانه آنها را منهدم کرد تا نتوانند مطابق مذهب خویش نماز بخوانند. بنابراین حق تعالی به هر دو پیامبر بنی اسرائیل حضرت موسی و هارون علیهم السلام دستور داد که در این آیه ذکر شده است که

برای بنی اسرائیل در مصر خانه‌های جدیدی ساخته شود و روی آنها به سوی قبله قرار گیرد تا بتوانند در خانه‌های مسکونی نمازشان را ادا کنند. از این معلوم شد که در امم گذشته اگر چه حکم عمومی این بود که نمازها تنها در عبادت خانه‌ها ادا گردند، اما به سبب این حادثه بخصوص به بنی اسرائیل موقتاً اجازه رسید که در خانه‌هایشان نماز بخوانند و روی خانه‌های خویش را به سوی قبله متوجه سازند. و این را هم می‌توان گفت که در این وقت اضطراری به آنان اجازه رسید که در خانه‌های مخصوص خود که روی آنها به سوی قبله متوجه شده به ادای نماز پردازند. همانگونه که پیشتر اشاره شد، در آن وقت در همه جا و همه خانه‌ها، مجاز به ادای نماز نبودند. در حالی که جهت سهولت کار به امت محمدی این امکان داده شد که در هر شهر، جنگل، کوه، دشت و بلاخره هر جا نمازشان را ادا کنند.<sup>۱</sup> در اینجا این نکته هم قابل توجه است که در این آیه که به بنی اسرائیل دستور رسیده که به سمت قبله روی بگردانند مراد از آن کدام قبله است؟ آیا منظور کعبه است یا بیت المقدس؟ حضرت عبدالله بن عباس می‌فرماید که: مراد از آن کعبه است. چرا که کعبه قبله حضرت موسی علیه السلام و قوم او بوده است.<sup>۲</sup>

بلکه بعضی از علما فرموده‌اند که قبله همه انبیا علیهم السلام در اصل کعبه بوده است در حدیثی آمده که یهود در نماز روی به سمت صخره بیت المقدس می‌آوردند. در حالی که این عمل منحصر به مقطع زمانی خاصی بوده چون حضرت موسی علیه السلام مصر را گذاشته عازم بیت المقدس شد و این با آن منافات ندارد که به وقت سکونت در مصر قبله او بیت الله باشد. در این آیه هم ثابت شد که استقبال قبله برای نماز در زمان انبیای سابقین هم شرط بوده است. هم چنین شرط طهارت و ستر عورت در شرایع

۱- روح المعانی.

۲- قرطبی و روح المعانی.



همه انبیاء علیهم السّلام از روایات معتبر ثابت است. هدف از ساختن خانه‌ها به سوی قبله این بود که در آنها نماز ادا گردد. لذا بعد از آن دستور «أَقِمُوا الصَّلَاةَ» داده چنین ارشاد شد که اگر فرعون از ادای نماز در عبادتگاهها جلوگیری می‌کند از ممانعت آن نماز ساقط نمی‌شود و باید در خانه‌هایتان نماز بخوانید.

در آخر آیه، خطاب به حضرت موسی علیه السلام فرموده که: شما به مؤمنان مژده دهید که آرزوی آنها برآورده شد. آنان بر دشمن پیروز می‌شوند و در پایان به جنت نایل خواهند آمد.<sup>۱</sup>

در ابتدای آیه، حضرت موسی و هارون علیهما السّلام به صیغه تشبیه مخاطب شدند؛ زیرا اجازه ساختن خانه به سمت قبله و خواندن نماز در آنها وظیفه آنان بود. سپس به صیغه جمع به شمولیت بنی اسرائیل به همه به اقامت نماز دستور داده شد. زیرا در این حکم پیغمبر و امت همه داخل اند. در پایان حکم مژده و بشارت تنها به موسی علیه السلام داده شد زیرا در اصل بنی اسرائیل، تابع شریعت ایشان بودند و مژده دادن به جنت وظیفه ایشان بود.

در آیه دوم از اصلاح قوم فرعون مایوس شده ذکر دعاهای بد موسی علیه السلام به میان آمده است که در ابتدای آن، حضرت موسی علیه السلام به بارگاه حق تعالی دست به دعا برداشت که: شما به قوم فرعون و سایل زینت دنیا و ثروت و اموال عنایت فرموده‌اید از مصر گرفته تا سرزمین حبشه معدنهای نقره و زبرجد، زمرد، یاقوت و جواهرات دیگر اعطا فرموده‌اید.<sup>۲</sup> که در اثر آن، آنها مردم را از راه تو دارند منحرف می‌کنند. زیرا عموم مردم با مشاهده زرق و برق و عیش و عشرت ظاهری او در شک قرار می‌گیرند که اگر اینها گمراه بودند چرا به انواع نعمتهای الهی نایل آمده‌اند؟ زیرا نگاه عموم مردم

به آن حقیقت نمی‌رسد که رونق دنیا بدون اعمال نیک نمی‌تواند نشانه‌ای بر حَقَانِیَّت کسی باشد. حضرت موسی از اصلاح فرعون مأیوس شده، احساس خطر کرد که مبادا مال و ثروت او موجب گمراهی دیگران قرار گیرد؛ لذا دعای بد کرد که: «رَبَّنَا اطْمِسْ عَلٰی اَمْوَالِهِمْ» یعنی: پروردگارا! صورت اموال ایشانرا تبدیل نموده مسخ و بی‌کار کن.

حضرت قتاده بیان می‌فرماید که: اثر این دعا چنان ظاهر شد که تمام زر و جواهر قوم فرعون و سگه‌های نقدی و حتّی مزرعه و باغها همه به سنگ تبدیل شد. در عهد حضرت عمر بن عبدالعزیز کیسه‌ای کشف شد که در آن مقداری از چیزهای زمان فرعون وجود داشت در آن تخم مرغ و بادام دیده شد که کاملاً سنگ بودند.

اِنَّهُ تفسیر فرموده‌اند که اللّٰه تعالی همه آن میوه‌جات، سبزیها و غیره را به سنگ تبدیل کرده بود و این، یکی از آن نه ۹ آیات (معجزات) است که ذکرش در آیه ۱۰۱ سوره اسراء آمده که: «وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰی تِسْعَ آيٰتٍ بَيِّنٰتٍ» دعای بد دیگری که حضرت موسی علیه السلام در حق آنها کرده بود، این است که «وَأَشَدُّ عَلٰی قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْا حَتّٰی يَرَوْا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ»: یعنی پروردگارا! دلهای شان را چنان سخت گردان که در آن صلاحیّت ایمان و خیر نباشد، تا که آنان قبل از آمدن عذاب الیم، موفق به ایمان آوردن نشوند و این دعای بد ظاهراً از زبان یک رسول و پیامبر که وظیفه ارشاد و دعوت به ایمان و توحید دارد، بعید می‌نماید.

اما در اینجا واقعه از این قرار است که: حضرت موسی علیه السلام بعد از انجام همه تدابیر از اصلاح آنان مأیوس شده بود و می‌خواست که واقعاً ایشان به کیفر اعمالشان برسند و احتمال داشت که مبادا آنان با مشاهده عذاب به ایمان اقرار کنند و به این شکل عذاب برطرف گردد. لذا بغض و نفرت از کفر، موجب این دعای بد گردید، چنان‌که فرعون هنگام غرق شدن شروع به اقرار ایمان کرد که جبرئیل دهن او را گرفت و او را از دعای مصلحتی‌اش باز داشت که مبادا رحمت الهی متوجّه او شده، از عذاب



نجات یابد و این هم می تواند باشد که این دعای بد در اصل دعای بد نباشد، بلکه مانند دعای لعنت شیطان باشد که او خود مطابق نصّ قرآن مجید، ملعون است و منشأ لعنت کردن او، فقط این است که کسی که خدا لعنت را بر او مسلط گردانیده ما هم بر او لعنت می کنیم. پس در این صورت مقصود آن این است که سختی دلهایشان و عدم صلاحیت و شایستگی ایمان آنان از جانب الله مقدر شده بود که حضرت موسی علیه السلام به صورت دعای بد، آن را اظهار داشت.

در آیه سوم پذیرفته شدن این دعای حضرت موسی علیه السلام ذکر شده است. اما در عنوان، حضرت هارون را شریک گردانیده چنین خطاب فرمود که: «قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا» یعنی دعای هر دو پذیرفته شد. علتش این است که حضرت موسی دعا می کرد، حضرت هارون آمین می گفت. از این جا معلوم شد که آمین گفتن بر دعا نیز نوعی دعاست و چون طریقه مسنون دعا در قرآن به آهسته گفتن است؛ پس بهتر آن است که آمین گفتن هم با صدای آهسته شود.

در این، پذیرفتن دعای هر دو پیغمبر اعلام گردید اما تا حدی از آنان هم امتحان گرفته شد که مطابق گفتار بغوی، مقبولیت دعا از جانب ربّ العالمین، بعد از چهل سال نمایان شد. لذا در این آیه ضمن اعلام مقبولیت دعا، چنین راهنمایی شدند که: «فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعُنِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ»: یعنی در اینجا به وظیفه دعوت و تبلیغ خویش مشغول باشید اگر اثر پذیرش دعا دیر ظاهر گردد مانند جاهلان تعجیل نکنید.

در آیه چهارم بعد از ذکر معجزه مشهور حضرت موسی علیه السلام یعنی گذشتن از دریا و حادثه غرق شدن فرعون فرمود: «حَتَّى إِذَا آذَرَكُمُ الْتَرْقُوقُ قَالُوا مَتَىٰ أَنَّهُ لِآلِهِ إِلَّا الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ»: یعنی وقتی که با غرقاب مواجه شد، گفت ایمان آوردم بر این که بجز خدایی که بنی اسرائیل به او ایمان آورده اند، معبود دیگری وجود ندارد و من از مسلمانانم!

در پنجمین آیه از طرف خود حق تعالی شانه، پاسخی به آنان چنین

آمده است «**أَلْتُنَّ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلَ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ**» یعنی: آیا اکنون می خواهی که مسلمان شوی، حال آن که وقت ایمان و اسلام گذشته است. از این جا ثابت شد که ایمان آوردن آن هم در لحظه مرگ، قابل قبول نمی باشد؛ چنان که رسول ﷺ فرمود: **اللَّهِ تَعَالَى تَوْبَةُ بِنْدَةِ أَشْرَافِهِ** را می پذیرد تا وقتی که زمان غرغره موت نرسیده باشد.<sup>۱</sup>

مراد از غرغره موت، هنگامی است که فرشته برای نزع روح حاضر می شود. لذا در آن وقت هیچ عملی قابل قبول نیست؛ نه ایمان و نه کفر. پس کسی که در این وقت ایمان بیاورد به او مؤمن اطلاق نمی گردد و در تجهیز و تکفین او مانند مسلمانان عمل نمی شود؛ چنان که در این جا واقعه فرعون ثابت می گردد که بالا جماع مرگ فرعون با کفر انجامیده است.

و از نصوص قرآن هم این موضوع روشن می گردد و کسی که این نوع ایمان فرعون را معتبر دانسته یا باید قول او را تأویل کرد یا به آن اشتباه گفت.<sup>۲</sup>

هم چنین اگر خدای نخواست در چنین حالتی (نزع روح) از زبان کسی کلمه کفر آمیزی خارج شود، به او کافر هم گفته نمی شود. بلکه بر جنازه او نماز خوانده می شود و مانند مسلمانان تجهیز و تکفین می گردد. چنان که از احوال بعضی از اولیاء الله تأیید می گردد که کلمه ای که از زبانشان خارج شده، مردم آن را کفر دانسته و پریشان شده اند که او به هوش آمده و مطلب خود را بیان کرده، همه مطمئن شده اند که آن عین کلمه ایمان بوده است.

خلاصه این که هنگامی که روح، نزع شود آن نوع کلمات در شمار زندگی دنیا به شمار نمی آیند. و هیچ چیزی در آن وقت شرعاً معتبر نیست. حال آن که قبل از آن، همه اعمال معتبراند. اما مشاهده کنندگان در این، باید احتیاط لازم را معمول دارند چرا که فهمیدن چنین حالتی، بس دشوار است که آیا این وقت همان نزع روح و غرغره موت است یا قبل از آن.





فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً وَ إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ

پس امروز ما نجات می دهیم بدنت را تا که برای آیندگان نشانه‌ای (عبرت) باشی و به درستی که بسیاری از

النَّاسِ عَنِ آيَتِنَا لَعْفَعُلُونَ ﴿٩٢﴾ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبُوءًا صَدَقٍ وَ

مردم از آیات ما غافلند. هر آینه جای دادیم بنی اسرائیل را جای پسندیده و

رَزَقَهُنَّ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ط

روزی دادیم آنان را از چیزهای پاکیزه، پس اختلاف واقع نشد میانشان تا این که رسید به آنان خبر،

إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٩٣﴾

بی شک پروردگار تو قضاوت می کند میان شان روز قیامت در آنچه میان آنها اختلاف واقع شد.

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكُتُبَ

پس اگر تو در شک هستی از آنچه ما فرود آوریم به سوی تو پس بپرس از کسانی که می خوانند کتاب را

مِّنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩٤﴾

پیش از تو یقیناً آمده است به تو سخن حق از خدای تو پس مباش هرگز از شک کنندگان.

وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٥﴾

و مباش از کسانی که تکذیب کردند سخنان خدا را پس تو هم می باشی از زیان کاران.

إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩٦﴾ وَ لَوْ جَاءَتْهُمْ

کسانی که ثابت شده است در حقیقتشان سخن پروردگار تو که ایمان نمی آورند. و اگر چه برسد به آنها

كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٩٧﴾ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةً أَمْنَتْ فَنَفَعَهَا

همه نشانیها تا که نبینند عذاب دردناک. پس چرا نشد شهر و آبادی که ایمان بیاورد پس مفید افتد

إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُؤْنَسُ ط لَمَّا أَمِنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي

ایمان آوردن آنها مگر قوم یونس که وقتی ایمان آوردند برداشتیم از آنان عذاب رسوا کننده را در

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ مَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴿٩٨﴾

زندگی دنیا و بهره مند ساختیم آنها را، تا مدتی (معین).

## خلاصه تفسیر

پس (بجای نجات مطلوب) امروز ما جسد تو را (از ته نشین شدن در آب) نجات دادیم تا که تو برای آنها موجب عبرت باشی که پس از تو (موجود) هستند (که با مشاهده نابودی و تباهی تو از مخالفت احکام الهی پرهیز کنند) و حقیقت این است که (باز هم) بسیاری از مردم از (این گونه) عبرتها غافل اند (و از مخالفت با احکام نمی ترسند) و ما (بعد از غرق شدن فرعون) به بنی اسرائیل جای خوب برای سکونت دادیم (که آنگاه مالک مصر شدند و اولین نژاد آنها را بر عمالقه بیت المقدس کشور شام پیروز گردانیدیم) و ما برای خوردن آنها چیزهای پاکیزه ای عنایت کردیم (در مصر هم جنت و عیون بود و نسبت به شام «بارکنا فیها» آمده است) پس (می بایستی که در اطاعت ما بیشتر سرگرم می شدند اما آنها برعکس در این اختلاف پدید آوردند و تعجب این که) آنها (به سبب جهالت) اختلاف نکردند تا این که علم (احکام) به آنان رسیده (بود و باز اختلاف کردند که بعداً نسبت به این اختلاف و عید آمده که) یقینی است که پروردگار تو در میان ایشان (اختلاف کنندگان) در روز قیامت در آن امور (عملاً) قضاوت خواهند فرمود که در آنها اختلاف می کردند باز اگر (فرضاً) شما درباره این (کتاب) در شک (و تردید) باشید که ما به سوی شما فرستاده ایم. پس (آسان ترین طریقه دفع آن شک این هم هست که) شما از کسانی که پیش از شما کتاب ها را می خوانند بپرسید (مراد از آن تورات و انجیل اند و آنها من حیث القراءه مبنی بر پیشگویی های خود به صدق این قرآن خبر می دهند) یقیناً پیش تو از جانب پروردگارت کتاب بر حق آمده و شما هرگز از شک کنندگان مباشید و نه (از شک کنندگان بالاتر و نه) از کسانی باشید که آیات الله را تکذیب کردند. مبادا که (نعوذ بالله) تباه گردید یقیناً کسانی که سخن ازلی پروردگارت درباره آنها (که ایمان نمی آورند) ثابت شده که آنان (گاهی) ایمان نخواهند آورد اگر چه همه دلایل (ثبوت حق) به نزدشان برسند تا وقتی که عذاب دردناک را نه بینند (اما آنگاه ایمان نافع نخواهد شد) چنان که (از آبادی هایی که بر آنها عذاب آمده است) هیچ آبادی ای ایمان نیاورد که ایمان آوردن در حق او نافع گردد (زیرا مشیت الهی به ایمان آنان ارتباطی نداشت) بلی مگر قوم یونس (علیه السلام) که مشیت الهی به ایمان آنان ارتباطی داشت



لذا آنان با مشاهده آثار اولیه عذاب موعود ایمان آوردند و) وقتی که آنان ایمان آوردند ما عذاب رسواکننده زندگی دنیا را از سر آنان برداشتیم و آنها را تا موعد مقرر (یعنی وقت موت با خوشی و خرمی) زنده گردانیدیم (پس عدم ایمان اقوام دیگر و ایمان آوردن قوم یونس علیه السلام هر دو به مشیت او بود).

## معارف و مسایل

در نخستین آیه به فرعون خطاب کرده، فرمود که پس از غرق شدن، ما جسد تو را از آب بیرون می آوریم تا که جسد تو برای آیندگان نشان قدرت خداوندی و موجب عبرت قرار گیرد.

واقعۀ آن از این قرار است که بعد از عبور از دریا وقتی که حضرت موسی علیه السلام مردم را از هلاکت فرعون آگاه کرد. آنان چنان از فرعون هراس داشتند که آن را انکار نمودند و گفتند که: فرعون هلاک نشده است.

اللّٰه تعالیٰ برای راهنمایی آنان و عبرت دیگران به وسیله موج دریا جسد مرده فرعون را بر ساحل انداخت که همه آن را مشاهده کردند و از هلاکت او مطمئن شدند. و این جسد مرده او برای همه نمونه عبرت قرار گرفت. بالاخره معلوم نشد که عاقبت آن جسد به کجا انجامید و جایی که جسد فرعون در آنجا یافت شد تا امروز به نام «جبل فرعون» معروف است. لازم به یادآوری است که مدّتی قبل در روزنامه‌ها آمده بود که جسد مومیایی شده فرعون، صحیح و سالم، از مقبره او بدست آمده و در معرض دید عموم مردم قرار گرفته است. و تا امروز در موزه قاهره محفوظ است. اما به طور یقین نمی توان گفت که آیا این جسد همان فرعون مورد نظر است که با حضرت موسی علیه السلام مقابله کرد یا فرعونی دیگر است. زیرا لفظ فرعون نام شخص خاصی نبود. در آن زمان به هر پادشاه مصر لقب فرعون داده می شد. اما چندان بعید هم نیست که قدرت الهی همان‌گونه که جسد غرق شده را جهت عبرت به ساحل انداخت هم چنین برای عبرت نسلهای آینده آن را از پوسیدن هم محفوظ کند و تا امروز موجود باشد.

در پایان آیه فرمود که: بسیاری از مردم از آیات و نشانه‌های ما غافل اند که در آنها از فکر و اندیشه کار نمی‌گیرند و عبرت حاصل نمی‌کنند و اگر نه در هر یک ذرات جهان چنان نشانه‌های موجود است که با مشاهده آنها می‌توان خدا و قدرت کامل او را دریافت.

در دومین آیه، آیندهٔ اسفناک قوم فرعون را چنین ترسیم کرد که فرعون آنها را ذلیل و حقیر کرده بود و فرمود که ما به بنی اسرائیل جایگاه خوبی عطا کردیم بدین ترتیب که تمام کشور مصر به اختیار آنها گذاشته شد و سرزمین‌های مقدّسی چون اردن و فلسطین که الله تعالی میراث ابراهیم خلیل و خاندانش قرار داده بود، نیز به آنها رسید. قرآن جای خوب را با لفظ «مُبَوَّأً صِدْقٍ» تعبیر فرموده است. صدق در اینجا به معنی خوب و نیکو است. مقصود این است که خداوند متعال چنان جای خوب و نیکویی به آنان اعطا نمود که از هر نظر، مناسب و ایده‌آل بود سپس فرمود که: ما به آنها از چیزهای حلال و پاکیزه روزی دادیم و آنها را از همهٔ لذایذ و آسایش دنیوی بهره‌مند ساختیم.

در آخر آیه، کج رفتاری و اشتباهکاری آنان به میان آمده است. بدین ترتیب که آنها بعد از احراز توفیقات و انعامات عامه و کسب جاه و مقام، نه تنها از نعمتهای الهی تقدیر و تشکر نکرده، بلکه علناً سر به طغیان و عصیان نهادند و از طاعت و بندگی حق سر باز زدند. و بالاخره آنچه از علایم رسول کریم ﷺ در تورات و انجیل می‌خواندند و قبل از ظهور ایشان به نبی آخرالزمان معتقد بودند و حتی نشانه‌ها و قرب ظهور وی را به مردم می‌گفتند و در دعا‌های خود به نبی آخرالزمان متوسّل شده، دعا می‌کردند لذا حقّ این بود که با ظهور پیامبر اکرم، قبل از هر کس به حضرت ایشان ایمان می‌آوردند و بر شمع وجود پر برکتش حلقه می‌زدند اما همین که نبی آخرالزمان با گواهی کامل خویش و با علایم نشان داده تورات تشریف آوردند، ایشان با هم اختلاف کردند. بعضی ایمان آوردند و بقیه همه انکار نمودند. در این آیه تشریف فرمایی آن حضرت ﷺ را به لفظ «جَاءَهُمُ الْعِلْمُ»



تعبیر فرموده است.

در اینجا مراد از «علم» می‌تواند «یقین» باشد. پس معنی چنین است که: وقتی اسباب یقین با مشاهده جمع شدند، ایشان با هم اختلاف کردند. و بعضی از مفسرین فرموده‌اند که: مراد از علم در اینجا معلوم است یعنی وقتی که آن ذات گرامی تشریف آورد که به وسیلهٔ پیش‌گویی‌های تورات قبلاً «معلوم» بود شروع کردند به اختلاف. در آخر آیه فرمود که: الله تعالی در روز قیامت در ارتباط با اختلاف آنان، خود قضاوت خواهند کرد و حقّ و باطل از یکدیگر جدا خواهند شد و اهل حقّ به جنّت و اهل باطل به جهنّم فرستاده خواهند شد.

در سوّمین آیه ظاهراً به نبیّ کریم ﷺ خطاب شده است امّا این واضح است که احتمال شک در وحی برای آن جناب ﷺ نیست؛ لذا هدف این است که با این خطاب، به امت ایشان تفهیم گردد. و شخص رسول الله ﷺ مخاطب این خطاب نیست. و اینهم می‌تواند باشد که این خطاب برای عموم مردم باشد که: ای انسان! اگر در این وحی الهی که به وسیلهٔ محمد ﷺ به سوی تو فرستاده شده است. در شک هستی، پس، از کسانی سؤال کن که پیش از تو، کتاب‌های خدا (تورات و انجیل) را می‌خواندند آنان به تو می‌گویند که تمام انبیای علیهم‌السلام گذشته و کتب آنها به محمد مصطفی ﷺ مژده داده‌اند. و بدین ترتیب همه شک‌ها، تردیدها و وسوسه‌هایی که در رابطه با نبوّت و حقانیت رسول گرامی ﷺ داری، برطرف خواهند شد.

در تفسیر مظهری آمده است که از این آیه معلوم شد که اگر کسی درباره دین به شک افتاد باید از علمای حقّانی سؤال کرده شبهات خود را از خویشان بزدايد و نگذارد که این تصوّرات و تردیدهای بی‌جا در ذهن و شخصیت او رشد کنند.

در آیات چهارم و پنجم و ششم، تأیید و تأکید است بر این مضمون و بالاخره آگاهی و تنبیهی است برای غافلان و گمشدگان راه حقّ. در هفتمین آیه از سلسله بحث‌های مذکور، منکران غفلت را آگاهی

داده بر این که: لحظات زودگذر عمر را غنیمت دانسته از کفر و انکار دست بردارید و اگر نه چنان لحظه‌ای بر شما حادث خواهد شد که توبه کنید و پذیرفته نشود، ایمان بیاورید و مورد قبول واقع نشود. آن هنگامی است که پیک اجل فرامی‌رسد و عذاب سهمگین آخرت در مقابل دیدگانتان قرار گیرد.

به هر حال، در این سلسله، سرگذشت حضرت یونس علیه السلام و قوم او ذکر شد که دارای نصایح و عبرت‌های بیشماری است.

در این آیه همچنین فرمود که چرا این‌طور نشد که قومهای منکر هنگامی ایمان بیاورند که ایمانشان به حالشان مفید واقع شود یعنی هنگام مرگ یا بعد از وقوع عذاب یا ابتلا به عذاب یا به وقت قیامت که در توبه مسدود می‌شود، توبه و ایمان کسی پذیرفته نخواهد شد.

پیش از آن، باید از سرکشی و طغیانگری خود دست بکشند و ایمان بیاورند. بجز قوم یونس علیه السلام که آنها قبل از آمدن وقت مقرر هنگامی که آثار وقوع عذاب را مشاهده نمودند، فوراً توبه کرده، ایمان آوردند. و به سبب آن، ما عذاب رسواکننده را از آنها برداشتیم.

ما حَصَلَ این کلام این که با مشاهده عذاب دنیوی، هنوز در توبه مسدود نمی‌شود و توبه پذیرفته می‌شود. بلکه با مشاهده عذاب آخرت توبه قبول نمی‌شود و مشاهده عذاب آخرت یا حدوث قیامت و یا هنگام مرگ چه مرگ طبیعی باشد یا به صورت گرفتار آمدن به عذاب دنیوی، چنان‌که بر فرعون واقع شد، توبه و ایمان آوردن قبول نمی‌شود. لذا پذیرش توبه قوم یونس علیه السلام برخلاف سنت الهی نیست؛ بلکه درست با سنت الهی منطبق است زیرا آنان (قوم یونس علیه السلام) به محض مشاهده آثار عذاب و قبل از ابتلا به عذاب و مرگ، توبه کردند. برخلاف فرعون و اقوام دیگر که آنها بعد از ابتلا به عذاب و به وقت غرغره موت توبه نمودند و به ایمان معترف شدند. لذا ایمان آنها معتبر نشد و توبه آنها مورد پذیرش درگاه احدیت واقع نگشت.



نظیر واقعه حضرت یونس علیه السلام قوم بنی اسرائیل است. هنگامی که کوه طور بر بالای سر آنها آویخته شد و تهدید شدند و به آنها دستور رسید که فوراً توبه کنند لذا توبه کردند و توبه شان پذیرفته شد و بالاخره آن عذاب مرتفع گشت چنان که شرح آن در آیه ۶۳ سوره بقره آمده است: «رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ» ما بالای سر تان کوه طور را معلق گردانیده دستور دادیم که احکامی که به شما داده شد آن را محکم بگیرید! سببش این بود که آنان قبل از وقوع عذاب و مبتلا شدن به مرگ تنها با مشاهده خطر عذاب توبه کرده بودند. هم چنین قوم یونس علیه السلام وقتی که مشاهده کردند که عذاب دارد، می آید با اخلاص و الحاح و زاری توبه کردند که آینده شرح آن مفصلاً خواهد آمد. پس پذیرفته شدن این توبه برخلاف ضابطه مذکور نیست.<sup>۱</sup>

در اینجا بعضی از معاصرین دچار اشتباه فاحشی شده اند و حضرت یونس علیه السلام را در ادای فریضه رسالت به تقصیر و کوتاهی منسوب دانسته اند. و سبب بر طرف شدن عذاب را از قوم، تقصیر پیغمبر دانسته اند. و کوتاهی او را سبب عتاب و عذاب شمرده اند، که البته واقعه حضرت یونس در سوره «انبیاء» و سوره «صفت» آمده است و عبارت آن ذیلاً نقل می شود: (یعنی ترجمه عبارت).

از اشارات قرآن و تفصیل صحیفه یونس، این امر روشن می گردد که از حضرت یونس علیه السلام در ادای فریضه رسالت تقصیراتی به وقوع پیوست و غالباً او بی صبر شده قبل از وقت، قرارگاه خود را رها کرده بود. لذا وقتی آشوریهها آثار عذاب را مشاهده نمودند، توبه و استغفار کردند. خداوند از آنها صرف نظر فرمود. از اصول و کلیات آیین نامه بیان شده خدایی قرآن، یک ماده مستقل این است که الله تعالی قومی را عذاب نمی دهد تا بر او

اتمام حجّت نکرده باشد. وقتی پیغمبر در ادای رسالت مقصّر واقع شد و قبل از وقت مقرّره خدا، از محلّ خویش منتقل گشت، انصاف خداوندی نپسندید که به آن قوم عذاب بدهد.<sup>۱</sup>

در اینجا قبل از هر چیز این امر قابل توجه است و آن این که تمام امتّ بر این اجماع دارند و متفق القول اند که عصمت انبیاء علیهم السّلام از گناه، یک عقیده مسلم و قطعی است اگر چه صاحب نظران، در شرح و تفصیلات خود نظریات مختلفی را ابراز داشته اند که آیا عصمت از هر نوع گناه کبیره و صغیره است یا تنها از کبیره. و آیا این عصمت مربوط به زمان قبل از نبوّت است یا خیر؟ اما در این کسی اختلاف ندارد که همه انبیاء علیهم السّلام در ادای فریضه رسالت لحظه ای هم نمی توانند کوتاهی کنند. زیرا برای انبیاء علیهم السّلام بالاتر از این گناهی نخواهد بود که در مقامی که خدا آنها را برای آن انتخاب فرموده کوتاهی بکنند. این خود در انجام وظیفه، نوعی خیانت به شمار می رود که از مردم شرافتمندی چون پیامبر بعید می نماید و اگر پیغمبر از این کوتاهی هم معصوم نباشد پس عصمت از بقیه گناهان بی سود است.

و اگر برخلاف اصول مسلم قرآن و سنّت و عقیده اجماعی، عصمت، انبیاء علیهم السّلام، به ظاهر در قرآن و حدیث چیزی به چشم بخورد، لازم است که طبق اصول مسلم در تفسیر و معنی، توجیهی تلاش شود که با اصول قطعی قرآن و حدیث، متضاد و متفاوت نباشد. اما در اینجا تعجّب در این است که مصنّف موصوف آنچه به حواله اشارات قرآنی و تفاسیل صحیفه یونس علیه السلام تقدیم می دارد. اگر در صحیفه یونس باشد آن نزد اهل اسلام اعتباری ندارد ولی در هیچ یک از اشارات قرآن نیست. بلکه حقیقت این است که این مطلب با تراشیدن چند مقدمه خود ساخته تحمیلی





استخراج شده است. اولاً چنین عرض شده که برطرف شدن عذاب، از قوم یونس علیه السلام برخلاف قانون الهی به وقوع پیوسته است که کلاً مخالف با سیاق و سباق خود همین آیه می باشد و نیز برخلاف تصریحات ائمه تفسیر از اهل تحقیق است و در اینجا چنین فرض شده که قانون الهی در اینجا به این خاطر نقض شده که از شخص پیغمبر صلی الله علیه و آله در ادای فریضه رسالت کوتاهی هایی سرزده است. و نیز با این، این هم فرض شده که برای پیغمبر از جانب خدا وقت خاصی مقرر شده بود که بیرون برود و او قبل از وقت مقرر فریضه دعوت را رها کرده، گریخته است. به هر حال اگر اندکی منصفانه تأمل و اندیشه شود ثابت می گردد که هیچ اشاره ای در قرآن و حدیث در تأیید این مقدمات خود ساخته یافت نمی شود. حال به مفهوم دقیق الفاظ آیات قرآن توجه نمایید که از این قراراند:

«فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أُمَّتٌ فَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسُ»

و مفهوم آن به طور واضح این است که در رابطه با عموم اهالی آبادیها به شکل اظهار تأسف می فرماید که: آنان چرا چنین نشدند که در لحظاتی ایمان می آوردند که ایمان شان مقبول و نافع واقع می شد یعنی اگر قبل از موت یا قبل از وقوع عذاب ایمان می آوردند، ایمان آنان پذیرفته می شد. اما قوم یونس از این حالت مستثنی است که آنها با مشاهده آثار و مقدمات عذاب، قبل از مبتلا شدن به آن، ایمان آوردند پس ایمان و توبه آنان پذیرفته شد.

این مفهوم روشن آیه، خود بیانگر این است که در اینجا هیچ معیاری از قوانین و معیارهای الهی نقض نگردیده است بلکه مطابق قانون و سنت الهی، ایمان و توبه آنها مورد پذیرش ذات ذوالجلال واقع شد.

بیشتر مفسرین در تفاسیر: بحر محیط، قرطبی، زمخشری، روح المعانی و غیره، مفهوم آیه مربوطه را هم چنین نوشته اند که در آن مقبولیت توبه قوم یونس علیه السلام طبق قانون عمومی الهی است و الفاظ قرطبی از این قرار است:

و قال ابن جبر غشيم العذاب كما يغشى الثوب القبر فلما صحت توبتهم رفع الله عنهم

العذاب و قال الطبری خصّ قوم یونس من بین سائر الامم بان تیب علیهم بعد معاينة العذاب و ذکر ذلك عن جماعة من المفسرين و قال الزجاج انهم لم یقع بهم العذاب و انما راوا العلامة التي تدل على العذاب و لو راوا عين العذاب لما نفعهم ایمانهم قلت قول الزجاج حسن فان المعاينة التي لا تنفخ التوبة معها هي التلبس بالعذاب كقصة فرعون و لهذا جاء بقصة قوم یونس علی اثر قصة فرعون و یعضد هذا قوله علیه السلام ان الله یقبل توبة العبد ما لم یغرغوا الغرغرة الحشرجة و ذلك هو حال التلبس بالموت و قد روی معنی ما قلناه عن ابی مسعود (الی) و هذ بدل علی ان توبتهم قبل روية العذاب (الی) و علی هذا فلا اشکال و لا تعارض و لا خصوص.

(ترجمه) ابن جبیر می گوید که: عذاب، آنها را چنان فرا گرفته بود که چادر قبر را؛ اما چون توبه آنان صحیح شد، (که قبل از وقوع عذاب بود) عذاب از آنان برداشته شد. طبری می گوید که: قوم یونس از تمام اقوام عالم به این ویژگی مفتخر گردید که بعد از مشاهده عذاب توبه آنها پذیرفته شد. زجاج فرموده که در آن هنگام عذاب بر آنها واقع نشده بود، بلکه علامات عذاب را مشاهده کرده بودند و اگر عذاب واقع می شد توبه آنان هم پذیرفته نمی شد. قرطبی می گوید: که قول زجاج بهتر است؛ زیرا توبه ای که بعد از مشاهده عذاب انجام شود، قابل قبول نیست چرا که مشاهده آن به معنی ابتلا به عذاب است. هم چنان که در حادثه فرعون، اتفاق افتاد و از این جهت در این سوره واقعه قوم یونس را پس از واقعه فرعون متصلاً ذکر فرمود تا که فرق آن مشهود گردد. که ایمان فرعون بعد از ابتلا به عذاب بود حال آن که قوم یونس علیهم السلام قبل از وقوع عذاب ایمان آوردند و این امر از فرمان نبوی هم تأیید می گردد که الله تعالی توبه بنده را وقتی می پذیرد که به حالت غرغره نرسیده باشد و «غرغره» سكرات موت را گویند، که هنگام مرگ پیش می آید و همین امر از روایت حضرت عبدالله بن مسعود مفهوم شده که در آن نشان داد که قوم یونس علیهم السلام قبل از وقوع عذاب توبه کرده بودند. قرطبی می گوید که بر این تفسیر و تقریر نه اشکالی وارد می شود و نه تعارضی وجود دارد، و نه تخصیص قوم یونس.

و طبری و مفسرین دیگر که این واقعه را از ویژگی های قوم یونس علیهم السلام



دانسته‌اند، از آنان هم کسی نگفته که سبب این ویژگی تقصیر یونس علیه السلام بوده بلکه علت آن را توبه آنان از ته دل و اخلاص آنان در علم الهی و وجوهات دیگر نوشته‌اند.

و وقتی که بر طرف شدن عذاب قوم یونس علیهم السلام برخلاف قانون عمومی قدرت نبود، بلکه مطابق با آن بود، پس اساس آن سخنان خود ساخته عبث و بیهوده‌اند.

هم چنین از هیچ اشاره قرآنی این نکته ثابت نیست که بعد از اعلام وعید عذاب، بلکه از سیاق آیه و روایات تفسیر، چنین معلوم می‌شود که همانگونه که با تمام امم گذشته رفتار شده که هر گاه امتی به عذاب محکوم شده الله تعالی به رسول خود دستور داده که با همراهانش از آنجا بیرون رود. چنان‌که واقعه لوط علیه السلام صراحتاً در قرآن ذکر شده است هم چنین در اینجا هم وقتی که الله تعالی این دستور را توسط حضرت یونس علیه السلام به آنان ابلاغ فرمود که بعد از سه روز عذاب می‌آید؛ پس بیرون آمدن یونس علیه السلام از آنجا روشن است که به امر خداوندی بوده است.

البته اندک لغزشی که به اعتبار شأن پیامبرانه یونس علیه السلام اتفاق افتاد و بر آن در آیات سوره‌های «انبیاء» و «صافات» الفاظ عتاب آمده و در نتیجه آن واقعه، قرار گرفتن او در شکم ماهی اتفاق افتاد، به این سبب نیست که او در انجام فریضه رسالت کوتاهی کرده باشد؛ بلکه واقعه همان است که در بالا به حواله تفاسیر مستند نوشته شده که وقتی حضرت یونس علیه السلام قوم خود را طبق دستور الهی به آمدن عذاب بعد از سه روز تهدید کرد و سپس به دستور الهی جای خود را ترک گفته، بیرون رفت و بعداً این ثابت شد که عذاب نیامد، پس در آن هنگام یونس علیه السلام به فکر فرو رفت که اگر من به سوی قوم برگردم دروغگو معرفی می‌شوم و میان آن قوم این قانون رایج بود که از هر کسی دروغی ثابت گردد، او را باید بکشند، پس اکنون در برگشتن به سوی قوم جانم در خطر بود. لذا در چنین وقت بجز از این راهی دیگر نبود که از آن وطن هجرت کند. اما سنت انبیاء علیهم السلام این است که تا وقتی

که از جانب الله اجازه هجرت دریافت نکنند، خودسرانه هجرت نمی‌کنند پس لغزش یونس علیه السلام این بود که قبل از رسیدن اجازه خداوندی به قصد هجرت بر کشتی سوار شد و این اگر چه فی نفسه گناهی نبود اما مخالف به سنت انبیاء علیهم السلام بود و اگر در الفاظ آیات قرآن بیندیشم معلوم می‌گردد که لغزش یونس علیه السلام کوتاهی او در ادای فریضه رسالت نبود بلکه بجز از هجرت قبل از اجازه برای نجات از ظلم و ستم قوم چیزی دیگر به ثبوت نخواهد رسید و آیه ۱۴۰ سوره صفت تقریباً برای این مطلب صریح است. که در آن فرموده «إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ» که در آن سوار شدن بر کشتی را به قصد هجرت به لفظ «ابق» به صورت عتاب تعبیر فرموده که معنی آن، گریختن برده بدون اجازه از آقای خویش است و در آیه ۸۷ سوره انبیاء آمده است که «وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ» که در آن هجرت به خاطر نجات جان به علت ترس طبیعی را به صورت عتاب به این عنوان شدید بیان فرمود و همه اینها بعد از ادای کامل فریضه رسالت وقتی اتفاق افتاد که در برگشتن به سوی قوم، جانش در معرض خطر قرار گرفت. در تفسیر روح المعانی همین مضمون با الفاظ ذیل نوشته است: «ای غضبان علی قومه لشدة شکیمتهم و تمادی اصرار هم مع طول دعوته ایاهم و کان ذهابه هذا سهم هجرة عنهم لکنه لم یومر به».

یعنی قوم حضرت یونس علیه السلام با او به دشمنی و مخالفت پرداخته، به کفر و ضلالت اصرار ورزیدند ولی او به تداوم دعوت رسالت تأکید داشت تا کار به جایی رسید که عرصه را بر وی تنگ کردند که وی مجبور به هجرت و ترک دیار شد ولی تا آن هنگام به هجرت امر نشده بود.

در اینجا توضیح داده شد که سبب عتاب، کوتاهی در دعوت و رسالت نبود، بلکه هجرت قبل از اجازه سبب عتاب وی شد که فی نفسه گناهی نبود، اما به سبب این که مخالف با سنت انبیاست، موجب عتاب قرار گرفت. بعضی از علمای معاصر موصوف را بر این اشتباهش تنبیه ساخت او برای حمایت و تأیید نظریه خویش در تفسیر سوره «صفت» اقوال بسیاری از



مفسّرین را هم نقل فرموده که در آن بجز از بعضی روایات اسرائیلی و هب بن منبه و غیره از هیچ یکی این نظریات مفسّرین مورد اعتماد ثابت نگردیده که معاذ اللّه از حضرت یونس علیه السلام در ادای فریضه رسالت کوتاهی واقع شده باشد.

و این امر از اهل علم پوشیده نیست که، عموماً مفسّرین در تفاسیر خویش روایات اسرائیلی هم نقل می‌کنند و نسبت به آنها متفق‌اند که این گونه روایات مستند و معتبر نیستند. و نمی‌توان حکم شرعی را بر آن قابل اجرا دانست. روایات اسرائیلی چه در کتب مفسّرین اسلام باشد و چه در صحیفه یونس، تنها به اتکای آنها نمی‌توان، این بهتان عظیم را بر حضرت یونس علیه السلام نسبت داد که از او در ادای فریضه رسالت کوتاهی واقع شده است و نه هیچ یکی از مفسّرین اسلام آن را پذیرفته‌اند و اللّه سبحانه و تعالی اعلم و به نستغیث ان يعصمنا من الخطايا و الزلات.

### واقعه مفصل حضرت یونس علیه السلام

واقعه حضرت یونس علیه السلام که بعضی از وقایع آن در قرآن مجید آمده و برخی نیز از روایات حدیث و تاریخ ثابت است از این قرار است که: قوم حضرت یونس علیه السلام در موصل عراق در جایگاه مشهور، نینوا سکونت داشتند. آمار آنها را قرآن بیش از یک صد هزار نفر ذکر کرده است. خداوند متعال برای هدایت آنان حضرت یونس علیه السلام را مبعوث گردانید. آنها از ایمان آوردن انکار کردند. حق تعالی به یونس علیه السلام دستور داد که آنها را آگاه کند که در ظرف سه روز بر شما عذاب می‌آید. حضرت یونس علیه السلام آن را به قوم اعلام فرمود. قوم یونس با خود مشورت کردند، همه بر این متفق شدند که ما هیچگاه از حضرت یونس علیه السلام دروغ نشنیده‌ایم. پس هرگز نباید گفته او را نادیده انگاریم و این را هم در نظر داشته باشیم که اگر حضرت یونس در جای خود، پیش ما می‌ماند دلیل بر آن است که عذابی در کار نیست و اگر به

جای دیگری رفت، دلیل بر وقوع عذاب خواهد بود که صبحگاه ما را در برخواهد گرفت. حضرت یونس علیه السلام به دستور الهی شبانه از آنجا بیرون رفت. صبحگاه عذاب الهی به صورت دود سیاه و ابری بر سر آنها نمودار شد و از فضای آسمان به زمین نزدیک می شد. یقین کردند که الآن همه ما هلاک خواهیم شد. با مشاهده آن به سراغ یونس رفتند تا که به دست او به دین الهی مشرف گردند و از انکار گذشته خویش توبه کنند. اما حضرت یونس علیه السلام را نیافتند پس خودسرانه با اخلاص نیت، به توبه و استغفار مشغول شدند بیرون از شهر در میدانی وسیع با زن و کودک و همه حیوانات جمع شدند. لباس پلاس (لباس زبر و ضخیم که درویشان می پوشند) پوشیده با عجز و زاری در آن میدان چنان به توبه و پناه خواستن از عذاب مشغول شدند که گویی میدان از گریه و زاری آنها بلرزه در آمد. الله تعالی بر گریه و زاری شان ترحم نمود و توبه آنها را پذیرفت و عذاب را از آنها برداشت. چنان که در این ذکر شده است. در روایات آمده که این واقعه در روز عاشورا (دهم محرم) روی داد. و از طرف دیگر حضرت یونس علیه السلام بیرون از شهر در انتظار این بود که اکنون بر این قوم عذاب نازل می گردد و از حالت توبه و استغفار آنان اطلاع نداشت. وقتی که عذاب بر طرف گردید، او به این فکر افتاد که من در نظر آنان مرتکب دروغ شده ام. چرا که من اعلام کرده بودم که در ظرف سه روز عذاب می آید و قانون آن قوم این بود که هر کسی که مرتکب دروغ شود و برگفته ی خود گواهی نمی آورد محکوم به قتل می بود. لذا حضرت یونس علیه السلام در این تصوّر بود که در شهر آنان بر مردم، عذاب و نشانه های عذاب پدید نیامده و بدین ترتیب دچار سخن کذب گردیده و قتل خود را حتمی می دانست. لازم به یادآوری است که اصولاً انبیاء علیهم السلام از هر گناه و معصیت، بری و معصوم اند ولی از خطرات و طبیعت انسانی خارج نیستند به همین سبب بود که حضرت یونس علیه السلام طبعاً ملول شد که مطابق دستور الهی، وقوع عذاب را بدانها اعلام و خود از محل وقوع عذاب دور شد و بعداً منتظر وقوع عذاب شد، بعد از پایان مهلت سه



روزه، وقتی دید که بر آنها غذایی نیامده، پنداشت که مردم او را دروغگو دانسته، کیفر دروغ را بر او به مرحله اجرا در می آورند از اینجا بود که از مراجعت به سوی قوم خود منصرف و با کوله باری از غم و اندوه، عزم سفر کرد. لذا شهر را به قصد سفر دریایی ترک نمود وقتی به ساحل دریای مدیترانه رسید، دید که یک کشتی آماده حرکت است و مردم دارند سوار می شوند. آنها وقتی حضرت یونس را دیدند، شناختند و او را بدون کرایه سوار کردند. کشتی حرکت کرد وقتی به میانه دریا رسید، ناگهان از حرکت باز ایستاد نه به جلو می رفت و نه به عقب. ملاحان اعلام کردند که توقف کشتی، کاری است خارق العاده که به دستور رب العالمین اجازه حرکت ندارد و علتش این است که هر گاه سرنشین ظالم، گناهکار یا برده فراری داشته باشد، خود به خود از حرکت باز می ایستد. لذا باید آن شخص خود را معرفی کند تا این مصیبت دامنگیر بقیه سرنشینان کشتی نشود پس حضرت یونس خود را معرفی کرد و گفت: آن برده فراری منم. لازم به توضیح است که خوف حضرت یونس امری فطری و طبیعی بود؛ چنانکه فطرت بشری ایجاب می کند. لذا نکته مهم این است که ترک دیار و عزم سفر وی به دستور الهی نبود و از اینجا بود که عمل وی مورد پسند رب العالمین قرار نگرفت چرا که کوچکترین حرکت و نقل و انتقال باید با اجازه خداوند متعال باشد. لذا حضرت یونس خود را به ملوانان و سرنشینان کشتی معرفی کرد و فرمود: مرا در دریا بیندازید تا همه شما از این مصیبت رها شوید. اهل کشتی پیشنهاد او را نپذیرفتند. پس از بحث و مشورت تصمیم گرفتند که قرعه کشی کنند که قرعه به نام هر کس در آید او را در دریا بیندازند. از قضا قرعه به نام حضرت یونس علیه السلام در آمد مردم به شگفت آمدند. هر بار که قرعه کشی می کردند قرعه به نام مبارک حضرت یونس علیه السلام در می آمد که شرح قرعه کشی و قرعه به نام او در آمدن در قرآن کریم، در آیه ۱۴۱ سوره صفت مذکور است: «فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ» این معامله خداوندی با حضرت یونس علیه السلام به سبب مقام ویژه پیامبرانه او بود که اگر چه او خلافی



در قانون الهی انجام نداده بود، که به آن بتوان گناه و معصیت گفت و چنین چیزی از شأن و شخصیت والای یک پیامبر به دور است.

زیرا پیامبران معصوم اند اما عمل، مناسب به مقام و پایه بلند پیامبر نبود که تنها به خوف طبیعی و بدون اجازه خدا از جایی به جایی منتقل بشود و از اینجا بود که از جانب ربّ العالمین رفتار عتاب آمیزی انجام شد. و از طرفی به سبب برآمدن نام او در قرعه، آماده شدند او را به دریا بیندازند و از آن طرف ماهی بزرگی دهان باز کرده افتادن او را انتظار می کشید چرا که ماهی از سوی خداوند متعال مأموریت داشت که او را ببلعد نه به عنوان طعمه، بلکه به عنوان امانت، در شکم خود جای دهد! همین که حضرت یونس علیه السلام به دریا افتاد، ماهی او را بلعید.

حضرت عبداللّه بن مسعود می فرماید که: حضرت یونس علیه السلام مدّت چهل روز در شکم ماهی ماند که او را گرفته در عمق زمین و به مسافتهای دور و دراز سیر میداد. بعضی مدّت ماندن او را در شکم ماهی یک هفته و بعضی پنج روز و بعضی چند ساعت از یک روز گفته اند.<sup>۱</sup>

از حقیقت حال او حق تعالی بهتر اطلاع دارد. در آن حال حضرت یونس علیه السلام این دعا را خواند: «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ». الله تعالی این دعا را پذیرفت و ماهی حضرت یونس علیه السلام را صحیح و سالم به ساحل دریا انداخت.

به سبب حرارت شکم ماهی موی بر بدن او نمانده بود. خداوند حکیم، در نزدیکی او بوته کدویی رویانید که سایه برگهای آن سبب آسایش حضرت یونس علیه السلام شد و نیز با اشاره ربّ العالمین بزی کوهی به نزد او می آمد و او از شیر آن استفاده می کرد و بدین ترتیب، حضرت یونس علیه السلام بر لغزش خود متنّبّه و سپس از احوال قوم خویش مطلع گشت.





این حکایت هر اندازه که در قرآن مذکور است یا از روایات مستند حدیث ثابت است، یقینی هستند و بقیه اجزای آن، روایات تاریخی اند که نمی توان مسئله شرعی را بر آن مدار گذاشت.

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ

و اگر پروردگارت می خواست البته ایمان می آوردند همه آن کسانی که در زمین بودند پس آیاتو

تُكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٩٩﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ

مجبور می کنی مردم را تا که مؤمن باشند. و کسی نمی تواند که مؤمن باشد بدون اجازه

اللَّهِ ۗ وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٠﴾

خدا و او می اندازد نجاست را بر کسانی که نمی فهمند.

### خلاصه تفسیر

و (این ملل و آبادیها چه تخصیص دارند) اگر پروردگارت می خواست، همه اهل روی زمین کلاً ایمان می آوردند (اما به سبب بعضی حکمتها این را نخواست بنابراین همه ایمان نیاوردند) پس (وقتی واقعه از این قرار است پس) آیا شما می توانید بر مردم فشار بیاورید تا که آنان ایمان بیاورند حال آن که ایمان آوردن کسی بدون حکم (و مشیت) خدا ممکن نیست و الله تعالی نجاست (کفر) را بر مردم بی عقل می اندازد.

قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ

بگو بنگر که چه هست در آسمانها و زمین و مفید واقع نشد این آیات و ترساندن ها

عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠١﴾ فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا

برای کسانی که ایمان نمی آورند پس چیزی نیست که انتظار بکشند مگر مانند روزهای کسانی که جلوتر

مِنْ قَبْلِهِمْ ۗ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ ﴿١٠٢﴾ ثُمَّ نُنَجِّي

گذاشته بگو اکنون راه را ببینید من هم با شما راه را می بینم. پس ما نجات می دهیم

## رُسَلْنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۰۳﴾

پیامبران خود را و مؤمنان را هم چنین بر ماست که نجات بدهیم مؤمنان را.

### خلاصه تفسیر

بگو: شما فکر کنید (و بنگرید) که چه چیزهایی است در آسمان و زمین (در آسمانها ستارگان و غیره و در زمین مخلوقات بی انتها به نظر می آیند یعنی از اندیشه در آسمانها دلیل عقلی توحید به دست می آید. این بیان مکلف بودن آنان است) و کسانی که (از روی عناد) ایمان نمی آورند، برای آنها دلایل و تهدیدات به درد نمی خورد (این بیان عناد آنان است) پس (از این حالت، عناد آنها چنان معلوم می شود که) آنان (بدلالت حال) تنها مانند داستانهای کسانی که انتظار دارند که پیش از آنها گذاشته اند (یعنی کسانی که با وجود دلایل و تهدیدات ایمان نمی آورند حالت آنان مانند کسی است که در انتظار چنین عذابی باشند که بر گذشتگان آمده بود پس) شما بگویید که خیلی خوب پس شما در انتظار (این) باشید من هم با شما در انتظارکنندگان (آن) خواهم شد (اقوام که ذکرشان در بالا گذشت ما بر آنان عذاب واقع می کردیم) باز ما (از آن عذاب) پیامبران خود را و مؤمنان را نجات می دادیم (هم چنان که ما آن مؤمنان را نجات دادیم. همچنین ما همه مؤمنان را نجات می دهیم) این (مطابق وعده) بر ماست (پس هم چنین اگر بر این کفار حادثه اتفاق افتاد مسلمانان از آن محفوظ خواهند ماند چه در دنیا و چه در آخرت).

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ

بگو: ای مردم! اگر شما درباره دین من در شک هستید پس من عبادت نمی کنم کسانی را که شما

تَعْبُدُونَ مِّن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُم <sup>صلى</sup> وَأُمِرْتُ أَنْ

عبادت می کنید جز خدا ولی عبادت می کنم خدا را آن که شما را می کشد و به من امر شده که

أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۰۴﴾ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ

باشم از مؤمنان. و این که راست کن روی خود را بر دین حنیف و مباش از



المُشْرِكِينَ ﴿١٠٥﴾ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ

مشرکین و مخوان بجز از خدا چنین چیزی را که نه نفع برساند به تو و نه ضرر پس اگر

فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٦﴾ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا

تو این چنین کردی پس تو آنگاه از ظالمین می شوی. و اگر برساند به تو خدا مشقتی پس نیست

كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ

بر طرف کننده ای برای آن بجز او و اگر بخواهد برساند به تو نعمتی پس نیست هیچ دفع کننده ای برای فضل او

يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٧﴾

می رساند فضل خود را به هر که بخواهد از بندگانش و اوست بخشاینده مهربان.

### خلاصه تفسیر

شما (به آنان) بگویند که ای مردم! اگر شما از دین من در شک (و تردید) هستید (من حقیقت آن را بر شما روشن می کنم و آن این است که) من معبودانی را نمی پرستم که شما جز خدا می پرستید، ولی من معبودم را عبادت می کنم که ارواح شما را می گیرد و به من (از سوی خدا) امر شده که (بر چنین معبودی) از جمله ایمان آورندگان باشم و (به من) این (امر شده) که خود را به طرف این دین (مذکور توحید خانص) چنان متوجه کن که از همه راههای دیگر علحده باش و هیچ وقت از مشرکان مباش و (این امر شده که توحید) خدا را گذاشته چنین چیزی را عبادت نکنید که نه به شما (در حالت عبادت کردن) بتواند نفع برساند و نه (در حال ترک عبادت) بتواند ضرری برساند. پس اگر (بالتفرض) این چنین کردید (یعنی غیرالله را پرستید) پس در این حال ضایع کننده حق (الله) می باشید و (به من گفته شده که) اگر الله تعالی به شما مشقتی برساند، پس جز او کسی بر طرف کننده نیست و اگر او آسایش به شما برساند جز او کسی نیست که فضل او را از شما باز دارد (بلکه) او فضل خویش را بر هر کسی از بندگان خود که بخواهد مبذول می فرماید و او بسیار بخشاینده و بسیار مهربان است (و تمام افراد در مغفرت و رحمت

داخلند و او به مغفرت و رحمت عظیم، متصف است؛ لذا یقیناً او صاحب فضل نیز هست).

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۗ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٨﴾

بگوای مردم رسیده است حق به شما از جانب پروردگارتان لذا هر کس که به راه بیاید پس راه می یابد  
لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۗ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٨﴾

برای خود و هر کس که گمراه بشود پس گمراه می شود به ضرر خود و نیستم من بر شما مختار و  
اتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ۗ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿١٠٩﴾

پیروی کن چیزی را که وحی کرده می شود به تو و صبر کن تا که حکم کند خدا و او بهترین حاکمان است.

### خلاصه تفسیر

شما (این راهم) بگویند که ای مردم! (دین بر) حق به شما از طرف پروردگارتان (با دلایل) رسیده است پس (بعد از رسیدن آن) هر کس به راه راست بیاید پس او به خاطر (نفع) خویش بر راه راست می آید و هر کس (الآن هم) گمراه می شود، پس گمراهی او (ضرر گمراهی اش) به خود او می رسد و من بر شما (به صورت مسئول) مسلط نشده ام (که نتیجه گمراهی شما شامل حال من شود پس به من چه ضرر می رسد) و شما پیروی کنید از آنچه به سوی شما وحی فرستاده شود (در این تبلیغ به همه اعمال هم آمد) و (بر کفر و ابدای آنان) صبر بفرمائید تا این که الله تعالی (به آن) قضاوت بفرماید (چه در دنیا با هلاکت و چه در آخرت به وسیله عذاب، مقصود این است که شما در انجام وظیفه ذاتی و منصبی خویش مشغول باشید و به فکر آنان نباشید) و او از همه حاکمان بهترین (حاکم) است.

«پایان جلد ششم»

## فهرست مطالب

۵	.....	سوره الانفال
۵	.....	آیه ۱
۵	.....	مضامین سوره
۶	.....	خلاصه تفسیر
۶	.....	معارف و مسائل
۱۲	.....	اساس اتفاق و اتحاد مردم تقوا و خوف خداست
۱۴	.....	آیات ۲ تا ۴
۱۴	.....	خلاصه تفسیر
۱۴	.....	معارف و مسائل
۱۴	.....	صفات ویژه مؤمن
۱۵	.....	نخستین صفت: خوف خدا
۱۶	.....	صفت دوم: ترقی در ایمان
۱۷	.....	سومین صفت: توکل علی الله
۱۸	.....	چهارمین صفت: اقامه نماز
۱۸	.....	صفت پنجم: اتفاق فی سبیل الله
۲۰	.....	آیات ۵ تا ۶
۲۰	.....	خلاصه تفسیر
۲۱	.....	معارف و مسائل
۳۱	.....	آیات ۷ تا ۱۰
۳۱	.....	خلاصه تفسیر
۳۲	.....	معارف و مسائل
۳۷	.....	آیات ۱۱ تا ۱۴
۳۸	.....	خلاصه تفسیر
۳۹	.....	معارف و مسائل
۴۴	.....	آیات ۱۵ تا ۱۹
۴۴	.....	خلاصه تفسیر
۴۶	.....	معارف و مسائل

۵۳	..... آیات ۲۰ تا ۲۴
۵۴	..... خلاصه تفسیر
۵۵	..... معارف و مسائل
۶۲	..... آیات ۲۵ تا ۲۸
۶۳	..... خلاصه تفسیر
۶۵	..... معارف و مسائل
۷۱	..... آیات ۲۹ تا ۳۲
۷۲	..... خلاصه تفسیر
۷۳	..... معارف و مسائل
۸۴	..... آیات ۳۴ تا ۳۸
۸۵	..... خلاصه تفسیر
۸۷	..... معارف و مسائل
۹۳	..... آیات ۳۹ تا ۴۰
۹۳	..... خلاصه تفسیر
۹۴	..... معارف و مسایل
۹۹	..... آیه ۴۱
۹۹	..... خلاصه تفسیر
۱۰۰	..... معارف و مسایل
۱۰۶	..... تقسیم خمس (۱) بعد از وفات رسول الله ﷺ
۱۰۶	..... سهم ذوالقربی
۱۰۸	..... ذوی القربی به چه کسانی گفته می شود؟
۱۰۸	..... وجه تسمیه غزوه بدر به یوم الفرقان
۱۰۸	..... آیات ۴۲ تا ۴۴
۱۰۹	..... خلاصه تفسیر
۱۱۰	..... معارف و مسایل
۱۱۵	..... فایده
۱۱۶	..... آیات ۴۵ تا ۴۷
۱۱۷	..... خلاصه تفسیر
۱۱۸	..... معارف و مسایل

---

۱۱۸	..... رهنمودهای قرآن درباره پیروزی جنگ و جهاد
۱۲۲	..... آیات ۴۸ تا ۴۹
۱۲۳	..... خلاصه تفسیر
۱۲۴	..... معارف و مسایل
۱۲۷	..... مکر و فریب شیطان و طریق نجات از آن
۱۲۸	..... آیات ۵۰ تا ۵۳
۱۲۹	..... خلاصه تفسیر
۱۳۰	..... معارف و مسایل
۱۳۵	..... آیات ۵۴ تا ۵۸
۱۳۵	..... خلاصه تفسیر
۱۳۶	..... معارف و مسایل
۱۳۹	..... نخستین قدم سیاست اسلامی، ملت اسلامی است
۱۳۹	..... قدم دیگر معاهده یهود
۱۴۱	..... صورت پایان بخشیدن به معاهده صلح
۱۴۲	..... واقعه ای عجیب نسبت به ایفای عهد
۱۴۳	..... آیات ۵۹ تا ۶۲
۱۴۳	..... خلاصه تفسیر
۱۴۴	..... معارف و مسایل
۱۴۵	..... فراهم نمودن اسلحه و وسایل جنگی برای جهاد فرض است
۱۴۹	..... آیات ۶۳ تا ۶۶
۱۵۰	..... خلاصه تفسیر
۱۵۱	..... معارف و مسایل
۱۵۵	..... آیات ۶۷ تا ۶۹
۱۵۵	..... خلاصه تفسیر
۱۵۶	..... معارف و مسایل
۱۶۴	..... آیات ۷۰ تا ۷۱
۱۶۵	..... خلاصه تفسیر
۱۶۵	..... معارف و مسایل
۱۶۸	..... آیات ۷۲ تا ۷۵

۱۶۹	..... خلاصه تفسیر
۱۷۱	..... معارف و مسایل
<b>۱۸۱</b>	<b>..... سورة توبه</b>
۱۸۱	..... آیات ۱ تا ۵
۱۸۲	..... خلاصه تفسیر
۱۸۳	..... معارف و مسایل
۱۸۸	..... رفتار جوانمردانه و بی نظیر مسلمانان فاتح
۱۸۹	..... چگونگی برخورد و رفتار با چهار گروه مشرکین بعد از فتح مکه
۱۹۱	..... اتمام مهلت معاهده و رفتار کریمانه مسلمانان با کفار
۱۹۲	..... اقدام علیه کفار بعد از اختتام معاهده بدون اعلام عمومی
۱۹۲	..... چند مسئله و فایده در رابطه با آیه فوق الذکر
۱۹۶	..... آیات ۶ تا ۱۱
۱۹۷	..... خلاصه تفسیر
۱۹۹	..... معارف و مسایل
۲۰۰	..... بر علمای دینی واجب است که حقایق اسلام را با
۲۰۰	..... دلایل واضح، با مردم تفهیم نمایند
۲۰۱	..... کافری که ساکن دارالاسلام نیست، بیش از ضرورت به او اجازه سکونت داده نشود
۲۰۱	..... مصمم و ثابت قدم ماندن در مقابل کفار و پرهیز از مبالغه
۲۰۳	..... شرایط برقراری ارتباط اخوت اسلامی با پذیرندگان اسلام
۲۰۴	..... آیات ۱۲ تا ۱۶
۲۰۵	..... خلاصه تفسیر
۲۰۶	..... معارف و مسایل
۲۰۷	..... ذمی های غیر مسلمان در دارالاسلام می توانند انتقادات علمی بر اسلام داشته باشند؛
۲۱۰	..... آیات ۱۷ تا ۱۸
۲۱۰	..... خلاصه تفسیر
۲۱۱	..... معارف و مسایل
۲۱۲	..... دو نشانه مسلمانان مخلص
۲۱۲	..... برقرار کردن روابط دوستانه و رازداری با غیر مسلمانان درست نیست



۲۱۶	..... بعضی مسایل مربوط به آیه
۲۱۷	..... آیات ۱۹ تا ۲۳
۲۱۸	..... خلاصه تفسیر
۲۱۹	..... معارف و مسایل
۲۲۱	..... برتری ذکر الله بر جهاد
۲۲۳	..... فواید و مسایل مربوط به آیات مذکور
۲۲۵	..... چگونگی قربانی کردن همه تعلقات دنیوی در مقابل تعلق والای ایمان و اسلام
۲۲۵	..... آیه ۲۴
۲۲۶	..... خلاصه تفسیر
۲۲۶	..... معارف و مسایل
۲۲۸	..... مسایل مربوط به هجرت
۲۳۱	..... آیات ۲۵ تا ۲۷
۲۳۲	..... خلاصه تفسیر
۲۳۳	..... معارف و مسایل
۲۴۰	..... فتح حنین، و مسلمان شدن سران هوازن و ثقیف و ارجاع اسرا
۲۴۲	..... رئیس وفد که شاعر نیز بود گفت:
۲۴۳	..... برای دریافتن رأی عموم تنها بلند کردن صدا در جلسه کافی نیست
۲۴۳	..... احکام و مسایل
۲۴۴	..... رعایت عدالت در اموال کفار مغلوب
۲۴۶	..... آیه ۲۸
۲۴۶	..... خلاصه تفسیر
۲۴۶	..... معارف و مسایل
۲۴۸	..... مطلب منع دخول مشرکین در مسجد الحرام
۲۵۲	..... آیات ۲۹ تا ۳۰
۲۵۳	..... خلاصه تفسیر
۲۵۳	..... معارف و مسایل
۲۵۹	..... آیات ۳۱ تا ۳۵
۲۶۰	..... خلاصه تفسیر
۲۶۱	..... معارف و مسایل

---

۲۶۶	آیات ۳۶ تا ۳۷
۲۶۶	خلاصه تفسیر
۲۶۷	معارف و مسایل
۲۷۱	احکام و مسایل
۲۷۲	آیات ۳۸ تا ۴۲
۲۷۳	خلاصه تفسیر
۲۷۵	معارف و مسایل
۲۷۸	محبت دنیا و غفلت از آخرت اساس همه جرایم است
۲۸۱	آیات ۴۳ تا ۵۲
۲۸۲	خلاصه تفسیر
۲۸۴	معارف و مسایل
۲۸۶	امتیاز میان عذر معقول و نامعقول
۲۹۰	آیات ۵۳ تا ۵۹
۲۹۱	خلاصه تفسیر
۲۹۳	معارف و مسایل
۲۹۴	آیا می توان از اموال صدقات به کفار داد؟
۲۹۴	آیه ۶۰
۲۹۵	خلاصه تفسیر
۲۹۵	معارف و مسایل
۲۹۵	مصارف الصدقات
۳۰۴	نتیجه
۳۰۵	یک سؤال دیگر اجرت بر عبادت
۳۰۸	نتیجه مهم
۳۱۷	مسئله تملیک
۳۱۹	بعضی از مسایل مهم نسبت به ادای زکات
۳۲۲	آیات ۶۱ تا ۶۶
۳۲۳	خلاصه تفسیر
۳۲۵	معارف و مسایل
۳۲۶	آیات ۶۷ تا ۷۰

---

۳۲۷	..... خلاصه تفسیر
۳۲۸	..... معارف و مسایل
۳۲۹	..... آیات ۷۱ تا ۷۳
۳۳۰	..... خلاصه تفسیر
۳۳۱	..... معارف و مسایل
۳۳۳	..... تذکر مهم
۳۳۳	..... آیات ۷۴ تا ۷۸
۳۳۴	..... خلاصه تفسیر
۳۳۵	..... معارف و مسایل
۳۴۰	..... آیات ۷۹ تا ۸۰
۳۴۱	..... خلاصه تفسیر
۳۴۱	..... معارف و مسایل
۳۴۲	..... آیات ۸۱ تا ۸۳
۳۴۳	..... خلاصه تفسیر
۳۴۴	..... معارف و مسایل
۳۴۶	..... آیه ۸۴
۳۴۶	..... خلاصه تفسیر
۳۴۶	..... معارف و مسایل
۳۴۷	..... چند ایراد بر واقعه مذکور و جواب آن
۳۵۰	..... آیات ۸۵ تا ۸۹
۳۵۱	..... خلاصه تفسیر
۳۵۲	..... معارف و مسایل
۳۵۳	..... آیه ۹۰
۳۵۳	..... خلاصه تفسیر
۳۵۳	..... معارف و مسایل
۳۵۴	..... آیات ۹۱ تا ۹۳
۳۵۴	..... خلاصه تفسیر
۳۵۵	..... معارف و مسایل
۳۵۶	..... آیات ۹۴ تا ۹۶

۳۵۷	..... خلاصه تفسیر
۳۵۸	..... معارف و مسایل
۳۵۹	..... آیات ۹۷ تا ۹۹
۳۶۰	..... خلاصه تفسیر
۳۶۱	..... معارف و مسایل
۳۶۲	..... آیه ۱۰۰
۳۶۳	..... خلاصه تفسیر
۳۶۳	..... معارف و مسایل
۳۶۵	..... همه صحابه کرام بدون استثنا جنتی اند و به افتخار رضایت الهی، نایل آمده اند
۳۶۶	..... آیه ۱۰۱
۳۶۶	..... خلاصه تفسیر
۳۶۶	..... معارف و مسایل
۳۶۷	..... آیات ۱۰۲ تا ۱۰۶
۳۶۸	..... خلاصه تفسیر
۳۶۹	..... معارف و مسایل
۳۷۱	..... اعمال آمیخته نیک و بد چه بودند
۳۷۲	..... دریافت صدقات مسلمین از قبیل زکات و غیره
۳۷۳	..... زکات، مالیات دولتی نیست بلکه نوعی عبادت است
۳۷۵	..... یک سؤال و پاسخ به آن
۳۷۶	..... آیات ۱۰۷ تا ۱۱۰
۳۷۷	..... خلاصه تفسیر
۳۷۸	..... معارف و مسایل
۳۸۳	..... نتیجه
۳۸۴	..... آیات ۱۱۱ تا ۱۱۲
۳۸۴	..... خلاصه تفسیر
۳۸۵	..... معارف و مسایل
۳۸۷	..... این اولین آیه جهاد است
۳۹۰	..... آیات ۱۱۳ تا ۱۱۴
۳۹۰	..... خلاصه تفسیر

۳۹۱	.....	معارف و مسایل
۳۹۳	.....	آیات ۱۱۵ تا ۱۱۶
۳۹۴	.....	خلاصه تفسیر
۳۹۴	.....	آیات ۱۱۷ تا ۱۱۹
۳۹۵	.....	خلاصه تفسیر
۳۹۵	.....	معارف و مسایل
۳۹۹	.....	تفصیل واقعه این سه شخص بزرگ و انصار
۳۹۹	.....	از احادیث صحیحه
۴۰۸	.....	فواید مربوط به حدیث کعب بن مالک
۴۱۱	.....	آیات ۱۲۰ تا ۱۲۱
۴۱۱	.....	خلاصه تفسیر
۴۱۲	.....	معارف و مسایل
۴۱۲	.....	آیه ۱۲۲
۴۱۳	.....	خلاصه تفسیر
۴۱۳	.....	معارف و مسایل
۴۱۵	.....	فرض بودن تحصیل علوم دینی و آداب آن
۴۱۵	.....	فضایل علم دین
۴۱۶	.....	آیا علم دین فرض عین است یا فرض کفایه
۴۱۸	.....	فرض عین
۴۱۸	.....	علم تصوّف هم در فرض عین داخل است
۴۱۹	.....	فرض کفایه
۴۱۹	.....	برنامه علم دین
۴۲۰	.....	وظایف عالم دین بعد از تحصیل
۴۲۲	.....	آیات ۱۲۳ تا ۱۲۷
۴۲۳	.....	خلاصه تفسیر
۴۲۴	.....	معارف و مسایل
۴۲۶	.....	آیات ۱۲۸ تا ۱۲۹
۴۲۶	.....	خلاصه تفسیر
۴۲۷	.....	معارف و مسایل

۴۲۹	سوره یونس علیه السلام.....
۴۲۹	آیات ۱ تا ۴.....
۴۳۰	خلاصه تفسیر.....
۴۳۱	معارف و مسایل.....
۴۳۶	آیات ۵ تا ۶.....
۴۳۷	خلاصه تفسیر.....
۴۳۷	معارف و مسایل.....
۴۴۳	آیات ۷ تا ۱۰.....
۴۴۳	خلاصه تفسیر.....
۴۴۴	معارف و مسایل.....
۴۴۹	احکام و مسایل.....
۴۵۰	آیات ۱۱ تا ۱۷.....
۴۵۱	خلاصه تفسیر.....
۴۵۳	معارف و مسایل.....
۴۵۷	نتیجه گیری مهم.....
۴۵۸	آیات ۱۸ تا ۲۰.....
۴۵۹	خلاصه تفسیر.....
۴۶۰	معارف و مسایل.....
۴۶۱	آیات ۲۱ تا ۲۴.....
۴۶۲	خلاصه تفسیر.....
۴۶۳	معارف و مسایل.....
۴۶۴	آیات ۲۵ تا ۳۲.....
۴۶۵	خلاصه تفسیر.....
۴۶۷	معارف و مسایل.....
۴۷۲	آیات ۳۳ تا ۳۶.....
۴۷۲	خلاصه تفسیر.....
۴۷۳	آیات ۳۷ تا ۴۰.....
۴۷۴	خلاصه تفسیر.....

---

٤٧٥	معارف و مسایل
٤٧٥	آیات ٤١ تا ٤٤
٤٧٦	خلاصه تفسیر
٤٧٦	آیات ٢٥ تا ٥٦
٤٧٨	خلاصه تفسیر
٤٨٠	معارف و مسایل
٤٨١	آیات ٥٧ تا ٦١
٤٨٢	خلاصه تفسیر
٤٨٣	معارف و مسایل
٤٨٩	آیات ٦٢ تا ٦٤
٤٨٩	خلاصه تفسیر
٤٨٩	معارف و مسایل
٤٩٦	آیات ٦٥ تا ٦٦
٤٩٧	خلاصه تفسیر
٤٩٧	آیات ٦٧ تا ٧٠
٤٩٨	خلاصه تفسیر
٤٩٩	آیات ٧١ تا ٧٣
٤٩٩	خلاصه تفسیر
٥٠٠	آیه ٧٤
٥٠٠	خلاصه تفسیر
٥٠١	آیات ٧٥ تا ٨٢
٥٠٢	خلاصه تفسیر
٥٠٣	آیات ٨٣ تا ٨٦
٥٠٣	خلاصه تفسیر
٥٠٤	آیات ٨٧ تا ٩١
٥٠٤	خلاصه تفسیر
٥٠٦	معارف و مسایل
٥١٢	آیات ٩٢ تا ٩٨
٥١٣	خلاصه تفسیر

---

۵۱۴	معارف و مسایل
۵۱۵	«مُبْتَوًّا صِدْقٍ» تعبیر فرموده است. صدق در اینجا به معنی خوب و نیکو است.
۵۲۴	واقعه مفصل حضرت یونس ۷
۵۲۸	آیات ۹۹ تا ۱۰۰
۵۲۸	خلاصه تفسیر
۵۲۸	آیات ۱۰۱ تا ۱۰۳
۵۲۹	خلاصه تفسیر
۵۳۰	آیات ۱۰۴ تا ۱۰۷
۵۳۰	خلاصه تفسیر
۵۳۱	آیات ۱۰۸ تا ۱۰۹
۵۳۱	خلاصه تفسیر



